

الْمَجْلَدُ  
فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْمَكْرُمِ

الْأَوَّلُ

المفسر المحدث النحوي الأديب  
الشيخ علي بن أبي طالب في جامع القاملي

(١٠٢٥ - ١١٣٥ هـ)

مطبعة دار المعرفه  
الطبع ماله المحمدي

الطبعة الأولى



الْحَبِيزُ  
فِي نَفْسِهِ الْقُرْآنُ الْعَزِيزُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الْمَجَازُ

فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ

تأليف

المفسر المحدث النحوي الأديب

الشيخ علي بن الحسين بن أبي جامع العاملي

(١٠٧٠ - ١١٣٥ هـ)

حققه وراجعاه

الشيخ مالك الحمودي

الجزء الأول



## الوجيز في تفسير القرآن العزيز

الجزء الأول

□ التأليف: الشيخ علي بن الحسين بن ابي جامع العاملي

□ التحقيق: الشيخ مالك المحمودي

□ الناشر: دارالقرآن الكريم

□ تنضيد الحروف والإخراج الفني: دارالقرآن الكريم

□ الطبعة: الأولى

□ تاريخ الطبع: ١٤١٣ هـ

□ عدد النسخ: ٣٠٠٠

□ ليتوگرافی: حميد - قم

حقوق الطبع محفوظة للناسر

## كلمة دارالقرآن الكريم

بسم الله الرحمن الرحيم

كان الشيعة ولايزالون السباقيين في شتى العلوم والفنون وما زالت تأليفهم القيّمة ومنهها ما كان في مجال تفسير القرآن العزيز تعتبر من المصادر الهامة في فهم الكتاب المجيد .

ولكن الحكومات الحاكمة حاولت بكل السبل منع انتشار الفكر الإمامي الرافض لكل أنواع الظلم والإستعمار، فمارست ضدّ حملة علوم أهل البيت أنواع التكيل من حبس وتشريد وكيل التهم وافتراء الأكاذيب، وحتى القتل والإعدام في محاولة منها لإطفاء نورهم ومحو آثارهم ﴿يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون﴾<sup>(١)</sup>.

وفي هذا العصر، عصر التحرر الفكري - حيث وقف الكثير من شباب اليوم على حقيقة الإمامية وزيف المفتريات والأكاذيب - التي دأب المستعمرون وعملاؤهم طيلة قرون على إلصاقها بهم - ظهر الحق وبطل ماكانوا يفترون، خاصة بعد ان تمكن الشيعة من تأسيس أول دولة اسلامية ساعين لتطبيق الإسلام على المجتمع والحياة في

(١) سورة التوبة : ٣٢ / ٩ .

العصر الحاضر، غير أنّ الذي نعتقده هو لزوم التحرك نحو بيان النظرة الشيعية تجاه القرآن العزيز، الذي هو المصدر الأساسي للفكر الإسلامي، والذي طالما افتري على الشيعة بتحريفه.

لذلك عمدت دار القرآن الكريم بأمر زعيم الحوزات العلمية، فقيه أهل بيت العصمة سماحة آية الله العظمى السيّد محمد رضا الموسوي الغلپايگاني دام ظلّه منذ تأسيسها إلى تكريس جهودها في المجالات التالية:

- ١- تدوين معجم مخطوطات الشيعة حول القرآن الكريم.
- ٢- تدوين معجم مصنفات الشيعة حول القرآن الكريم.
- ٣- تأسيس مكتبة تخصصية في مجال القرآن وعلومه والتي حوت لحد الآن آلاف المجلدات في مختلف علوم القرآن.
- ٤- العمل على جمع النسخ المخطوطة أو المطبوعة من القرآن الكريم، وقد تألف منها خزانة ثمينة تحتوي على مئات المجلدات وفيها انفس وابدع النسخ الخطية للقرآن الكريم.
- ٥- تشكيل مؤتمر سنوي للبحث عن مفاهيم القرآن الكريم في ذكرى المبعث النبوي الشريف من كلّ عام.
- ٦- العمل على نشر ما يرتبط بالقرآن الكريم من كتب أو مقالات في مجلة «رسالة القرآن».
- ٧- العمل على إحياء تراث الشيعة حول القرآن الكريم، والذي يعتبر هذا الكتاب «الوجيز في تفسير القرآن العزيز» باكورة اعمالها في هذا المجال.

## دواعي اختيار هذا الكتاب :

واما اختيار هذا الكتاب من بين مئات المؤلفات الشيعية في مجال التفسير فلجهات عديدة أهمها :

الإيجاز مع المحافظة على أداء المعاني بأبلغ العبارات واحتوائه على ما يهم المسلم في فهم الكتاب العزيز بأفضل بيان ، وجهات أخرى اشير الى قسم منها في المقدمة .

ومن هنا حظي هذا الكتاب برغبة علمين عظيمين من أعلام الشيعة وقادتها في العصور الأخيرة على نشره وهما :

سماحة آية الله العظمى فقيه عصره السيّد محسن الطباطبائي الحكيم - قدس سره - كما ظهر ذلك في مصورة الطبعة الاولى من هذا الكتاب .

وسماحة آية الله العظمى فقيه العصر السيّد محمد رضا الموسوي الكبايگاني دام ظلّه الوارف .

وفي هذا دلالة واضحة على موقع هذا التفسير من بين التفاسير الأخرى . ولا يفوت الدّار أن تتقدم بالشكر إلى المحققين اصحاب السماحة الذين بذلوا جهدهم في تحقيق هذا السفر الجليل لاسيما سماحة الشيخ مالك المحمودي الذي قام بتحقيق القسم الثاني - القسم المخطوط - ابتداء من سورة «الإسراء» الى آخر الكتاب بمفرده ، ومراجعة جميع التفسير من اوله الى آخره .

فإليهم جميعاً الشكر الجزيل ومن الله الأجر والثواب والله وليّ التوفيق .

قم المقدسة - دار القرآن الكريم



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وعلما

## المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين والصّلاة والسّلام على رسوله محمّد الأمين وعلى آله الطاهرين .

إنّ القرآن الكريم منهج حياة للفرد والمجتمع الإنساني ولا غنى عن دراسته وفهمه من خلال التفسير ولذا كان شرف التفسير مترشح عن شرف القرآن العظيم .  
وقد بادر أول من بادر الى تفسيره وبيانه صاحب الشريعة الغراء الرسول الأكرم صلّى الله عليه وآله وسلّم الذي نزل الوحي على قلبه المبارك كما أنّ كتب التفاسير المختلفة ينسب إليه اعداداً غفيرة من الروايات في بيان آيات القرآن الكريم .

ولمّا انتقل صلّى الله عليه وآله وسلّم الى الرفيق الأعلى ، كان الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السّلام هو المرجع الاول في تفسير القرآن والفصل في حلّ النزاعات حول معاني آياته الكريمة واهتم بذلك ايّما اهتمام فرتبى الطليعة من الصحابة وبثّ علومه من خلالها ولنا في تلاميذه ابرز مثال كحبر الأمة عبد الله بن عباس وغيره مما يثبت لنا دون أي شك أن علوم الصحابة جميعاً تنتهي إليه ودأب على ذلك السؤال اولاده الإمامان الهمامان الحسن والحسين وباقي ذريته من الأئمة المعصومين ، حيث

قام بقية أئمة أهل البيت عليهم السّلام - كلّ بدوره - بنشر علوم القرآن ومفاهيمه وبيان أحكامه وتفسير آياته ، وقد دوّن كثير من تلاميذهم رواياتهم التفسيرية في كثير من الكتب التي ألفوها في هذا المجال .

وبعد انتهاء عصر النّص ، قام العلماء الأعلام بالنهوض بأعباء هذه المهمة الخطيرة ، فصفّوا ودوّنوا الكثير من التفاسير مواصليين ذلك قرناً بعد قرن حتى العصر الحديث ، علماً بأنّ هذه التفاسير قد وقعت ضمن مناهج تفسيرية شتى أتت على مختلف ومعظم جوانب القرآن الكريم .<sup>(١)</sup>

وبالرغم من ان التأليف على هذا النمط الموجز من التفسير كان له جذور ضاربة في تاريخ علم التفسير حيث ألف الكثيرون من العلماء قديماً وحديثاً تفاسير موجزة في عبارتها غنية بمحتواها ، إلّا ان هذا التفسير «الوجيز في تفسير القرآن العزيز» امتاز من بينها بوضوح فكرته وجزالة عبارته وقوة ادائه ، وهو للمفسر النحرير والمطلّع الخبير المحقق المدقق العلامة الأجل الشيخ علي بن الحسين بن ابي جامع العاملي ، حوالي (١٠٧٠-١١٣٥) .<sup>(٢)</sup>

وقد طبع الجزء الأوّل من هذا التفسير بمطبعة «الزهراء» ببغداد سنة ١٩٥٣م وحصلت «دار القرآن الكريم» على نسخة من هذه المطبوعة لكنّها كانت ناقصة الأوّل وتبدأ بأول تفسير سورة «الفاتحة» .

ولأهمية هذا التفسير رغبت دار القرآن الكريم في طبع هذا الكتاب وتقديمه الى الأمة الإسلامية ليسدّ فراغاً في المكتبة القرآنية لما فيه من النفع العميم لجميع المسلمين فإنه أيسر تفسير جامع لكل ما يرتبط بألفاظ القرآن الكريم ومعانيه ، ولذلك

(١) انظر مقدمة معجم مصنفات الشيعة حول القرآن الكريم ، وفيه بيان لتاريخ بروز التدوين في علم التفسير وباقي علوم القرآن منذ العصر الاسلامي الاول .

(٢) الحالي والمعطل / ٧٥ .

أوعزت الدار الى عدة من فضلاء محققيها للقيام بهذا المشروع الهام .  
وبما أنّ المرحوم الدكتور عبد الرزاق محي الدين - وهو الذي قام بطبع الجزء الأول من التفسير - قد طلب من العلامة الكبير الشيخ آغا بزرك الطهراني ان يكتب مقدمة للطبعة الاولى من الكتاب وهذه المقدمة موجودة عندنا ، لهذا فقد اكتفينا بها عن كتابة مقدمة في التعريف بالمؤلف رحمه الله ومؤلفاته القيّمة .

وتمتاز هذه الطبعة عن سابقتها :

بشمولها واستيعابها لجميع التفسير من اوله الى آخره فيما اشتملت الطبعة السابقة على أقل من نصف التفسير فقط - حتى سورة النحل - .  
كما تمتاز باشتغالها على مجموعة من الهوامش والتعليقات المفيدة ، وجودة الإخراج ، والحرص - قدر الإمكان - على سلامتها وخلوها من الاخطاء ، فضلاً عن نسبة الأقوال والآراء في الكتاب الى مؤلفيها ، وغير ذلك من الجهود التحقيقية التي بذلت فيها .

## النسخ المعتمد عليها في التحقيق

اعتمدت لجنة التحقيق على اربعة نسخ ، ثلاث منها مخطوطة وهي كالآتي :

١- نسخة مكتبة آية الله السيد المرعشي قدس سره :

المحفوظة في مكتبته العامة بقم برقم ٦٤٩٩ وهي بالقطع الرقعي في ٢٠٤ ورقة .

وكل صفحة منها تشتمل على ثلاثين سطراً وطول كل سطر ٨/٥ سم .

جاء في آخرها : وهذا منتهى سعي القلم في تحرير ما قصدنا إحكام نظامه ،  
قدّم الله بالتوفيق لإتمامه فما كان منه صواباً فمن فيض انعامه ، وما كان خطأً فمن فتور الذهن وخمود ضرامه .



اسأل الله سبحانه [ ... ]<sup>(١)</sup> عما وقع فيه من التقصير، والعفو عن الزلل والذنوب من كبير وصغير، وان يجعل اجتهادي في تأليفه خالصاً لوجهه الكريم وموجباً لنيل ثوابه الجسيم انه بعباده رؤوف رحيم .

وقد منّ الله بلطفه وتوفيقه لنقله من السواد الى هذا البياض ، وتنميته على يدي مؤلفه المفتقر الى عفو سيده ومولاه عما اقترفه من الذنوب وما جناه، المعترف بالقصور والتقصير والمقرّ بالتفريط في جنب من إليه الامور تصير، العبد الذليل الحقيّر علي بن حسين بن أبي جامع العاملي ، عامله الله ووالديه والمؤمنين بلطفه الخفي والجلّي .

وقد وافق الفراغ من تحبيره [أصيل يوم الأحد]<sup>(٢)</sup> ثلاث وعشري جمادى الآخرة من سنة المائة وعشرين بعد الالف على مشرفها اشرف الصلوات وعلى آله سادات البريات . والحمد لله وحده .

وتمتاز هذه النسخة بأنها كاملة وعليها تعليقات عديدة، منها: ما ورد في ذيلها كلمة «منه» .

ومنها ما جاء في آخرها بالرمز (ع. ق) .

هذا وأن تاريخ الكتابة يرجّح الظن بأنها بخط المؤلف نفسه . لولا وجود بياض كلمات في مصوّرتها في سطور الصفحة الأخيرة .

ولعلها تركت بياضاً لتكتب بخط يغاير سائر المتن أو بلون آخر لتمييزها عن سائر الكلمات .

وقد رمزنا لهذه النسخة باعتبار كمالها بالنسخة «الف» .

٢- نسخة مكتبة آستان قدس في مشهد :

(١) في النسخة بياض بمقدار كلمة واحدة . ولعلها : الغض .

(٢) ما بين المعقوفتين من «ب» . وكان موضعه بياضاً في «الف» .

وهي ناقصة من آخرها عدة اوراق . ومجموع اوراقها ٤٦٤ ورقة من القطع الرحلي وفي كل صفحة ٢١ سطرًا وطول كل سطر ١٠ اسم .

وقد رمزنا لهذه النسخة بالرمز «ب» .

٣- نسخة مكتبة دار القرآن الكريم في قم :

وهي في ٧٣٦ صفحة بالقطع الرحلي وفي كل صفحة ٢٦ سطرًا وطول كل سطر ١٢/٥ اسم ، جاء في آخرها بعد ايراد ما كان في نهاية نسخة «أ» مايلي :

والحمد لله حق حمده وصلى الله على من لاني بعدة وسلم تسليماً كثيراً مباركاً  
برحمتك يا ارحم الراحمين وأكرم الأكرمين .

وقد وافق الفراغ من نسخ هذا الكتاب المستطاب عظيم اللفظ والخطاب ، عصر يوم الثاني والعشرين من شهر شعبان احد شهور سنة «١٢٧٣» الثالثة والسبعين بعد المائتين والالف من الهجرة المحمدية على مهاجرها وآله أفضل الصلاة وأشرف التحية ، على يد الأقل الجاني محمد بن علي بن محمد بن عبد الله بن أحمد الشويكي البحراني عفى الله عنهم أجمعين بمته وكرمه . آمين آمين .

وقد رمزنا لهذه النسخة بالرمز «ج» .

وأما النسخة المطبوعة والتي رمزنا لها بالرمز «ط» فهي المطبوعة ببغداد سنة ١٩٥٣ م بإشراف وتقديم الدكتور عبدالرزاق محي الدين .

وكان قد اعتمد فيها على عدة نسخ مخطوطة ذكرها في مقدمة الكتاب . وارفق بالكتاب صور لبعض الصفحات من ثلاث نسخ حرّر عليها الاصل ، وهي :

نسخة العلامة السيد حسن الصدر .

ونسخة العلامة السيد أمين الصافي .

ونسخة العلامة الشيخ قاسم محي الدين .

## العمل في الكتاب

قام المحققون بمايلي :

- ١- إجراء مقابلة دقيقة للنسخ المتوفرة لديهم وضبط موارد الاختلاف بين النسخ .
- ٢- نسبة الأقوال الواردة في الكتاب إلى قائلها اعتماداً على كتب التفسير المعتبرة .
- ٣- استخراج الروايات من المصادر الحديثة المعتبرة .
- ٤- الإشارة الى كلمات علماء الفريقين الواردة في تضاعيف هذا التفسير .
- ٥- الإقتصار - في اثبات موارد اختلاف النسخ - على ما كان مغيراً للمعنى فقط ، وحذف موارد الاختلاف البسيطة التي لا تخلّ بالمعنى والتي يحتمل قوياً كونها من خطأ النساخ .
- ٦- مراجعة النص ومقابلته على المصادر المحتملة وتصحيحه مع الإشارة الى ذلك في الهامش .
- ٧- العمل على اخراج التعليقات بصورة متناسقة .
- ٨- قد نقل المؤلف عدة قراءات في كتابه وربما رجّح بعض تلك القراءات فجعلها الأصل في التفسير فحبذنا الإشارة الى قراءة «حفص» في الهامش في كل مورد رجّح المؤلف قراءة غيره ، وذلك لان هذه القراءة هي المتداولة بين المسلمين في

الوقت الحاضر.

وفي الختام نسأل الله تعالى أن يجزل الثواب لكل من ساهم وشارك في اخراج هذا التفسير الى حيّز الوجود ووضعه تحت تصرّف العلماء والباحثين في حقل الدراسات القرآنية والله وليّ التوفيق .

ولا يفوتنا التنويه باسم سماحة الشيخ مالك المحمودي الذي بذل جهداً مشكوراً وابدى مثابة متواصلة في اتمام هذا التفسير النافع من كل جوانبه ودأب من أجل أن يرى هذا الكتاب النور.

لجنة التحقيق في دار القرآن الكريم



نماذجُ مُصَوَّرَةٌ مِنَ النُّسخِ المَخْطُوطَةِ

المُعْتَمَدِ عَلَيْهَا فِي التَّحْقِيقِ

تفسير العجيز  
لابن أبي جابر  
٣٤



مكتبة جامعة - دار آيت الله العظمى  
مرثى نجفى - قم

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فغدير العظماء من أهل النساء  
صخرهم من ماء رضاهم به فحسن قطبها كل المهابة والصلوات على العظيمين عليهما السلام الذين كانا في  
بجانبهما من الكثرة والقدرة على الحق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان  
عليهم صلوات الله عليهم أجمعين **ويعبدون** من لا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم  
الراحمين من فضل الله ولا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم  
الله يفيض من فضله ولا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم  
الشركاء من مملوكه ولا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم ومن لا يملأون من الدنيا الا بطناهم  
ومن شأنه الاسعاف في جميع البسائر والنبيا والاوليا والاباء وفي جميع كسبه من عتاق غلامه  
مفقيه لشركه لا يؤفون **وكانوا** كما كانت احديك نفسي في فاعلمت من شجرة من متقى  
جانه من محض من غلظ من حوله كثر عفا من مملوكه في عشره فصر اليه من شانه هذا المزمع وفور  
الاسعافه عن بلوغه لا كما للمقام فمطلعت لتسليم لا تنطوي من فضل الكريم وتكن فينت لجهوده والعباده  
فشبهت فيه مع توفيق الاله وعروض الشوق لقل من سفره من الاسعافه سال الكافي عن اهل البيت  
في القبره كبر الاكثر الا قول المجلد من جميع النسخ من متعلق بالبل من التكت اذ لم يسطر بكمها حسنه  
فقد ركب ما شوقه عليه فم التمن من جميع الغرابه مفقده على ذكر العزائم السبع المشهوره وروا ذكر  
غيره في مواضع يسر حجابا في عدا لا يات على المشرك من افعال البسلة وخفا من محالفة المسحور  
في المصاحف الشريفة المجلد كان لا غفلة لها ابر من كل سورة الا التوبة والنبأ الصحيح من  
المشاراة من كبره واذ قد وفق الله بلطيفه لا تمام على ما ذكر من التاليف ولقد امه ناسب ان يسمى  
بالوجيز في نفس المروان العربي هم اني اسال الله تعالى ان يجعله وسيله الى عفو وعز انجزه ربنا  
الغفور الجوابه وروا انه وان ينفق به الما ليرى في هدي به المشركين **ويعبدون** الا كبره  
على الله عليهم جميعه من خلقه الا بالله العظيم **سورة الفاتحة** عجله  
وفلما نزلت في قلبه فلهذا الكتاب لا يات من غير ولا يات من غير ولا يات من غير ولا يات من غير  
بها والربع للكل لا يات من غير ولا يات من غير ولا يات من غير ولا يات من غير ولا يات من غير  
او نزل المعاني والقرآن المذكورة كس **بسم الله الرحمن الرحيم** ان من الفاتحة ومن كل سورة

شعبها الظلم من غفلة العبيد فقلت لربك لا تترك هؤلاء في ظلام أو سبلان ظلام إذا مضى فصل خلاصه  
 وضبطه صاحب البيت في كتابه وحمل الناس أو لم يفسد فيجب في السواد ومن شر النفاكات والفساد  
 أو المنكر من السواد الذي يفتن وينقض برهنا ويعد في العمل الخبيث فقلت لها برهنا  
 عرف دون غافله صا - لا نكل فاعلم برهنا من سواد سادة احسبوا طر حصد وصل

## تفسير سورة النور

قال العزيز رب الناس حسوا بالفتنة التي في العلم ولا تأسفوا من ترك الوسوس الذي تناسب برهنا  
 المذموم والمال لا يأمركم ملك الناس الله الناس عطفيا إذا ليس كل رب ملكا وليس كل ملكا حاكما ومن  
 الثلاثة قد نرى من غفلة وتكره الناس من زيادة الشرف والباس من الوسوس ثم يفتن الوسوسة  
 أو يهدى الشيطان في الصدور الكثرة لا تترك الناس لا تترك الناس في شاعر إذا ذكره العبد رب الذي  
 هو سوسه صدقته من حسد من ذكره من الله في حسد أو من هو في حارب من الجنة والناس  
 بيان للوسوس إلى الشيطان أو الشيطان يكون حبيبا والنسب وقد كره العقل الفخاد  
 به بعضه ولجدة والمطاف من ثلثة أنوع وذكر في هذه بلك حقائق والمطاف من زاحدة  
 أنما أنا بعضها الضعيف يا حسن الدين وحسن النكاح بالبدن غالب بن النور الأوام اعلمنا الله  
 ولما لم من صفات الدنيا والدين وقفنا لما يوصل إلى سعادة الدارين من جهاد الرماله رعب  
 رب العالمين وهذا منتهى في العلم في حق برهنا صلا كما نطام قد من الله بالوحي لا تأسف وكان منسوبا  
 من جنس انعمه وما كان خطا في حق الله من وجه ضله اسأل الله سبحانه عما وقوف من النقص  
 والعفو عن آثام الذنوب من كبير وصغير ولا تجعل الجهاد في نال الغفران إلى الله التكرم وجوبا  
 لنيل ما به الجسم ان يعباد ورؤفدهم وقد من الله بطفه وقوفه لغفران السواد ان هذا  
 ونفهم على بدي مؤلف المفضل المهنوسية ومولاه عما غفر من الذنوب وطبعا والعرف  
 بالفضول النقص والمفرط في جنب من الله الامور فصر العبد الذليل الخفير على بن حبيب  
 بن الجوامع الغالب عامه الله والله والمؤمنين باطمة الخيف والحلي وقد واقر الخراف من غير  
 ثلثة وعشري جاد لا يخرج من سنة المائتين عشر في بقية الاصل عاشر فما ان فصلوا  
 وعلى السادات الهيات والجماعة وحله

تخافه ع آيت الله تعظم  
 هو عشي نجفي - قم



هذا الكتاب المسمى  
بالجوامع في تفسير القرآن الكريم  
للعالم العلامة الشيخ علي حسين بن أبي جعفر الباقلي المالكي باللهجة

### تفسير القرآن الكريم

المحمدية الذي نزل على عبد الله القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان  
فخذى به فصحا من اهل اللسان فغير ولمع معارضة اقصى ووفى من ظهرها والبيان  
والصلوة على الخطيب به على رؤس الانس والجان التاسع به وبدنه آثار الكوكب  
والاديان عميد المبعوث بالبلغ حجة واضوى ريفان والاله الذين هم لكاتبه وشخصه حطة  
وخزان عليهم صلوات الرحمن في كل زمان واما ان اسير الذنوب اعظام ومن  
الجزائر الجسم الراحي من فضل مولاه فاق رقبته من اغلال خطايا العبد الخائف على بن  
حسين بن ابي جامع اعامله الله بفضله ورافقه وشمله والدير والمؤمنين بفضله  
ورحمته يقول ان علم التفسير من اجل العلوم الشرعية موضوعا وافضل المعارف الدينية  
اصولا وفوقا لانه اكتشاف عن انوار التنزيل الجاه ومن شأنه الاسعاف لجميع البيان  
والبيان لا ولي الا لالباب وفي ضمنه كشف عن حقائق علوم حجة وفي طيه دلالات  
فنون هامة وكثيرا ما كنت احدث نفسي في تاليف مختصر شريف من منافع ثمانية وجمع  
ملخص لمنطق من جواهر كثر عرفانه وسوقني عنه قصر الباع عن تناول هذا الزمان وضو  
الاستعداد عن بلوغ ذلك المقام فقلت لنفسي لا تقبلي من فضل الكرم وفي فضل  
جوده العيم فثقت فيه مع تفرع البال وعروض الشواغل من مدو وغيره من الاشغال  
سالك فيه طريق الاجاز في التفسير شيئا الى اكثر الاقوال المحملة من وجوه التفسير متبها



على قليل من التثنية اذا لم يحيط بكلمها الحساب معرباً على ما يتوقف عليه فهم الحصة  
من وجوه الاغراب مقتصر على ذكر العزائم السبع المشهورة وربما ذكرت غيرها  
في مواضع بيده جارية في علم الايات على المشهور من اغفال البسملة خوفاً من مخالفة  
السطور في المصاحف الشريفة الجميلة وان كان الاعتقاد انها ايت من كل سورة الا التور  
لاخبار صحيحة من المتواترات محسوبة وان قد روي الله بطله للاتمام على ما ذكرت من  
التأليف والنظام فاسم ان يستقى الوجيز في تفسير القرآن العزيز فرائد اسأل الله  
تعالى ان يجعله وسيلة للعفو وغفرانه وذريعة الى الفوز بثوابه ورضوانه وان يرفع  
بهر الخالين ويهدي به المسترشدين بمحمد وعترته الاكبرين صلى الله عليهم اجمعين  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **سورة التوبة** مكية وقيل انزلت في مكة بالذ  
نفي فاختار الكتاب لانها مفتحة وام الكتاب لاشتمالها على جل معانيه والحمد لله  
فيها والسبع المثاني لانها سبع ايات اقفاها لكتبتهم بين عاذ للبسملة دون انعت  
عليهم وعاكس وتفتي في الغرضية والازال ولها اسماء اخرى المذكورة في سورة  
**التوبة** البتة ايت من الفاتحة ومن كل سورة عدد ايت راجعاً لها والمخالفون بين ما في  
ومخالف والباء للاستعانة ونزع بان جعل اسمه تعالى الله للفصل شعراً زيادة  
مدخلية فيه حتى كانه لا يوجد بدونه والمصاحبة ونزع بان التبرك باسمه  
ادخل في الادب من جعله الله انه تابعه مبتدلة وقيل انزل على المشركين في تكبر  
باسم اللههم والتمسوا التبرك بجامع كل اسمها فان ذكر اسمه تعالى يهترو مطلقاً  
والسورة مقولة على السنة عباده فعلياً التبرك باسمه وحده وسؤاله ومغلق  
الظرف الاول في نفي ذلك لاصالة في العمل وقلة الاضمار مؤخر لانه لا يمتنع  
وفرض التبرك عليه خاصاً هكذا بسم الله التوليد لانه لا يحال عليه ادما يلو التهم  
متلو وكل فاعل ضمير ما جعلها مبدلة له كاذبح واحل واسجل في الذبح والحل والارحاح

وصغير وان يجعل اجتهادى فى نفسه خالص الوجه الكرم وموجباً  
 لنيل ثوابه الجسيم انه بعباده رؤف رحيم وقد من الله بطفه ونوفه  
 لنفله من المسودة الى هذا البياض ونهفه على يدي مؤلفه المقتدر العفو  
 سبده ومولاه عما افترقه من الذنوب وما جناه المعرف بالفضو والتقصير  
 والمقرب بالتفريط فى جنب من اليه الامور تصير العبد الذليل الخفي على  
 حسن بن ابي جامع العامل على عامله الله والديه والمؤمنين بطفه الخفي  
 والجلي وقد وافق الفراغ من تجبئه اصل يوم الاحد ثالث وعشرين جمادى  
 الاخرة من سنة المائة والعشرين بعد الالف على شرفها اشرف الصلوات  
 وانتم التسليمات والمسادات البريات  
 والحمد لله وحده لا شريك له

٥

على من خروجه  
 انهم قد

كتابه ٦٢٠٠  
 من

هذه أكتاف تفسير الوجيز من صفات الله المخبور به السامع الخبير المحقق المد  
العلامة الأجل الشيخ علي بن حسين بن أبي جامع العالم عصفوانه وقد  
بمحمد والله تسبحه الله الرحمن الرحيم ربنا سبعين أجمعين  
الحمد لله الذي أنزل على عبده القرآن همدى للناس وبنات من الهدى والفرقا  
فخدي به الفصحاء من أهل اللسان معجزاً عن معارضته اقصر سورة في حسن نظمها بالبيان  
والصلوة على الخطيب به على رؤس الناس والجماء الناسخ به وبدنه سائر الكتب  
محبذ المبعوث بابلغ حجة واقوى برهان والله الذي بهم لكتابه وشرعه حفظه وحزان  
عليهم صلوات الرحمن في كل زمان **والحمد** فان أسير الدنوب العظام ومن  
الجرائم الحسام الراعي من فضل مولاه فك رقبته من غلال خطايا العبد الجاني على  
بن حسن ابن أبي جامع العالم علي عامله الله تعالى يعفو ورافقه وشمله والمدينة و  
المؤمنين بفضل روحه يقول **لأن** علم التفسير من أجل العلوم الشرعية  
موضوعاً وافضة المعارف الدينية أصولاً وشرعاً لأنه الكشاف عن أوامر التنزيل  
الحجاء وهو سائر الشعارات بجميع البيان والتبيين لأولي الألباب وفي ضمنه كشف  
عن حقائق علوم حقه وفي نشره على يد فائق فنون مهمة وكثير ما كانت احداث تفسيرية في  
تأليف مختصر ملتقط من حواهر كرمه فانه ويعوق عنه قصر الباع عن تناول هذا المرام  
ومصور الاستعداد عن بلوغ ذلك المقام فقلت لنفسي لا تقنطن من فضل الكريم وثقي بفضل  
جوده العجم فشرع فيه مع تزييع البال وعروض الشواغل من سفر وغيره من الاشغال د  
سالكاً فيه طريق الابدان في التعبير شيئاً إلى أكثر الاقوال المحتملة من وجود التفسير منبهاً على  
قليل من التكتاذ لا يحيط بكفا حساب معرباً عما يتوقف عليه فهم المعنى من وجوه الامور  
مقتصر على ذكر القراءات السبع المشهورة وربما ذكرت غيرها في مواضع ليسير خاص يأتي بعد  
البيانات على المشهورة من اغفال البسطة خوفاً من مخالفة المسطور في الصالحات الشريفة الجملة  
وان كان الاعتقاد لها انه من كل سورة الا التوبة لاخبار صحيحة من المتواترات محسوبة فادق  
وقر الله تعالى بلطفه للاتمام على ما ذكرت من التأليف والنظام كان عربياً ان يسمى بالوجيز  
في تفسير القرآن العزيز ثم ان اسأل الله تعالى ان يجعله وسيلة الى عفوه وغفرانه ودرية  
الى الفوز بثوابه ورضوانه وان ينفع به الطالبين ويهدي به المسترشد بن محمد وعترته الاكبر  
صلى الله عليهم اجمعين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **سورة الفاتحة**  
مكية وقيل انزلت ثانياً بالمدينة لتسمى فاتحة الكتاب لا مفتحة واما الكتاب

على بن حسين بن ابي حاتم العاملي عامله الله والديه والمؤمنين للطهية الحقة  
والجاني وقد وافق الفراغ من تجبيرة اصيل يوم الاحد ثالث وعشري جمادى الآخرة

من سنة المائة والعشرين بعد الالف على مشرفها والتم اشرف

الصلوات واسم التسليمات الناميات واهل بيته سادة

الريات والحمد لله حق حمده وصلى الله على من

لا يبي بعده وسلم تسليما كثيرا مباركا بين محمد

سائرهم والواحين والرم الاكرم

وقد فلق

الفراغ

من

نسخ هذا الكتاب المستطاب عظيم اللفظ والمجالات عصر

يوم الثاني والعشرين من شهر شعبان احدى عشر سنة

الثالثة والسبعين بعد المائتين والالف من الهجرة

المجديرة على مهاجرها افضل الصلوة واشرف

التحية على بدا الاقل الجاني محمد علي بن محمد

بن عبد الله بن احمد توكي

الحسين بن علي بن عبد الله

اجمعين بالله وبن

آمين

آمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الطيب الطاهر

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

# الوجيز

## في تفسير القرآن العزيز

أولى به الحسين بن محي الدين

العالمي الحارثي الهمداني

### جزء الاول

فرغ من تأليفه في النجف الاشرف في ١٧ من ربيع الاول سنة ١١١٨ هـ  
طبع برغبة آية الله السيد محسن الحكيم الطباطبائي

حرر نعه وكتب مقدمته عبد الرزاق محي الدين  
مقابلا له على أربع نسخ مخطوطة .  
حقوق للطبع محفوظة

مطبعة الزهراء

الحمد لله

الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا

هدى الله

لنا

هذا الهدى

والله

أعلم

بما

نعم

## مقدمة الطبعة السابقة<sup>(١)</sup>

بسم الله والصلاة على محمد وآله

قبل نيّف وعشرين عاماً ، كنت أدرج إلى مبديء العربية في صباي الباكر ، وإذ شدوت منها قليلاً ألقى إليّ والدي ، - نضر الله وجهه - بنسخة من كتاب مخطوط يطلب مني نسخه ، مشجعاً لي بأنّه كتاب في تفسير كتاب الله ، وانه من مؤلفات أحد آبائه ، ولم يك لي حينها بدّ من الإستجابة لرغبته ، وان لم أدرك على وجه مقنع ما يبرر تلك الرغبة الملحة ، فنسخت المخطوط نسخ من لا يستقيم له فهم النص ، وتنقصه بعض قواعد الإملاء . تمّ نسخي للجزء الاول منه ، وحفظته أوراقاً بين ما أوثر من أوراق ، وتقلب بي الحال فلم أعد أتذكر ما نسخت بله العودة إلى نسخ الجزء الثاني من المخطوط .

وقبل عامين زرت موطن دراستي الأولى «النجف» وعرجت على زيارة آية الله السيد الحكيم في بيته ، فكان مما تحدّث به إليّ رغبته في نشر «الوجيز في تفسير القرآن العزيز» شافعاً ذلك بما قدره من حاجة الخاصة من أهل العلم إلى تفسير يجمع صفتي الإيجاز والإحاطة ، ومن حاجة العامة من قارئ القرآن إلى تفسير ميسّر مفهم

(١) اتحفنا بهذه المقدمة فضيلة الأخ السيد محمد المجتهد النجفي .



يقف عند حدود الابانة عن مقاصد كتاب الله ، ورأى أنَّ خير ما يجمع هذه الصفات من كتب التفسير كتاب «الوجيز» وقال - وهو بسبيل حملي على نشره - :  
إن هذا الكتاب من مؤلفات رجل تربطك به صلة من قرى ، في إحياؤها بعض الوفاء لحقوق الآباء .

ومع بليغ رغبتني في امتثال أمره فقد ساورني تخوُّف من ثقل العمل ، ولكنني إذ عدت من زيارته تذكرت الرغبة التي حملت والدي في طلائع تكويني على نسخ هذا الكتاب ، وقدرت أنَّ نشره بين الناس يحقق استجابة أخرى لرغبة كنت يومها حريصاً على أن أوليها الطاعة والوفاء .

بهذا بدأت فكرة نشر «الوجيز» ومن حينها أخذت أطلب ما يوجد في المكتبات من نسخ مخطوطة له ، وكان من حسن التوفيق أن وجدت له عدة نسخ في مكاتب العراق ، سخا بها أصحابها الأفاضل في غير مكافأة أو ممانعة وهو سخاء لا أشك في أن باعته الغيرة العلمية والحرص على نشر هذا الأثر الكريم .

## نسخ الكتاب

والذي وقفت عليه من نسخ «الوجيز» عدد غير قليل :

أولها : نسخة المؤلف وهي التي نسخت عليها الجزء الاول ، ولكنني أجهل كيف خرجت من مكتبة والدي ، ويقال : إنها بيعت خفية إلى بعض الوراقين في النجف وانها انتقلت من يده إلى بعض مكاتب الهند .

وثانيها : نسخة الامام محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، وقد اطلعني عليها ، وعلى تعليقات قيمة لسماحته سجّلها أثناء مراجعاته المتصلة للكتاب ، وقد كنت أرغب في نشرها مع الجزء الأول ، ولكنه - حفظه الله - رغب في ان يزيد في التعليق ، حتى اذا انتهيت من نشر الجزء الثاني ألحقها بالكتاب .

وثالثتها: نسخة العلامة الشهير السيد حسن الصدر وهي الآن في مكتبة ولده العلامة السيد علي الصدر، وقد تَلَطَّفَ - حفظه الله - بإعارتها لي للرجوع إليها عند تحقيق نص الكتاب.

ورابعتها: نسخة العلامة السيد أمين الصافي، وقد تَفَضَّلَ - حفظه الله - بإعارتها لي كذلك.

وخامستها: نسخة العلامة استاذي الأول الشيخ قاسم محي الدين وقد سمح بها عند نشر الكتاب.

وسادستها: نسخة التي نسختها على خط المؤلف: وقد أشرت إليها في طلائع المقدمة. وقد جرى تحرير الأصل على نسخة الصدر والصافي ومحي الدين.

#### نسخة الصدر:

بخط النسخ الجيد، وعلى الآيات القرآنية وأسماء السور خط أحمر، وورقها: من نوع الترمه «الترمذي» وهي بجزء واحد في ٣١٠ ورقات بقطع الربع، سقط منها سبع ورقات من جزء «عم»، في كل صحيفة منها ١٦ سطراً، وكل سطر يتألف من ١٥١٣ كلمة، وقد تمّ نسخها سنة ١١٤٧ هـ، بيد «محمد بن نصّار» وكانت في عام ١٢٥٨ هـ بحيازة «بن ملا مقصود علي» وقد تملّكها السيد حسن الصدر سنة ١٢٤٢ هـ، وهي لا تزال بحيازة أسرته.

وهذه النسخة أفضل النسخ التي تحت يدي، وأقربها إلى السلامة، وعليها كان اعتمادي في نشر الكتاب.

#### نسخة الصافي:

وهي بجزءين، الجزء الأول ١٩٣ ورقة بقطع الثمن تقريباً في كل صحيفة ٢١

سطراً، وفي كل سطر ما يتراوح بين ١١ - ١٣ كلمة، وخطها يشبه الخط المغربي في طول الحروف وإلتوائها، وورقها سميك أسمر، وأقدم من وقّع عليها رجل اسمه «محمد حسين»، وكان تاريخ ختمه ١٢٦٩ هـ، وقد كانت في حيازة العلامة المعاصر السيد جعفر بحر العلوم سنة ١٢٢٧ هـ، وفي حيازة السيد أمين الصافي ١٣٣٤ هـ. وتمتاز هذه النسخة بتعقيبات للؤلف نفسه كتبت على هوامش النسخة، وسأشرها في ذيل الكتاب عند تمامه، وعلى هذه النسخة اعتمدت تقسيم المؤلف إلى جزئين.

### نسخة محي الدين :

بخط النسخ الدقيق، والآيات القرآنية وأسماء السور خط عليها بالحبر الأحمر، وعدد أوراقها ٢٥٠ ورقة وكلّ صفحة ٢٨ سطراً. وكل سطر يتألف من ١٩ - ٢٢ كلمة، وقد نسخها «حسين بن باقر بن الشيخ مظفر الجزائري الصيمري» وتم نسخها صباح الثلاثاء في الثامن والعشرين من شهر صفر سنة ١٢٠٧ هـ، وفي نهايتها صورة ما كتبه المؤلف على نسخته يوم أنهى تأليف الكتاب.

وتمتاز هذه النسخة على أخواتها بأن المفردات القرآنية اللغوية مشار إليها بعناوين في الهامش وبأن مختلف المسائل الواردة فيه معنونة وبأن جملة نقول وروايات ومقتبسات عن كتب التفسير الأخرى كتبت على الهوامش، ويخيل لي أن ذلك من عمل الناسخ إذ الخط واحد فيها جميعاً، وإن كان سقم كتابته وضبطه لا يدلان على أن التعليقات منه، فلعل الناسخ أخذها من نسخة أخرى كانت فيها هذه النقول والعناوين.

وبالجملة فالنسخ الثلاثة يظهر فيها أثر العناية والضبط إما من عمل الناسخين أو من عمل الاعلام الذين قرأوا الكتاب من بعدهم والخلاف بينها لم يك ذا بال. وقد

فضلت من نصوصها عند الاختلاف (وهو اختلاف - كما قلت - ليس ذا بال) ما اتفق عليه أكثرها وما بدا لي أنه أولى بالترجيح كما نقلت قواعد الخط «الإملاء» من رسومها القديمة إلى ما يأتلف مع قواعد الرسم الحديث وأضفت قواعد الترقيم وشكل بعض الكلمات التي في لغتها أو اعرابها محل للبس في القراءة وسيرى القارئ أن بعض الجمل - لمكانها من الإيجاز - يستعصي فهمها لولا هذا الشكل والترقيم .

وقد بذلت جهدي في التصحيح ولكني لم أسلم من غلط فائتي رغم الحرص والحذر وسيعذرني من يمارس النشر المشكول وبخاصة الشكل للقرآن في مطابع العراق .

## خصائص الكتاب

ولهذا التفسير جملة خصائص تميّزه عن باقي كتب التفسير:

أولها: فهم المؤلف للنصوص القرآنية فهما أدبياً يبعد به عمّا ألفه كثير من المفسرين في القديم والحديث من وصل النص القرآني بمختلف ثقافاتهم في غلوّ واسراف وصلاً طالماً ظهر فيه اثر التكلّف والصناعة واضاع على الناس الروعة الاسلوبية التي هي أبرز خصائص القرآن واقواها برهاناً على أعجازه .

ثانيها: ذكر الآراء المختلفة للمفسرين الذين سبقوه بأمانة وضبط في غير لجاجة من دحض فكرة أو تفضيل رأي، ثم ذكر ما يذهب المؤلف اليه بنفس الروح الهادئ المستقيم .

ثالثها: عدم التبسط في ناحية وتحيف ناحية أخرى، بل يعطي المؤلف لكل أمر حقه من الوفاء الموجز، فالقراءات، وأسباب النزول، واللغة، والنحو، والبلاغة، والاحكام الفقهية، والمسائل الكلامية، والتاريخ القصصي، جميعاً؛ تأخذ نصيباً واحداً من العناية . وهذا حظّ في التأليف قلّ من وهبه، وهو دليل استيعاب الرجل

لأكثر علوم العربية والدراسات الاسلامية استيعاباً جعل منه مؤلفاً قادراً على ضبط قلمه متى شاء .

رابعها : ان الایجاز عنده ليس ايجازاً في الأفكار وانما هو ايجاز في الأداء فأنت واجد من وراء كل كلمة قصداً تومىء اليه لو رجعت تستوضحه في الكتب المطولة ما أفدت جديداً فاتته الاشارة اليه ، وهو بهذا يصح ان يكون متناً لدراسة مطولة أو ملخصاً للحفظ والتذكر عند الحاجة أو ثبناً يومية إلى مواطن الرأي في كل آية ومسألة

### ترجمة المؤلف

وقد فضّلت أن تكتب بغير قلمي فاخترت لها رجلاً تشهد بحوثه في سير الرجال بالاستيعاب والثبّت فكتبت إلى العلامة الجليل محمد محسن الشيخ المعروف بـ«آغا بزرگ» أن يكتب سيرة الرجل بقلمه ففضل وأرسل إليّ الترجمة الآتية :

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد خاتم الرسل وعلى آله وأوصيائه ومعادن حكمه الهادين الى أوضح السبل صلاة زاكية دائمة من الآن إلى ان يجمع الله بيننا في مستقر رحمته .

وبعد فإن النظرة العابرة في هذا التفسير «الوجيز» تغني القارىء عن تقريره والإطراء عليه .

إن نسبة هذا السفر الجليل الى مؤلفه بلغت حدّ التواتر المفيد للعلم الضروري لا سيّما وجود النسخة الراجعة كتابتها إلى عصر المؤلف والمقروءة عليه ، فالبحت في خصوصيات متن هذا التفسير وما حوته دفتاه والتحقيق عن سنده ونسبته الى المؤلف لا يثمران غير التطويل لذا نقلت القراء الى مكانة المؤلف لنفسه وشرح أحواله وتواريخه التي محيت عن صفحات التاريخ كتراجم كثير من سلفنا الصالح وعلمائنا الأبرار .

نعم جنى التأريخ على هذا العالم الجليل ، لكن تصانيفه الجليلة أحييت ذكره

وأثاره الباقيه دلت على فضله وهي براهين جليّة على أنّه العلامة الجامع للمعقول المبرز في سائر الفنون والمؤلف في كثير منها، فهو مفسّر، محدث، فقيه، أصولي، نحوي، منطقي، رياضي، فلكي، اديب، شاعر كما ستعرفه عند ذكر تصانيفه.

### نسبه

رأيت بعضه بخطه النسخ الجيد هكذا: علي بن الحسين بن محي الدين بن عبداللطيف بن نور الدين علي بن شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن علي ابن أحمد (أبي جامع) العاملي، فبينه وبين (أبي جامع) تسعة آباء، وأبو جامع عاشهم.

وجده الخامس أعني (محمداً) بين (أحمدين) كان عصره أواخر الثمانمائة وأوائل التسعمائة للهجرة، فانه كتب (التنقيح الرائع) للعلامة الشيخ أبي عبدالله المقداد السيوري المتوفى سنة ٨٢٦هـ، وفرغ من كتابة جزئه الأول وأوائل سنة ٩٠٨ ومن كتابة جزئه الثاني أواخر سنة ٩٠٩هـ، والنسخة جميعها بخط واحد رأيتها بمكتبة العلامة الشيخ (هادي كاشف الغطاء) وكتب في آخرها اسمه وبقية نسبه الى (أبي جامع) كما مرّ، يعني انه ذكر بينه وبين أبي جامع ثلاثة آباء أعني علياً بين أحمدين، فيكون عصر أبي جامع أواخر السبعمائة وأوائل الثمانمائة يعني انه كان حياً في نيف وثمانمائة، فان البطن الرابع من حفدته كان حياً في نيف وتسعمائة يعني ٩٠٩ سنة كتابة (التنقيح).

فأل أبي جامع بيت قديم في جبل عامل من علماء الشيعة.

وأول من عرفناه منهم بالعلمية كاتب (التنقيح) المذكور، فانه كتبه في مدّة طويلة تزيد على السنتين تقريباً كما ذكرنا، ولعل ذلك كان أوان اشتغاله به وقرائته فيه، وإلاّ فمجرد الكتابة لاستغرق هذه المدة وقد كتب في آخره ما لفظه: فرغ من مشقّة مشقه

العبد المحتاج إلى المنزه عن الأولاد والأزواج، وبارئ الخليفة من نطفة أمشاج، أقل الناس جرماً وأكثرهم جُرمًا، القليل عملاً، الجسيم أملاً، الكثير زللاً «محمد بن أحمد بن علي بن أحمد بن أبي جامع» رزقه الله من العيش أرغده وجعل خير يوميه غده بمحمد وآله الطاهرين. في عدة أيام آخرها قريب الزوال يوم الجمعة ثاني شهر ذي الحجة المبارك من شهور سنة تسعة بعد التسعمائة (انتهى).

وذكر انه كتبه عن نسخة سقيمة مغلوطة ولم يتيسر له مقابلته وتصحيحه.

وبالجملة ان في نفس النسخة أمارات تدل على أنّ كاتبها من أهل العلم والفضيلة مضافاً إلى شهادة «المحقق الكركي» له بذلك في الإجازة التي كتبها بخطه: الشيخ «شهاب الدين أحمد» ابن هذا الشيخ. وصورة الاجازة مدرجة في مجلد إجازات «البحار» صرح فيها بأن والد المجاز منه كان من المشايخ الصلحاء، فقد عبّر عنه بقوله: الشيخ شهاب الدين أحمد بن الشيخ الصالح ابن أبي جامع، فالظاهر أنّ المحقق الكركي إنما وصفه بذلك علماً منه بحاله وصلاحه يوم كان في بلاده أو ان كتابة «التنقيح»، ولعل ذلك كان بمرأى منه، بل يغلب على الظن مشاركته مع «الكركي» في التلمذة على الشيخ «علي بن هلال الجزائري» الذي أجاز الكركي، فإن هجرة الكركي من بلاده إلى مجاورة العتبات كانت سنة ٩٠٩ يعني بعد كتابة «التنقيح» وحين عزمه على التوجه إلى العراق أجازته بتلك السنة شيخه علي بن هلال كما صرح الكركي بجميع ذلك في اجازته لصفي الدين في سنة ٩٢٧ وصورتها مدرجة في آخر مجلدات «البحار» أيضاً.

وبعد تشرف المحقق الكركي إلى العراق تشرف الشيخ شهاب الدين أحمد بن هذا الشيخ الصالح وتلمذ على المحقق الكركي سنين حتى كتب له الاجازة في سنة ٩٢٨، مصرحاً فيها بتلمذته عنده، ثم عاد الشيخ شهاب الدين أحمد الى بلاده واشتغل هناك ولده الشيخ نور الدين «علي» على «الشهيد الثاني» وكتب بخطه

«الروضة البهية» في سنة ٩٦٠ يعني بعد تأليفه بثلاث سنين عن نسخة خط استاذ المؤلف ، وقرأه عليه وصحّحه وقابله مع نسخة خط استاذهُ ، وشهد الاستاذ بمقابلته وتصحيحه وقراءته عليه . وكتب له عليها الإجازة ورأى هذه النسخة صاحب «الرياض» وقال خطه متوسط في الجودة . ذكره في صفحة ٤٠٥ من النسخة المخطوطة لكن تحت عنوان الشيخ «زين الدين» بدل (نور الدين) علي بن أحمد بن محمد بن أبي جامع العاملي ، ففيه صرح باسم والد شهاب الدين أحمد المجاز من الكركي ، وان اسمه كان محمداً وكذا صرح بذلك حفيد الشيخ علي ، المترجم في الرياض ، وهو الشيخ علي بن رضي الدين بن علي بن شهاب الدين أحمد بن محمد الجامعي ، والحفيد أعرف بنسب جده ، ذكره في رسالته التي وصلت الى العلامة الشيخ جواد محي الدين .

وبالجملة : فالجدّ الخامس لهذا المفسّر هو الشيخ محمد الكاتب للتنقيح الملقب بالصالح في اجازة المحقق الكركي ، والمعاصر معه ومن طبقة تلاميذ الشيخ علي بن هلال الجزائري .

وجده الرابع هو الشيخ شهاب الدين أحمد بن محمد المذكور الذي كان تلميذ المحقق الكركي والمجاز منه سنة ٩٢٨ .

وجده الثالث هو الشيخ زين الدين (أو نورالدين) علي بن شهاب الدين أحمد ، تلميذ الشهيد الثاني وقارئ الروضة عليه والمجاز منه .

وجده الثاني هو الشيخ عبد اللطيف الذي كان شيخ الاسلام في (تستر) وتوفي سنة ١٠٥٠ وكان تلميذ صاحب (المعالم) الشيخ حسن بن الشيخ زين الدين الشهيد الثاني .

وجده الأول هو الشيخ محي الدين بن عبد اللطيف الذي صار شيخ الإسلام في (تستر) بعد وفاة الشيخ جواد الكاظمي قال في (الأمل) : كان فاضلاً عالماً عابداً ورعاً



يروى عن أبيه الشيخ عبد اللطيف .

وأما والده فهو الشيخ العالم الجليل الشيخ حسين بن محي الدين الذي عدّه شيخنا العلامة النوري - رحمه الله - في خاتمة المستدرك (صفحة ٤٠٦) سابع مشايخ السيد المحدث الجزائري والمجاز منه مدّبجاً سنة ١٠٩٠، وصورة تلك الإجازة عندي في كتابي المخطوط «إجازات الرواية والوراثة في القرون الأخيرة الثلاثة» .

وقد ترجمه الشيخ الحرّ في «الأمل» فقال : انه عالم فاضل فقيه معاصر، له «شرح القواعد» للعلامة وكتاب في الفقه وكتاب في الطبّ وديوان شعر، وغير ذلك ، وهو يروي عن أبيه الشيخ محي الدين عن أبيه الشيخ عبد اللطيف عن الشيخ البهائي (انتهى) .

وأما الشيخ علي بن الحسين بن محي الدين ، مؤلف هذا التفسير «الوجيز» فقد أشرنا إلى جناية التاريخ عليه لكن الشمس الطالعة لا يحجبها السحاب المتراكم ، وقد استفدنا كثيراً من أحواله من كلمة واحدة صدرت في حقه من العلامة السيد عبدالله الجزائري قالها في آخر اجازته الكبيرة التي ذكر في آخرها : «معدوداً من رجال العلم الذين فاز بالتشرف بخدمتهم والاستفادة من علومهم ومعارفهم دون غيرهم من معاصريه» وكان أحد المعدودين الشيخ حسن أخو الشيخ علي هذا . الذي كان أصغر منه سنّاً وأدون رتبة وعلماً ، لأنه تلمذ عليه وأخذ العلم منه ، ويروي الحديث عنه ، وكان أقصر منه عمراً لأنه توفي سنة ١١٣٠ مع كونه أصغر ، وبقي الشيخ علي كما في ظاهر عبارة الإجازة الى سنة ١١٦٨ التي كتب الجزائري الإجازة فيها . حيث قال في وصف الشيخ حسن : انه كان عالماً فاضلاً أديباً جامعاً للفنون مهذباً وقوراً كثير الصمت ليناً هيناً يروي عن أبيه الشيخ حسين وعن أخيه الشيخ علي الساكن ببلدة «خلف آباد» كان يقدم علينا «الحويزة» مراراً وكنت أُلزِمه ليلاً ونهاراً الى قوله : يلاطفني ملاطفة الوالد الشفيق على الولد البارّ، توفي سنة الثلاثين من المائة

الثالثة عشر (انتهى).

فدلنا الجزائري بقوله عنه وعن أخيه الشيخ علي ، على أنّ صاحب هذه الأوصاف الكثيرة المذكورة تلميذ لهذه الشخصية الفذة ، وكان أخاه الأصغر منه والأخذ عنه فكيف به نفسه ، وقوله : الساكن ببلدة «خلف آباد» تصريح بأنه كان في تاريخ الإجازة من الساكنين بتلك البلدة ، وكان قائماً في مقام آبائه بمنصب شيخ الاسلام وبما علمنا أنه كان بدء سنة تأليفاته سنة ١٠٩٠ أو قبلها بقليل فتكون ولادته تقريباً حدود سنة ١٠٧٠ وعلى هذا الفرض فبقاؤه الى سنة تأليف الإجازة ١١٦٨ وان كان ممكناً لكنه في غاية البعد فمن المحتمل انه استعمل (المشتق) في المنقضي عنه المبدء مجازاً ، بقرينة شهرة موته قبل ذلك التاريخ بسنين والله العالم .

وبالجملة ، أنا قد علمنا من إشارة السيد عبدالله أنّه في سنة تاريخ الإجازة أو قبلها بستين كان من العلماء القائمين بالوظائف الشرعية وشيخوخة الاسلام في سنين من عمره الشريف في بلدة «خلف آباد» في مقام آبائه ، وله الرواية عن أبيه الحسين ، عن جده محي الدين ، عن والده عبد اللطيف ، عن الشيخ البهائي ، ويروي عنه تلميذه الشيخ جعفر بن عبدالله كما يأتي ، وأخواه الأصغران منه ، وهما : الشيخ حسن المذكور المتوفى سنة ١١٣٠ والشيخ محي الدين الثاني الذي كان شيخ إجازة الميرزا ابراهيم بن غياث الدين القاضي الاصفهاني على ما ذكره هذا القاضي في إجازته للسيد نصرالله المدرس الحائري الموجودة صورتها .

وإلى الشيخ محي الدين الثاني ينتهي نسب «آل محي الدين» الموجودين في النجف وغيرها . ولنكتف بهذه الالمامة من أحواله ومشايخه وتلاميذه ، ولنعطف على ذكر آثاره القيّمة المخدّلة لذكره من منظوم ومثور التي هي رمز لحياته الباقية ودلالات على نبوغه وإمامه بالفنون ، وبرهان جلّي على عبقريته .

١- الوجيز في التفسير الذي وفق الله بعض مخلصيه لطبعه ونشره لانتفاع سائر

الناس وهو دليل على مهارته .

٢- شرح أربعين حديثاً، في الطهارة مع التحقيق والبيان ويؤسف انه لم يتم ويوجد منه شرح إحدى وعشرين حديثاً . والنسخة رأيتها بالخزانة الرضوية من موقوفات الحاج عماد الفهرسي تاريخ كتابتها ١١٢٩ .

٣- توقيف السائل على دلائل المسائل ، وهو من أنفس الكتب ودليل واضح على تبخر هذا الجبر في الفقه ، ذكرناه في الجزء الرابع من كتابنا (الذريعة) صفحة ٥٠١ كما ذكرنا ان النسخة توجد في خزانة كتب العلامة الشيخ هادي كاشف الغطاء ، لكنها اليوم في مكتبة العلامة الشيخ قاسم محي الدين مع نسخة أخرى ناقصة .

٤- الإفادة السنّية في مهم الصلوات اليومية ، فرغ من تأليفه اثني عشر شعبان سنة ١١٠٦ فاستنسخ عنه تلميذه الشيخ جعفر بن عبدالله في سنة التأليف وقرأها على استاذة فكتب له عليها الإجازة وعلى النسخة حواشي كثيرة من المؤلف .

٥- أرجوزة في أصول الفقه ، ذكرناها في «الذريعة» صفحة ٥٠٣ .

٦- أرجوزة في النحو ، ذكرنا بنفس الصحيفة وقد فرغ من نظمها سنة ١٠٩٥ .

٧- تحفة المبتدي ، في المنطق منظومة جميلة نظمها بأمر من والده وذلك سنة ١٠٩٠ وأمره والده بعد ذلك بشرحها فشرحها وكتب على الشرح حواشي .

٨- ارشاد المتعلم إلى الطريق - رسالة في المنطق .

٩- شرح حاشية المولى عبدالله الشاه آبادي على مبحث التصديقات ، رأيتها مع ما قبلها ضمن مجلد واحد في مكتبة العلامة الشيخ قاسم محي الدين ، ويقال أن له شرح التصورات أيضاً لكنني لم أعثر عليه .

١٠- رسالة في أن النسبة ثلاثية أو رباعية .

١١- أرجوزة في علم الفلك أسماها «تبصرة المبتدي» رأيت قطعة منها بخطه

النسخ الجيد .

فهذه التآليف من نظم ونثر تراث علمي وأثر باق يحتفظ بها ويحرص على جمعها العلامة المفضل الشيخ قاسم محي الدين في النجف الأشرف، ولعل هناك ما لم نعر عليه من مؤلفات هذا الحبر المتضلّع، وفوق كل ذي علم عليم .  
فجزى الله روحه الطيبة خير جزاء المحسنين، وحشره وإيانا مع الأئمة الطاهرين، وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .  
وبعد، فإن يك في صنيعي هذا ما يقرب من خير، أو يعلى من درجة فتواب ذلك مهديّ إلى روح والدي وهي رهينة ربّها، وإن لم اك أحسنت صنيعاً فمعذرتي إلى الأعلام الذين أحسنوا بي الظن فساعدوني على نشره .

عبدالرزاق محي الدين

بغداد

٩-٤-١٣٧٣هـ

١٩-٥-١٩٥٣م

مُصَوَّرَاتُ النُّسخِ المَخْطِيَةِ

الَّتِي اسْتَفَادَ مِنْهَا الدُّكُونُ مُحَمَّدِي الدِّبْنِ

انما نزلتم الله لا يحظم منكم الكتاب سورة البقرة ما عاين دست و تانون انتم منته  
 فسورة البقرة التي هي في الموضع الذي لا يخطا المصحف بها اسماء سبع لها في كل حرف  
 لكل اسم صدق لا يم عليها وقولها خاصة وقد نسي حرفا عاين واما في حديث من قرعها فاما في حديث  
 والحكمة من شأنها لا اقول الحرف بل الحرف ولام حرف وبعده ولاح حرف واما في حديث من قرعها فاما في حديث  
 اسماء بها تكون قلنا ما يقع التمام الا في خمسة اسماء كان سهاها كوازيه الف من حركات الاسماء  
 بالحرف وهي: والواو ايماء موقوفة بالاعراب لعدم مقصده مع قولها انه اذا قرعها من قبل حصل ولذا  
 فيها من الساترين حصل صادفون ولذا كان في التمام السور بها بقية منها في كل الحروف التي  
 وفيها على ان السور عليهم كلام منظر بها بطون من كلامهم فلو كان من غير الله لما عجزوا بل يعجزون  
 بمثل مع خصائصهم وقطاعهم وليس على ولا ما عجزوا الاسم مع اجزاء الحروف عند النقل اسماء الحروف  
 من الذي لا يخط ولا يتلوه من اللورد منها في العوالم ويجمعها اعراض على حرف فكيف تفسرها الا كما وعرفنا  
 في تركيب كل واحد منها وقت على السور وله صدقها واول القرآن كريمة الصديق والنبى وقبل هي اسماء  
 للتبويست كراهم التسمية في سورة البقرة صفاء الله تعالى اذ اذكت تركيب عليك لا اذ انزل من جهاد  
 العبد وانما كان التسمية بالنسبة اليه في كل حكمة وتيج السابق ما اوتي بطائفة القرآن عند شفاء السكالك عند  
 في القديس من الهدي وغيره تصدق العلية انصاع لمصدا النقل والاشراك في الاعلام من وضع  
 واحد للمنافي المجرى بها وقبل غنصه من كل اية كقولهم انما الله اعلم ونحوه وقبل اشارته الى  
 مدد والارباب الجمل وقبل قسمها في قوله تعالى في سائر حال فكيف وقبل اسماء القرآن  
 على حذرها منها وبالكذب وقبل اسماء الله تعالى لقول علي السلام لا كيمص يحتمق وقبل قوله

وقبل من المشابه الذي اخذ الله تعالى فاصبحت اسماء الله تعالى في السور والقرآن فصارها الرغص على الابد  
 او الحرف الحسب بتدبره بل وافضل القيم والجزاضا بحرف التسمي وانما عرفت مقاما على معانيها فان  
 اولئك المواقف التي كثر وان جعلت مقاما بها فاصبحت جزواها في اسماء ذلك الكتاب والاشارة

## لوحة (١)

سورة البقرة من نسخة الصدر



# الْوَجِيزُ

فِي نَفْسِ بَرِّ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ

تَأْلِيفُ

الْمُفَسِّرِ الْمُحَدِّثِ النَّحْوِيِّ الْأَدِيبِ

الْشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي جَامِعٍ الْقَامِلِيِّ

(١٠٧٠ - ١١٣٥ هـ)

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَهُ

الْشَّيْخُ مَالِكُ الْحَمُودِيِّ

الْمَجْمُوعَةُ الْأَوَّلَى



الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

الحمد لله

## [مقدمة المؤلف]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل على عبده القرآن، هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، فتحدّى به الفصحاء من أهل اللسان، فعجزوا عن معارضة أقصر سورة في حسن نظمها والبيان.

والصلاة على الخطيب به على رؤس الإنس والجان، الناسخ به وبدينه سائر الكتب والأديان محمد المبعوث بأبلغ حجة وأقوى برهان.

وآله الذين هم لكتابه وشرعه حفظة وخزان عليهم صلوات الرحمن في كل زمان.

«وبعد» فإن أسير الذنوب العظام، ورهين الجرائم الجسام، الرّاجي من فضل مولاه، فك رقبته من أغلال خطاياها، العبد الجاني، علي بن حسين<sup>(١)</sup> بن أبي جامع العاملي - عامله الله بعفوه ورأفته، وشمله ووالديه والمؤمنين بفضله ورحمته - يقول:

إن علم التفسير من أجلّ العلوم الشرعية موضوعاً، وأفضل المعارف الدينية أصولاً وفروعاً، لأنه «الكشاف» عن «أنوار التنزيل» الحجاب، ومن شأنه الإسعاف<sup>(٢)</sup> بـ«مجمع البيان» و«التيبان» لأولى الأبواب. وفي ضمنه كشف عن حقائق علوم جمّة، وفي طيّة نشر لدقائق فنون مهمّة.

(١) هذه النسبة الى الجدّ الخامس، والصحيح: علي بن الحسين بن محي الدين بن عبد اللطيف بن علي بن أحمد بن ابي جامع.

(٢) الإسعاف: الإعانة - كما في مجمع البحرين «سعف».

وكثيراً ما كنت أحدث نفسي في تأليف مختصر منتخب من «منتقى جمانه»، وجمع ملخص ملتقط من «جواهر كنز عرفانه» ويعوّقني عنه قصر الباع عن تناول هذا المرام، وقصور الاستعداد عن بلوغ ذلك المقام، فقلت لنفسي: لا تقطني من فيض الكريم، وثقي بفضل جوده العميم.

فشرعت فيه مع توزّع البال، وعروض الشواغل من سفر وغيره من الأشغال، سالكاً فيه طريق الإيجاز في التعبير، مشيراً إلى أكثر الأقوال المحتملة من وجوه التفسير، منبهاً على قليل من النكت إذ لا يحيط بكلّها حساب معرباً عما يتوقف عليه فهم المعنى من وجوه الإعراب، مقتصراً على ذكر «القراءات السبع» المشهورة<sup>(١)</sup> وربما ذكرت غيرها<sup>(٢)</sup> في مواضع يسيرة، جارياً في عدّ الآيات على المشهور من إغفال البسملة، خوفاً من مخالفة المسطور في المصاحف الشريفة المبجلة، وإن كان الاعتقاد: أنها آية من كلّ سورة إلّا التوبة، لأخبار صحيحة<sup>(٣)</sup> من المتواترات محسوبة، وإذ قد وفق الله بلطفه للإتمام، على ما ذكرت من التأليف والنظام، ناسب أن يسمى بـ:

### «الوجيز في تفسير القرآن العزيز»

ثمّ إنني أسأل الله تعالى أن يجعله وسيلة إلى عفوه وغفرانه، وذريعة إلى الفوز بشوابه ورضوانه، وأن ينفع به الطالبين، ويهدي به المسترشدين، بمحمّد وآله الأكرمين صلّى الله عليهم أجمعين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(١) القراء السبعة هم: نافع - المدني - وابن كثير - المكي - ويطلق عليهما: الحرمان، أحياناً - وابوعمر - البصري -، وعبدالله بن عامر - الدمشقي - وعاصم - الكوفي - وحمزة - الكوفي - والكسائي - كما في حجة القراءات: ٥١ -.

(٢) هناك قراء لم يشتهروا كإشتهار السبعة منهم: يزيد بن القعقاع، ويعقوب بن اسحاق واليزاز وغيرهم.

(٣) الأحاديث في هذا المضممار كثيرة جداً، انظر جامع أحاديث الشيعة ٥: ١١٤.

## سورة الفاتحة

[١]

مكية، وقيل: أنزلت ثانياً في المدينة<sup>(١)</sup>

تسمى «فاتحة الكتاب» لأنها مفتحة، و«أم الكتاب» لاشتمالها على جمل معانيه، و«الحمد» لذكره فيها، و«السبع المثاني» لأنها سبع آيات إتفاقاً،<sup>(٢)</sup> لكنهم بين عادًة للبسمة دون «أنعمت عليهم» وعاكس.<sup>(٣)</sup> وتُثنى في الفريضة أو الإنزال.<sup>(٤)</sup> ولها أسماء أخر،<sup>(٥)</sup> والمذكورة أشهر.

[١] - ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية من الفاتحة، ومن كل سورة، عدا «براءة»

(١) نقل معناه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ١٧.

(٢) في تفسير القرطبي ١: ١١٤: أجمعت الأمة على أنّ فاتحة الكتاب سبع آيات.

(٣) قال القرطبي في تفسيره ١: ٩٤ عن ابن بكير عن مالك قوله «أنعمت عليهم» آية، ثم الآية السابعة: إلى آخرها وكذا عدّ أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة وأما أهل الكوفة - من القراء والفقهاء - فإنهم عدّوا فيها: «بسم الله الرحمن الرحيم»، ولم يعدّوا: «أنعمت عليهم».

(٤) وهذا تعليل آخر لتسمية السورة بالسبع المثاني. ونقل هذا الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ١٧ وفيه: قيل لأنها نزلت مرتين.

(٥) منها: «الكافية» و«الوافية» و«الأساس» و«الشفاء» وغيرها مما ورد في تفسير مجمع البيان ١: ١٧ وتفسير روح المعاني ٣٢.

بإجماعنا، <sup>(١)</sup> والمخالفون بين موافق ومخالف. <sup>(٢)</sup>

و«الباء» للإستعانة؛ وترجّح بأن جعل اسمه تعالى آلة للفعل مشعراً بزيادة مدخليته فيه حتى كأنه لا يوجد بدونه.

أو للمصاحبة وترجّح بأن التبرّك باسمه تعالى أدخل في الأدب من جعله آلة، إذ هي تابعة مبتدلة، وفي الردّ على المشركين في تبرّكهم باسم آلهتهم.

والحق أنّ التبرّك يجمع كلاً منهما، فإن ذكر اسمه تعالى يشره مطلقاً والسورة مقولة على السنة عباده تعليماً للتبرّك بإسمه وحمده وسؤاله.

ومتعلّق الظرف، الأولى تقديره فعلاً؛ لأصلاته في العمل وقلة الإضممار مؤخراً؛ لأهمية اسمه تعالى، وقصر التبرّك عليه خاصاً؛ هكذا: باسم الله أتلو؛ لدلالة الحال عليه، إذ ما يتلو التسمية متلّو.

وكل فاعل يضمّر ما جعلها مبدءاً له كأذبح وأحلّ وارتحل: في الذّبح والحلّ والإرتحال، <sup>(٣)</sup> والإيهام العام كأبدأ قصر التبرّك على الإبتداء، ولمطابقة ﴿إقرأ باسم ربك﴾. <sup>(٤)</sup>

و«الإسم» من: السّموّ وأصله «سمو» حذف عجزه، وسكّن أوله، وزيد فيه مبتدأ

(١) كما في تفسير التبيان ١: ٢٤ وتفسير مجمع البيان ١: ١٨.

(٢) في تفسير القرطبي ١: ٩٢: اختلف العلماء في هذا المعنى علي ثلاثة اقوال:

الاول: انها ليست بأية من الفاتحة ولاغيرها - وهو قول مالك -.

الثاني: انها آية من كل سورة - وهو قول عبدالله بن المبارك -.

الثالث: قول الشافعي: هي آية في الفاتحة، وتردد قوله في سائر السور، فمرة قال: هي آية من كل سورة، ومرة قال: ليست بأية الآ في الفاتحة وحدها.

(٣) أي: وكل فاعل (بمعنى القائم بالعمل) يجعل مبدءاً عمله بسم الله... كأن يضمّر في نفسه أذبح بسم الله... وأحل... وأرتحل... .

(٤) سورة العلق: ١/٩٦.

به همزة، بشهادة التكبير والتّصغير.

أو: من «السّمة» وأصله «وَسَمَ» حذفت الواو وعوّض عنها الهمزة.

ولم يقل بالله، لأنّ التبرّك باسمه، وليعمّ كل اسمائه.

و«الله» أصله: «إله»، حذفت الهمزة وعوّض عنها أداة التعريف<sup>(١)</sup> لكنّه مختصّ

بالمعبود بالحقّ. و«الإله» كان لكلّ معبود، ثم غلب في المعبود بالحقّ. وهو من

«أله» بالفتح: عبّد أو تحيّر، أو -الكسر-: سكن أو فرغ أو ولع، لأنّه معبود تتحيّر فيه

العقول، وتطمئن بذكره القلوب، ويفزع اليه، ويولع بالتضرّع لديه.

وقيل: أصله «لاه» مصدر لاه ليهاً ولاهاً: إحتجب وإرتفع. فأدخلت

عليه الأداة.<sup>(٢)</sup>

وفي الحديث إشارة إلى جُلّ هذه المعاني: فعن أمير المؤمنين عليه السلام:

«الله، معناه: المعبود الذي تأله فيه الخلق، ويؤله اليه، المستور عن إدراك الأبصار،

المحجوب عن الأوهام والخطرات».<sup>(٣)</sup>

وهو علم شخصي للذات المقدّس الجامع لكلّ كمال؛ لا إسم لمفهوم واجب

الوجود، وإلّا لم تغد كلمة الشّهادة: التوحيد؛ لإحتمال اعتقاد قائلها تعدّد أفراد

ذلك المفهوم.

وعورض بأنّه لو كان كذلك لم يفده: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ لجواز علميّة لأحد

أفراد الواجب، مع عدّه السّورة من أدلّة التوحيد.

(١) قال سيوريه: «الله» مشتق، وأصله: «اله» دخلت عليه الالف واللام فبقي الاله ثم نقلت حركة

الهمزة الى اللام وسقطت فاسكنت اللام الاولى وادغمت. ينظر مجمع البحرين ٦: ٣٤٠.

(٢) نقل هذا القول الشيخ الطوسي في تفسير التبيان: ١/ ٢٧، والطبرسي في تفسير مجمع البيان

١٩: ١.

(٣) رواه الصدوق في كتاب التوحيد: ٨٩ مع اختلاف يسير.

ويجاب : بأن آخرها يفيد الواحدية وصدرها يفيد الأحدية : أي نفي قبول القسمة بأنحائها ، وما مرّ في الحديث <sup>(١)</sup> لا ينافي العلمية .

وَتُعْخَمَ لامه اذا فُتِحَ ما قبلها أو ضُمَّ . وحذف ألفه لحن .

«الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» صفتان مشبّهتان من «رحم» - بالكسر - بعد نقله الى المضموم ؛ كغضبان من غضب ، وعليم من علم .

والرحمة : رقة القلب المقتضية للإحسان . واتّصافه تعالى بها باعتبار غايتها التي هي فعل ، لا مبدئها الذي هو إنفعال .

و «الرحمن» أبلغ ؛ لاقتضاء زيادة البناء زيادة المعنى . وهي هنا إما باعتبار الكمّ بحسب كثرة أفراد المرحومين وقتلتها ، وعليه حمل «يا رحمن الدنيا» لشمول المؤمن والكافر «ورحيم الآخرة» للإختصاص بالمؤمن . أو باعتبار الكيف ، وعليه حمل : «يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا» ، لجسامة <sup>(٢)</sup> نعم الآخرة - كلّها - بخلاف نعم الدنيا .

فمعنى «الرحمن» : البالغ في الرحمة غايتها ؛ ولهذا اختص به تعالى ، لأن من عده مستعيص بأنعامه ثواباً أو ثناءً أو إزالة الرقة الجنسية أو البخل .

ثم هو كالواسطة ، لأن ذات النعم وسوقها الى المنعم وإقداره على إيصالها منه تعالى فهو المنعم الحقيقي .

وإنما قُدِّم «الرحمن» - ومقتضى التّرقّي العكس - لصيرورته بالإختصاص كالواسطة بين العلم والوصف ، فناسب توسطه بينهما . أو لأنّ الملحوظ في مقام التعظيم جلائل النعم وغيرها كالشّمة ، فقدّم .

وأردف بـ «الرحيم» للتّعميم ، تنبيهاً على أن جلائلها ودقائقها منه تعالى ؛ لئلا

(١) أي : الحديث المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام - المتقدم آنفاً .

(٢) الجسامة : العظمة

يأنف عباده من سؤال الحقير من جنبه، وللفاصلة .

وخَصَّ البسملة بهذه الأسماء الثلاثة إعلالاً بأنَّ الحقيق بأن يُستعان به في جميع الأمور<sup>(١)</sup> هو المعبود الحقيقِي البالغ في الرِّحمة غايتها المولي للنعم كلها .

[٢] - ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد: هو الشَّاء على جميلٍ اختياري، نعمة وغيرها وحمده تعالى على صفاته حمد على الآثار الإختيارية الصادرة عن ذاته العينية كما هو الحق . ونقيضه: الذم، ويرادفه: المدح، أو يعم غير الإختياري .

والشكر: ما قابل النعمة من قول أو عمل أو اعتقاد، ومنه الحمد على النعمة، بل هو أظهر شعبه دلالة عليها؛ لخفض الاعتقاد واحتمال عمل الجوارح؛ ولذا قال صلى الله عليه وآله وسلم :

«الحمد رأس الشكر، ما شكر الله من لم يحمده»<sup>(٢)</sup> فجعله كأشرف الأعضاء، فكأنَّ الشكر منتف بانتفائه . وخصَّه بعض بالقول، فيتساويان . ونقيضه: الكفران .

ورفع «الحمد» بالإبتداء، وخبره «الله» . وهو من المصادر التي تنصب بأفعال مضمرة، فأصله النَّصب، وعدل الى الرفع ليفيد الثبات دون التجدد . ولامه للجنس .

أو الإستغراق، أو العهد، أي: حقيقة الحمد، أو: كل أفراد، أو: أكملها ثابت له تعالى على وجه الإختصاص - كما تفيد اللام - ولو بمعونة المقام . ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ما لكهم .

و «الرب» مصدر، بمعنى: التربية، وهي: تبليغ الشيء كماله تدريجاً . وصف به للمبالغة . أو: صفة مشبهة من: رَبُّهُ يَرْبُّهُ، بعد جعله لازماً كما في «الرحمن» وإضافته حقيقية لانتفاء العمل النَّصب لاشتقاقه من اللازم، ولقصد الإستمرار الشبوتي ككريم البلد، فساغ وصف المعرفة به، وسمي به: المالك، لحفظه ما يملكه وتربيته

(١) في النسخ: مجامع الأمور.

(٢) رواه البيهقوي في تفسيره ١: ٢٢٠.



له . ولا يطلق على غير تعالى إلا مضافاً كَرَبِّ الدَّارِ، أو مجموعاً كالْأَرْبابِ .

و«العالم» اسم لما يعلم به كالطابع غَلَبَ في كل جنس مما يعلم به الصانع من الجواهر والأعراض، كما يقال: عالم الأرواح، وعالم الأفلاك وعالم العناصر، ويطلق على مجموعها - أيضاً -، ولا يجمع إلا بالإطلاق الأول، فيتعيّن هنا . وإنما جمع ليشمل كلّ أجناس مسماه وأفرادها أيضاً . وجمع بالواو والنون لمعنى الوصفية فيه، وتغليب العقلاء .

وقيل: اسم لكل جنس من ذوي العلم من الملائكة والثقلين ودخول غيرهم بالتبعية<sup>(١)</sup> .

[٣] - ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ كررا في مفتاح الكتاب الكريم إشعاراً بشدة اعتناؤه سبحانه بالرحمة، وتثبيتاً للرجاء بأنّ مالك يوم الجزاء هو البالغ في الرحمة غايتها، فلا يقنط من عفوه المذنبون .

[٤] - ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قراءة «عاصم» و«الكسائي» .<sup>(٢)</sup> ويؤيده: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ .<sup>(٣)</sup>

وقرأ الباقر: «مَلِكٍ»<sup>(٤)</sup> ويؤيده: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾<sup>(٥)</sup> وأنه أدخل في التعظيم، وأنسب بالإضافة الى «يوم الدين» كملك العصر، ولوصفه تعالى بالملكية بعد الربوبية في خاتمة الكتاب،<sup>(٦)</sup> ليوافق الإفتتاح الإختتام .

(١) نقل هذا القول البيضاوي في تفسيره ١: ٢٧ ولم ينسبه .

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٢٥ .

(٣) سورة الانفطار: ٨٢/ ١٩ .

(٤) الكشف عن وجوه القراءات ١/ ٢٥ .

(٥) سورة المؤمن: ٤٠/ ١٦ .

(٦) في سورة الناس: ٢/ ١٤، قوله تعالى: «ملك الناس» .

والمالك : مَنْ له التَّصَرَّف فيما في حوزته ، والمَلِك : من له التَّصَرَّف في الأمور - في الأمر والنَّهي - بالغبلة .

والدين : الجزاء ، ومنه : « كما تدين تُدان » .<sup>(١)</sup>

وعن الباقر عليه السلام : أنه الحساب .<sup>(٢)</sup>

وإضافة إسم الفاعل الى الظرف لإجرائه مجرى المفعول به توسعاً ، وسوّج وصف المعرفة به قصد معنى المضي ؛ تنزيلاً لمحقق الوقوع منزلة ما وقع ، أو قصد الإستمرار الثبوتي . والمعنى : ملك الأمر كلّ في ذلك اليوم ، أو له الملك - بكسر الميم - فيه ، فإضافته حقيقة ، وكذا إضافة « ملك » إذ لا مفعول للصفة المشبهة .

وتخصيص اليوم بالإضافة - مع أنه تعالى مالك وملك لجميع الاشياء في كلّ الأوقات - لتعظيم اليوم ، أو لتفردّه تعالى بالملك والملك فيه ؛ لأنّ ما حصل منهما للبعض في الدنيا بحسب الظاهر يزول وينفرد سبحانه بهما ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ .<sup>(٣)</sup>

وفي التعبير باسم الذات الدالّ على استجماع الكمالات ، وتعقيبه بتلك الصفات المنتفية عما سواه تعالى ، دلالة على إنحصار إستحقاق الحمد فيه ، وقصر العبادة والإستعانة عليه تعالى ، وإرشاد الى المبدأ والمعاد ، وتنبية على أنّ من يحمده الناس إمّا أن يحمده لكمالهِ الذاتي ، أو لإنعامه عليهم ، أو لرجائهم إحسانه في المستقبل ، أو لخوفهم من كمال قهره ، فكأنّه تعالى يقول : أيها الناس إن كنتم تحمدون للكمال الذاتي ؛ فأنا الله ، أو للإنعام والتربية ؛ فأنا ربّ العالمين ، أو للرجاء في المستقبل ؛ فأنا الرحمن الرحيم ، أو للخوف من كمال القهر ؛ فأنا مالك

(١) وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام كما ورد في نهج البلاغة (الخطبة : ١٥٣) .

(٢) تفسير التبيان ١ : ٣٦ وتفسير مجمع البيان ١ : ٢٤ .

(٣) سورة المؤمن : ٤٠ / ١٦ .

يوم الدين .

[٥] - ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ «إِيَّا»: ضمير منصوب منفصل ، ولواحقه من «الكاف» و«الياء» و«الهاء» حروف لبيان الخطاب والتكلم والغيبة لا محل لها من الإعراب ككاف «ذلك» - على أصح الأقوال -<sup>(١)</sup>.

والعبادة أعلى مراتب الخضوع والتذلل ؛ ولذا لا يستحقها إلا المولي الأعظم النعم - من الوجود والحياة وتوابعها - .

والإستعانة: طلب المعونة في الفعل ، ويراد بها - هنا - : طلب المعونة في كل المهمات ، ولذا حذف المستعان فيه ، أو: في أداء العبادة بوظائفها ، بقرينة توسطها بين «نعبد» و«إهدنا» فحذف إختصاراً للقرينة .

وتقديم المفعول ، لقصر العبادة والإستعانة عليه تعالى قصراً حقيقياً ، أو إضافياً إفرادياً ، ولتقدمه تعالى في الوجود ، وللتنبية على أنّ العابد والمستعين ينبغي أن يكون نظرهما - بالذات - الى الحق سبحانه ، ثم منه الى أنفسهما ،<sup>(٢)</sup> لا من حيث ذاتهما ، بل من حيث أنها ملاحظة له تعالى ، ثم الى عبادتهما<sup>(٣)</sup> - ونحوها - لا من حيث صدورها عنهما ،<sup>(٤)</sup> بل من حيث إنها وصلة بينهما<sup>(٥)</sup> وبينه تعالى .

وتكرير الضمير للتخصيص على التخصيص بالإستعانة ، فيتفي احتمال تقدير مفعولها مؤخراً ، ويرتفع توهم إرادة التخصيص بمجموع الأمرين لا بكل منهما ، ولبسط الكلام مع المحبوب كآية : ﴿هِيَ عَصَايَ﴾ .<sup>(٦)</sup>

وتقديم العبادة على الإستعانة ليتوافق الفواصل في متلو الآخر ؛ ولأنّ تقديم الوسيلة على طلب الحاجة أدعى إلى الإجابة ، ولمناسبة تقديم مطلوبه تعالى من

(١) راجع الاقوال المتعددة الواردة عن كبار النحويين في تفسير مجمع البيان ١: ٢٥ .

(٢) وردت الكلمة بصيغة الجمع - في المواضع الأربعة - وصححناه نظراً الى السياق .

(٣) سورة طه : ٢٠ / ١٨ .

العباد على مطلوبهم منه ، ولأنّ المتكلّم لمّا نسب العبادة الى نفسه كان كالمعتدّ بما يصدر منه فعقبه <sup>(١)</sup> بـ «إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» ، إيذاناً بأنّ العبادة لا تتمّ إلّا بمعونته .

وإيثار صيغة المتكلّم مع الغير على المتكلّم وحده ، ليلاحظ القارىء دخول الحفظة أو حاضري صلاة الجماعة ، أو كلّ موجود ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ <sup>(٢)</sup> وليؤذن بحقارة نفسه عن عَرَض العبادة وطلب المعونة منفرداً على باب الكبرياء بدون انضمامه إلى جماعة تشاركه في العرض ، كما يُصنع في عرض الهدايا ، ورفع الحوائج إلى الملوك ، وليحترز عن الكذب لو انفرد في إدّعائه : قصر خضوعه التّام واستعانتة عليه تعالى ، مع خضوعه التّام لأهل الدنيا من الملوك ونحوهم .

وفي الجمع يمكن أن يقصد تغليب الخلص على غيرهم فيصدق ، وليدرج عبادته وحاجته في عبادة المقرّبين وحاجتهم لعلّها تقبل وتجاب ببركتهم .

والعدول من الغيبة الى الخطاب إلتفات ، ويكون بالعكس ، ومن أحدهما الى التكلّم وبالعكس ، ومن عادة العرب العدول من أسلوب الى آخر تفتناً في الكلام ، وتطرية له ، وتنشيطاً للسّامع ، وتختصّ مواقعه بنكتٍ .

ومما اختص به هذا الموضع : أنّ الحمد إظهار مزايا المحمود ، فالمخاطب به غيره تعالى ، فالمناسب له طريق الغيبة .

وأما العبادة والاستعانة ، فينبغي كتمانهما من غير المعبود والمستعان ؛ ليكون أقرب الى الإخلاص وأبعد عن الرّياء ، فالمناسب له طريق الخطاب .

ومنه : التلويح إلى ما في حديث : «أعبد الله كأنّك تراه» <sup>(٣)</sup> إذ العبادة الكاملة هي ما يكون العابد حال اشتغاله بها مستغرقاً في الحضور ، كأنّه مشاهد لجناح معبوده .

(١) في «ج» : فعقب .

(٢) سورة الإسراء : ٤٤/١٧ .

(٣) عوالي اللآلي ١ : ٤٠٥ الحديث ٦٥ .

ومنه التنبيه على علو مرتبة الذكر، وأنَّ العبد بإجراء هذا القدر منه على لسانه صار أهلاً للخطاب، فكيف لو لازمه ليلاً ونهاراً.

ومنه الإيماء إلى أنَّ من تأدَّب وكسر نفسه ورآها بعيدة عن ساحة القرب حقيق أن تدركه رحمة إلهية توصله إلى مقام أهل القرب والخطاب.

[٦] - ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فصل عما قبله لكمال الإنقطاع؛ لتخالفهما خبراً وإنشاءً، أو لكمال الإتصال لأنَّه بيان للمعونة المطلوبة كأنَّه قيل: كيف أعينكم؟ فقالوا: «اهدنا».

والهداية: الدلالة بلطف - أوصلت إلى المطلوب أم لا -، وقيل: الموصلة. <sup>(١)</sup> ويدفعه ﴿فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى﴾. <sup>(٢)</sup>

وقيل: إراءة ما يوصل، <sup>(٣)</sup> ويدفعه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ <sup>(٤)</sup> وقيل إن تعدت الى ثاني مفعوليها بنفسها فالموصلة، ولا تسند إلا اليه تعالى، أو بالحرف فالإراءة وتسند الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن، ويدفعه: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ <sup>(٥)</sup> والإسناد إلى غيره تعالى في: ﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً﴾. <sup>(٦)</sup>

ثم إنَّ أصناف هديته سبحانه - وإن لم يحصرها العد - على أربعة أوجه:  
الاول: إفاضة القوى والحواس لجلب النفع ودفع الضرر ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾. <sup>(٧)</sup>

(١) ذكره البيضاوي في تفسيره ١: ٢٤.

(٢) سورة فصلت: ٤١/ ١٧ وتامه: «وَأَمَّا نُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى».

(٣) أشار اليه البيضاوي في تفسيره ١: ٣٥.

(٤) سورة القصص: ٢٨/ ٥٦.

(٥) سورة البلد: ٩٠/ ١٠.

(٦) سورة مريم: ١٩/ ٤٣.

(٧) سورة طه: ٢٠/ ٥٠.

الثاني : نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾. <sup>(١)</sup>

الثالث : إرسال الرّسال وإنزال الكتب ﴿وَأَمَّا نُمُودُ فَعَدَيْنَاهُمْ﴾. <sup>(٢)</sup>

الرابع : إزالة الغواشي البدنيّة وإراءة الأشياء كما هي ، بالوحى أو الإلهام أو المنام الصادق ، والإستغراق في ملاحظة جماله وجلاله ، وهذا يختصّ به الأنبياء والأولياء ونحوهم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ﴾، <sup>(٣)</sup> ﴿فَبَهْدِيهِمْ أَفْتَدِهِ﴾، <sup>(٤)</sup> فإذا تلا هذه الآية غير الواصلين أرادوا بالهداية : المرتبة الرابعة ، وإذا تلاها الواصلون أرادوا : زيادة ما منحوه من الهدى ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادْهُمْ هُدًى﴾. <sup>(٥)</sup> والثبات عليه .

عن أمير المؤمنين عليه السّلام : «إهدنا» : ثبّتنا . <sup>(٦)</sup>

والصّراط : الجادة ، من : سطر الطّعام ، أي ابتعله ، فكأنّه يستطر السّابلة وهم يستطرونه ، كما سمّي : لقمأ كأنّه يلتقمهم . وجمعه : ككتب ، ويذكر ويؤنث كالسّبيل ، وأصله : السين ، قلبت صاداً لتطابق الطاء في الإطباق ، وقد يشمّ الصّاد صوت الرّاء .

وقرأ «ابن كثير» بالأصل <sup>(٧)</sup> و «حمزة» بالإشمام ، <sup>(٨)</sup> والباقون بالصّاد - وهي لغة قريش - . <sup>(٩)</sup>

والمراد بـ «الصّراط المستقيم» : طريق الحقّ أو دين الإسلام ، أو كتاب الله .

[٧] - ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بدل كلّ من : «الصّراط المستقيم» ،

(١) سورة البلد : ١٠ / ٩٠

(٢) سورة فصلت : ١٧ / ٤١ .

(٣) سورة الزمر : ١٨ / ٣٩ .

(٤) سورة الانعام : ٩٠ / ٦ .

(٥) سورة محمد صليّ الله عليه وآله وسلّم : ١٧ / ٤٧ .

(٦) رواه الزمخشري في تفسير الكشاف : ٦٧ / ١ .

(٩٧) الكشف عن وجوه القراءات ١ : ٢٤ .

للتأكيد والتّصيص على أنّ الطريق الذي هو علم في الإستقامة هو طريق المنعم عليهم، حيث جعل كالتفسير له.

والمراد بهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾. <sup>(١)</sup> وقيل: المراد بهم المسلمون، <sup>(٢)</sup> فإنّ نعمة الإسلام أصل كلّ النعم. وقيل: الأنبياء. <sup>(٣)</sup>

والإنعام: إيصال النعمة، وهي - في الأصل - مصدر، بمعنى: الحالة المستلذة، ككون الإنسان مليّاً - مثلاً، ثمّ أطلقت على نفس الشيء المستلذّ، تسميةً للسبب باسم المسبّب.

ونعمه سبحانه - على كثرتها وتعذّر حصرها ﴿وإنّ تُعَذُّوا نِعْمَةً اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ <sup>(٤)</sup> - ثمانية أنواع: إمّا دنيويّ موهبيّ روحاني - كإفاضة العقل -، أو جسمانيّ - كخلق الأعضاء -.

وإمّا دنيويّ كسبيّ روحانيّ - كتحلية النفس بالأخلاق الزّكية -، أو جسمانيّ - كتزيين البدن بالهيئات المطبوعة.

وإمّا أخرويّ موهبيّ روحانيّ - كغفران ذنب من لم يتب -، أو جسمانيّ كأنهار العسل، وأمّا أخرويّ كسبيّ روحانيّ كغفران ذنب التائب أو جسمانيّ كاللذات الجسمانية المستجلبة بالطاعات.

والمراد - هنا - : الأربعة الأخيرة، وما يكون وصلة إليها من الأربعة الأوّل - لاشتراك المؤمن والكافر فيما عدا ذلك - . ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ .

(١) سورة النساء : ٦٩/٤ .

(٢) قاله وكيع كما في تفسير ابن كثير ١: ٢٨ .

(٣) اورد هذا القول ابن كثير في تفسيره (١: ٢٨) أيضاً .

(٤) سورة النحل : ١٦/١٨ .

الغضب: ثوران النفس<sup>(١)</sup> لإرادة الانتقام، فإن أسند إليه تعالى فباعتبار الغاية - كالرحمة -.

والعدول عن اسناده إليه تعالى إلى صيغة المجهول، وإسناد عديله إليه سبحانه تأسيس لمباني الرحمة، فكأن الغضب صادر من غيره تعالى، وإلا فالظاهر: غير الذين غضبت عليهم، ومثله - في التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد - كثير في الكتاب المجيد، ومنه: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup> والمقابل: لأعذبنكم.

والضلال: العدول عن الطريق السوي ولو خطأ، وشعبه كثيرة، بشهادة قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة، فرقة ناجية والباقيون في النار».<sup>(٣)</sup> وتفسير «المغضوب عليهم» باليهود، و«الضالين» بالنصارى مشهور.<sup>(٤)</sup> وقيل: المراد بهما مطلق الكفار،<sup>(٥)</sup> وقيل: مطلق الموصوفين بالعنوانين من الكفار وغيرهم.<sup>(٦)</sup>

و «غير» بدل كل من «الذين»، والمعنى: أن المنعم عليهم هم الذين - سلموا من الغضب والضلال، فيفيد التأكيد والتنصيب - كما مر -، أو صفة له. ويتنى - كونها مبيّنة أو مقيدة - على تفاسير «المنعم عليهم»، و«المغضوب عليهم» و«الضالين»، ولا يكاد يخفى على المتدبر.

(١) اي: هيجانها - كما في مجمع البحرين «ثور».

(٢) سورة ابراهيم: ١٤/٧.

(٣) اورده السيوطي في الجامع الصغير ١: ١٨٤ والدر المنثور ١: ١٣٦ وغيره، وقد أُلّف في هذا الحديث عدّة كتب، فينظر.

(٤) ذهب اليه كثير من علمائنا ومنهم العياشي في تفسيره ١: ٢٢ والطبرسي في تفسير مجمع البيان ٣١: ١.

(٥) نقل هذا القول الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٣٠.

(٦) قاله عبد القاهر الجرجاني - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٠.



وكيف كان: فتعرّف الموصوف، وتوغل الصّفة في النكارة يحوج إلى إخراج أحدهما عن صرافته، اما: بجعل الموصول مقصوداً به جماعة — لا بأعيانهم —، فيصير معهوداً ذهنياً، فيجرى مجرى النكرات كالمعرّف بلام الجنس — المراد به فرد غير مغيّن —.

أو بجعل «غير» بالإضافة الى ذي الضد الواحد معيّناً تعيّن المعارف، فينكسر إبهامه، فيصح وصف المعرفة به كقولهم: «عليك بالحركة غير السكون». ورجّح هذا على سابقه بأنّ إرادة بعض غير معيّن تخذش بدليّة صراطهم من «الصراط المستقيم»، إذ مدارها على علميّة صراطهم في الإستقامة، وذلك أنّما هو من حيث انتسابه الى كلّهم لا إلى البعض.

ولفظه «لا» بعد «واو» العطف في سياق النّفي، تفيد توكيده والتّصريح بشموله كلاً من المتعاطفين لا أنّه لمجموعهما. وصحّح مجيئها هنا تضمّن «غير» المغايرة والنّفي، ولذا جاز «أنا زيدا غير ضارب» رعاية لجانب النّفي، فتكون الإضافة كالعدم، فيجوز تقديم معمول المضاف اليه على المضاف، كما جاز: «أنا زيدا لضارب» وإن لم يجز في: «أنا مثل ضارب زيدا»: «أنا زيدا مثل ضارب» لإمتناع وقوع معمول حيث يمتنع وقوع العامل.

روي عنه صلى الله عليه وآله وسلّم: «إِنَّ أَفْضَلَ سُورَةٍ أَنْزَلَهَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ هِيَ «الْحَمْدُ»، أَمَّ الْكِتَابِ، وَأَنْهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ».<sup>(١)</sup>

وعن الصادق عليه السّلام: «لو قرئت الحمد على ميت سبعين مرة، ثم ردت فيه الرّوح، ما كان عجباً».<sup>(٢)</sup>

وعنه عليه السّلام أنه قال: إسم الله الأعظم مقطّع في أم الكتاب».<sup>(٣)</sup>

(١) رواه العياشي في تفسيره، ١: ٢٠ الحديث ٩.

(٢) رواه الكليني في الكافي ٤٥٦: ٢ — كتاب: فضل القرآن — الحديث ١٦.

(٣) رواه الصدوق في ثواب الاعمال: ١٣٠.

## سورة البقرة

[٢]

مائتان وست وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] - ﴿الْم﴾ وباقي الألفاظ المتهجى بها، <sup>(١)</sup> أسماء مسمياتها: الحروف التي منها رُكِّبَتِ الكلمة، لصدق حدِّ الاسم عليها وقبولها خواصه، وقد تُسمَّى حروفاً مجازاً. وما في حديث: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها». لا أقول: «الم» حرف، بل «الف» حرف و«لام» حرف و«ميم» حرف <sup>(٢)</sup> فلغوي، إذ

(١) وهي الألفاظ الواردة في الواثل السور التالية: آل عمران: ٣، والاعراف: ٧، يونس: ١٠، هود: ١١، يوسف: ١٢، الرعد: ١٣، إبراهيم: ١٤، الحجر: ١٥، مريم: ١٩، طه: ٢٠، الشعراء: ٢٦، النمل: ٢٧، القصص: ٢٨، العنكبوت: ٢٩، الروم: ٣٠، لقمان: ٣١، السجدة: ٣٢، يس: ٣٦، ص: ٣٨، والحواميم السبعة وهي: غافر: ٤٠، فصلت: ٤١، الشورى: ٤٢، الزخرف: ٤٣، الدخان: ٤٤، الجاثية: ٤٥، الاحقاف: ٤٦، والألفاظ الواردة في أول سورتي ق: ٥٠ والقلم: ٦٨.

(٢) رواه الترمذي في سننه ١٧٥: ٥ - كتاب فضائل القرآن، الحديث: ٢٩١٠، والسيوطي في الدر المنثور ١: ٢٢ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

العرف طارٍ .

وصدّرت اسمائها بها لتكون أول ما يقرع السّمع ، إلّا الألف اللّينة ، استعير مكان مسماها ؛ لسكون الألف المتحرّكة المسماة بـ «الهزمة» .

وهي بدون العوامل موقوفة بلا إعراب ؛ لعدم مقتضيه ، مع قبولها له ، إذ لم تشابه مبني الأصل ، ولذا جمع فيها بين السّاكنين ، فقليل : «صادنون» ولم ترك كـ «أين» .

وإنّما افتتحت السّور بطائفة منها : ايقاظاً للمتحدّي بالقرآن ، وتنبههاً على أنّ المتلوّ عليهم كلام منظوم ممّا ينظمون منه كلامهم ، فلو كان من عند غير الله لماعجزوا بأجمعهم عن الإتيان بمثله مع فصاحتهم وتظاهرههم .<sup>(١)</sup>

وليستقلّ أول ما يقرع الأسماع بنوع إعجاز إذ لم يعتد النطق بأسماء الحروف من الأمي الذي لا يخطّ ولا يتلو ، مع ان المورد منها في الفواتح .

(١) تحدّي القرآن الكريم عموم العرب في جميع الازمنة بأن يأتوا بمثل القرآن لكنهم عجزوا ولايزالون عاجزين عن ذلك مع توفر الدواعي على اتيانه - خصوصاً في عصرنا الحاضر الذي يحاول المستعمرون فيه بكل ما اوتوا من حول وقوة صرف الناس عن الإسلام والقرآن - .

وآيات التحدي على انواع هي :

أ - التحديّ بإتيان كتاب يكون مثل القرآن :

قول تعالى : «قل لئن اجتمعت الإنس والجنّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً» (الاسراء : ٨٨ / ١٧) .

وقوله تعالى : «أم يقولون تقوّله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين» (الطور : ٣٣ / ٢٤) .

ب - التحديّ بإتيان عشر سور :

قوله تعالى : «أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سورٍ مثله مفترياتٍ وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين» (هود : ١١ / ١٣) .

ج - التحديّ بإتيان سورة واحدة فقط :

قوله تعالى : «أم يقولون الشراء قل فأتوا بسورةٍ مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين» (نونس : ١٠ / ٣٨) .

ويجمعها: «صراط علي حق نمسكه».

نصفها<sup>(١)</sup> الأكثر وقوعاً في تراكيب الكلم. وإنمّا فرقت على السّور ولم نعد متجمعة في أوّل القرآن تكريراً للتحدي والتّنبه.

وقيل: هي أسماء للسّور.<sup>(٢)</sup>

واستكراههم التسمية بثلاثة أسماء فصاعداً إنّما هو إذا رُكبت تركيب «بعلبك»، لا إذا نثرت نثر أسماء العدد، فإنّها كالترجمة بالجمال المحكيّة.

وترجيح السابق - بأنه أوفق بلطائف القرآن -، يحدّثه: أن النكات المذكورة في التّعدد من التّحدي وغيره توجد مع العلمية - أيضاً -.

نعم يلزمها النّقل والإشتراك في الأعلام من واضع واحد، المنافي للغرض منها.

وقيل: مختصرة من كلمات، كقولهم «لم» معناه «أنا الله أعلم» ونحوه.<sup>(٣)</sup>

وقيل: إشارة إلى مدد وآجال بحساب الجُمْل.<sup>(٤)</sup> وقيل: مقسم بها؛ لشرف الحروف لأنّها مباني أسمائه تعالى وكتبه.<sup>(٥)</sup>

وقيل: أسماء القرآن للإخبار عنها به وبالكتاب.<sup>(٦)</sup>

وقيل: أسماء الله تعالى، لقول علي عليه السّلام: «يا كهيص، يا حمعسق»<sup>(٧)</sup>

(١) قال نظام الدين الحسن بن محمّد القمي (ت/ ٧٢٨ هـ) في تفسيره غرائب القرآن: ١: ١٣٧. واعلم ان الباقية - بعد حذف المكرر - اربعة عشر، نصف عدد حروف المعجم بعد الكسر. . . الى اخر ما قال.

(٢) قاله زيد بن أسلم والحسن - كما في تفسير التبيان: ١: ٤٧ -.

(٣) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان: ١: ٣٢ -.

(٤) ينظر تفسير التبيان: ١: ٤٧.

(٥) قاله ابن عباس وعكرمة - كما في تفسير التبيان: ١: ٤٧ -.

(٦) قاله قتادة ومجاهد وابن جريج - كما في تفسير التبيان: ١: ٤٧ -.

(٧) رواه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٣: ٥٠٢.

وقيل: سرّ الله<sup>(١)</sup> تعالى. (٢)

وقيل: من المتشابه الذي استأثر الله تعالى به. (٣)

فإن جعلت أسماء الله تعالى أو السور أو القرآن فمحلّها: الرفع - على الإبتداء أو الخبر - . أو النصب - بتقدير «اتل» أو فعل القسم - ، أو الجرّ بإضمار حرف القسم - .

وان عددت مبقاة على معانيها فإن أولت بـ «المؤلف» فالرفع - كما مرّ - وإن جعلت مُقسماً بها فالنصب أو الجرّ، وإلا فلا محل لها .

[٢] - ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الإشارة الى «الم» أي هذه الحروف التي ينتظم منها كلامكم، أو هذا المؤلف منها أو القرآن أو السورة . وحيث شابه البعيد لتقصيه، أتى بصيغته، أو الى الكتاب فتكون صفته، أي: الكتاب الموعود به . وهو مصدر اطلق على المكتوب، ثم على العبارة قبل الكتب لأنها مما يكتب .

وأصله: الجمع، ف «الم» - ان جعلت إسماءً للسورة أو القرآن أو مؤولة بالمؤلف - مبتدأ، و«ذلك» مبتدأ ثانٍ و «الكتاب» خبره، والجملة خبر الأول . ومعناه: انه الكتاب الكامل الحقيق بأن يسمّى كتاباً، أو الخبر «ذلك» و «الكتاب» صفته . أو «الم» خبر لمحذوف . و «ذلك» خبر ثانٍ، أو بدل، و «الكتاب» صفته أو «ذلك» مبتدأ و «الكتاب» خبره، أو صفته والخبر: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ .

و «الريب» مصدر رابه كذا: إذا وجد فيه الريبة، وهي: قلق النفس . سمّي به «الشك» لأنه يقلقها . وهو مبنيّ لتضمنه معنى «مِنْ» ومحلّه النصب بـ «لا»، و «فيه» خبره، ولم يقدّم لعدم قصد القصر . ومعناه أنه لوضوحه دلالة وبرهاناً بحيث لا يرتاب

(١) في «ط»: أمر الله .

(٢) في تفسير التبيان ١: ٤٨: قال بعضهم لكلّ كتاب سرّ، وسرّ القرآن في فواتحه .

(٣) ذكر هذا القول الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٣٢ .

فيه عاقل . أو صفته ، و«المتقين» خبره ، و«هَدَى» حال عن الضمير المجرور ، وعامله : الظرف . أو : الخبر محذوف ولذا وقف على «ريب» ، و«فيه» خبر «هدى» قَدَم عليه لتكثيره ، والتقدير : لا ريب فيه ، فيه هدى .

وعلى الأول ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ خبر مبتدأ محذوف أو خبر لـ «ذلك» كـ «لا ريب» . والهدى : مصدر ، وهو : الدلالة ، والتوصيف به للمبالغة ، وتكثيره للتعظيم . وإختصاصه بالمتقين - وإن كان هدى للناس - ، لأنهم المهتدون به . والمراد : زيادته وثباته لهم كـ ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أو يراد بهم المشارفون للتقوى . والمتقي - لغة - : اسم فاعل من وقاه فأتقى .

والوقاية : فرط الصيانة ، وشرعاً : من بقي نفسه الذنوب . هذا ، وأوفق الوجوه الإعرابية : كون الآية أربع جمل متناسقة تقرر كل لاحقةٍ سابقتها ، ولذا لم يتخللها العاطف . فـ«الم» جملة تفيد التحذير ، و«ذلك الكتاب» - ثانية - تقرير جهة التحذير ، و«لا ريب فيه» - ثالثة - تسجيل كماله . وهدى للمتقين - رابعة - تقرر كونه يقيناً لا يشك فيه .

[٣] - ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ . إمّا صفة لـ «المتقين» مجرورة مخصصة - إن فسرت التقوى بترك المعاصي - ، أو موضحة - إن فسرت بفعل الطاعة وترك المعصية - ، لاشتغالها على أساس الأعمال القلبية ، وأم العبادات البدنية والمالية من الإيمان والصلاة والصدقة المستتعبة لسائر الطاعات وترك المعاصي غالباً ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ ،<sup>(١)</sup> أو مادحة بأفضل ما تضمنته التقوى ، أو منصوبة أو مرفوعة على المدح بتقدير : أعني ، أو : هم . وإمّا إستئناف مرفوع بالإبتداء ، وخبره «أولئك» ، فالوقف على المتقين تام .

والإيمان - لغةً -: التصديق، أُخِذَ من الأمن، وعدَّته الهمزة الى مفعولين كأنَّ المصدَّقَ أَمِنَ المصدَّقَ التكذيب. ولتضمَّنه معنى الإقرار عدِّي بالباء.

وشرعاً -: التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الإقرار باللسان - شرطاً - أو بدونه، وعليه الأشاعرة. أو معه - شرطاً - وهو متصور الإمامية. أو هما مع العمل، وعليه المعتزلة.

فالمخلّ بالاعتقاد منافق، وبالإقرار كافر، وبالعمل فاسق، لا كافر - كقول الخوارج -، ولا بين المنزلتين - كقول المعتزلة -، لا قتران الإيمان بالمعاصي في آية: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ﴾<sup>(١)</sup> ونحوها، وبعض الأخبار.<sup>(٢)</sup> وما في بعضها من الخروج عنه بها،<sup>(٣)</sup> محمول على نقص كماله بها، فبطل - أيضاً - إدخالهم «العمل» فيه.

و«الغيب» مصدر بمعنى: الغائب - ان جعلت الباء صلة للإيمان - فتكون للتعدية. والمراد به: الخفيّ الذي لا يعلمه العباد إلا بتعليمه تعالى كالصانع وصفاته والنبوة والشرائع والإمامة وغيبه المهدي عليه السّلام وخروجه والقيامة وأحوالها.

وإن جعل «بالغيب» حالاً، أي: متلبّسين بالغيب، فهو بمعنى: الغيبة، والباء: للمصاحبة، أي: يؤمنون حال غيبتهم لا كالمنافقين.

وقيل: الغيب: القلب<sup>(٤)</sup> فالباء للإستعانة ﴿وَيُؤَيِّمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي يعدّلون أركانها وأفعالها، فلا يقع فيها زيغ، من: أقام العود: إذا قومه.

(١) في سورة الحجرات: ٩/٤٩ وتام الآية: «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتّى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحبّ المقسطين».

(٢) ذكر العلامة المجلسي اخباراً في هذا المجال في بحار الأنوار ٦٩: ٢٢٣ الباب ١١٤ من باب الكذب. الحديث ٤٧ وما بعده.

(٣) كما ورد في بحار الأنوار ٦٦: ٧٣ الباب ٣٠ الحديث ٢٨.

(٤) ذكر ذلك الآلوسي في تفسير روح المعاني ١: ٢٢٠.

أو: يدومون عليها، من أقمت السوق: إذا جعلتها نافقة، كأنها بالمدامومة عليها جعلت نافقة.

أو: يؤدونها، - تعبيراً عن أدائها بإقامتها، لاشتمالها على القيام -.

والصلاة - لغة - الدعاء، وسميت بها العبادة المخصوصة، لاشتمالها عليه.  
﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ الرزق - لغة - : الحظ، وعرفاً: إعطاء الله تعالى الحيوان ما ينتفع به. ويستعمل بمعنى: المرزوق.

ودلّ إسنادُه إليه تعالى ومدحهم بالإِنفاق منه، على أنَّ الحرام ليس منه لتعالیه سبحانه عن القبائح وعدم اقتضاء إنفاق الحرام المدح. وأنفق - وما وافقه في «الفاء» و «العين» - دال على معنى الخروج والذهاب. وتقديم المفعول للإهتمام به لحليته. ورعايته الفواصل وإدخال «من» التبعية عليه للكفّ عن التبذير.

والمراد به، قيل: كل مال صرف في سبيل الخير - فرضاً أو نفلاً - <sup>(١)</sup> وقيل: الزكاة المفروضة، <sup>(٢)</sup> لاقتراحه بأختها. وقيل: نفقة الرجل على أهله، <sup>(٣)</sup> لنزولها قبل فرض الزكاة. وعن الصادق عليه السلام: «معناه ممّا علّمناهم يثّون» <sup>(٤)</sup>.

[٤] - ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ هم إمّا: مؤمنو أهل الكتاب كعبدالله بن سلام وأمثاله، عطف على «الذين يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» فيشاركونهم في صفة التقوى، أو: على «المتّقين»، كأنه قيل: هدى لأولئك وهؤلاء.

وإمّا الأولون بأعيانهم. ووسط العاطف على معنى: أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ القرآن والشرعة بأسرهما. والتعبير بالماضي مع أنَّ

(١) ذكره الطوسي في تفسير التبيان ١: ٥٨.

(٢) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٩ وتفسير التبيان ١: ٥٨ والجامع ١: ٧٩.

(٣) قاله ابن مسعود - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٩ وتفسير التبيان ١: ٥٨ والجامع ١: ٧٩.

(٤) رواه الحويزي في نورالثقلين ١/ ٢٦ الحديث ٥ والطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٣٩.



بعضه مترقّب، تغليب للموجود، أو تنزيل للمترقّب منزلة الواقع. ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الكتب السابقة، ووصف الإعراض بالإنزال بتبعية المحلّ وهو الملك ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ إيقاناً زال معه ما كانوا عليه من أنّه لا يدخل الجنة ألا من كان هوداً أو نصارى، <sup>(١)</sup> ولن تمسهم النار إلا إياماً معدودة <sup>(٢)</sup> واختلافهم في نعيم الجنة أهو من جنس نعيم الدنيا أم غيره، دائم أم لا. وفي تقديم الظرف. وبناء «يوقنون» على «هم» تعريضٌ بغيرهم من أهل الكتاب، وأنّ ما هم عليه من أمر الآخرة غير مطابق ولا عن إيقانٍ - والایقان: إحكام العلم بنفي الشك عنه -.

والآخرة» تأنيث: آخر، صفة الدار، لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ <sup>(٣)</sup> فغلبت كالدنيا و «نافع» يحذف الهمزة ويلقي حركتها على اللام للتخفيف. <sup>(٤)</sup>

[٥]. - ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الجملة محلّها: الرّفْع، خبر عن «الذين يؤمنون بالغيب» - ان جعل مبتدأ - فكانه لما قيل: «هدى للمتقين» قيل: لما <sup>(٥)</sup> خُصّوا بذلك؟ فقيل: «الذين يؤمنون بالغيب» إلى آخره، وإلا فاستئناف لا محلّ لها، كأنه قيل: ما نتيجة الإتصاف بتلك الأوصاف؟ فقيل: الثّبات على الهدى الكامل عاجلاً؛ والفوز بالفلاح آجلاً.

ومعنى الإستعلاء في «على هدى»: تشبيه تمسّكهم بالهدى وثباتهم عليه باعتلاء الرّاكب مركبه. ونكّر «هدى» للتعظيم، ووصف بـ«من ربهم» تأكيداً بتعظيمه بأنّه

(١) كما ورد عن قولهم في سورة البقرة: ٢/ ١١١ وفيه «لن يدخل...».

(٢) اقتباس من قوله تعالى: «وقالوا لن تمسّنا النار إلاّ أياماً معدودة» البقرة: ٨١/ ٢.

(٣) سورة القصص: ٢٨/ ٨٣ وتام الآية: «... نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين».

(٤) ذكر البياضوي هذه القراءة في تفسيره ١: ١٠٠.

هكذا: وعن نافع: أنّه حقّقها بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام.

(٥) «ما» - هنا - استفهامية، أي ما بالهم خُصّوا بذلك؟

ممنوحه وهو اللطف والتوفيق. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ تكرر «أولئك» يفيد اختصاصهم وتمييزهم عن غيرهم بكل واحدة من المزيّتين.

وادخل العاطف لاختلاف الجملتين مفهوماً بخلاف ﴿أُولَئِكَ كَانُوا فِي الْيُسُفِ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُفْلِحُونَ﴾<sup>(١)</sup> - إذ الثانية مقرّرة للأولى فلا يحسن العطف. و«هم» فصل يفصل الخبر عن الصفة ويحصره في المبتدأ ويؤكد الحكم، أو مبتدأ و«المفلحون» خبره والجمله خبر «أولئك».

والمفلح: الفائز بالبُغية. وتعريف «المفلحون» للعهد، أي: المتقون هم الناس الذي بلغك أنّهم مفلحون في الآجل، أو للجنس بإرادة حصره في المسند اليه، أو اتحاد المسند اليه به.

فانظر كيف نبّه تعالى على اختصاص المتّقين بالآثرتين - بذكر إسم الإشارة المفيد للعلّية، مع الإيجاز، وتكريره، وتعريف المفلحين، وضّم الفصل - إعلاناً بفضلهم وحثاً على لزوم نهجهم.

وإرادة الكامل من الهدى والفلاح توهن تمسك «الوعيدية»<sup>(٢)</sup> به في دوام عذاب الفاسق.

[٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لما ذكر الله تعالى أولياءه بصفاتهم التي أوجبت لهم الهدى والفلاح، ففاهم بأضدادهم العتاة الذين لا ينفع فيهم الهدى<sup>(٣)</sup> والإنذار. وقطعت قصّتهم عن قصّة المؤمنين لتباينهما غرضاً، إذ الأولى لكشف شأن الكتاب، والثانية لشرح تمردهم. والتأكيد بـ«إِنَّ» لعلّه للزوج.

(١) سورة الاعراف: ١٧٩/٧.

(٢) الوعيدية: فرقة من الخوارج وهم القائلون بتكفير صاحب الكبيرة وتخليده في النار - دائرة معارف القرن العشرين ١: ٨٨.

(٣) في «ط»: لا ينفعهم الهدى.

وتعريف الموصول إمّا للعهد ويراد ناس معيّنون كـ «أبي لهب» وأضرابه، أو للجنس ويخصّصه الخبر بالمصرّين.

والكفر - لغة - : ستر النعمة، من الكُفْر - بالفتح - وهو: السّتر.

وشرعاً: عدم التصديق بما علم ضرورة مجيء النبي صلى الله عليه وآله وسلم به.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ «سواء» إسم بمعنى: الإستواء، وصف به كما وصف بالمصادر، ورفع بأنّه خبر «إِنَّ»، وما بعده رفع بالفاعليّة.

والتقدير: أنّهم مستويّ عليهم إنذارك وعدمه. أو: بأنّه خبر لما بعده، أي: إنذارك

وعدمه سواء عليهم. والجملة خبر «إِنَّ» والاسناد الى الفعل لتأويله بالمصدر. وعدل إلى الفعل ملاحظة للتجدّد، ولأليقيته<sup>(١)</sup> بالهمزة و«أم» المقرّرتين للإستواء، وجردتا عن معنى الإستفهام لمجرد الاستواء.

والإنذار: التخويف - أي من عقاب الله تعالى. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جملة مؤكّدة لما

قبلها فلا محلّ لها، أو حال مؤكّدة من ضمير «عليهم»، أو خبر «انّ» والجملة قبلها إعتراض وإخباره تعالى بأنّهم لا يؤمنون، لا ينفي قدرتهم على الايمان، فلا يكون تكليفهم به تكليفاً بما لا يطاق. وفي الآية إخبار بالغيب واعجاز ان اريد بهم معيّنون. [٧] - ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً﴾ إستئناف.

والختم: أخو الكتم، إذ في الإستيثاق من الشّيء بضرب الخاتم عليه كتم له.

والغشاوة: الغطاء. والختم، والتّغطية اما إستعارة، شبه جعل قلوبهم بحيث

لا ينفذ فيها الحق لإعراضهم عنه وأسماعهم بحيث تمجّه<sup>(٢)</sup> بضرب الخاتم على الشّيء، وجعل أبصارهم بحيث لا تجتلي الدلائل المنصوبة بالتغطية عليها، أو تمثيل حال قلوبهم ومشاعرهم - مع الحالة المانعة من الإستنفاع بها فيما خلقت له

(١) في «ط»: وليتعبّه.

(٢) المَجُّ، هو: اللفظ - كما في - مجمع البحرين -، والمراد استيحاش آذانهم من سماع الحقّ.

بحال أشياء معدّة للإنتفاع بها مع المنع عنه - بالختم والتّغطية .

وإسناد الختم - مع قبحه - الى الله تعالى - المنزّه عن القبيح - كناية عن تمكّن إعراضهم عن الحق في قلوبهم وأسماعهم حتّى صار لهم كالجبلة الصّادرة عنه تعالى . أو تمثيل حال قلوبهم بحال قلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خاليةً عن الفطن، <sup>(١)</sup> أو من الإسناد إلى السّبب، أو مجاز عن ترك قسره على الايمان كناية عن رسوخهم في كفرهم، أو تهكّم بهم حكايةً لقولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ <sup>(٢)</sup> أو في الآخرة، والتعبير بالماضي لتحقيقه بشهادة: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ <sup>(٣)</sup>.

«وعلى سمعهم» عطف على «قلوبهم» لقوله تعالى: ﴿خَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبَهُ﴾ <sup>(٤)</sup> ولوقفهم عليه، وكرّر الجار ليكون أدلّ على شدة الختم في الموضوعين . وإفراد السّمع لأنّ اللّبس، ولأنّ أصله: المصدر، أو بتقدير حواسّ سمعهم . وإيثاره لمناسبته لوحدة المدرك كالجمع لتكثّره .

والبصر: إدراك العين، والقوة الباصرة، والعضو، وكذا السمع، والمراد: أحد الآخرين، والقلب: محلّ العلم .

و«غشاوة» رفع بالإبتداء أو الظرف، والتنكير للتعظيم والنّوعية، أي: نوع غير متعارف . ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ العذاب كالنكال - زنة ومعنى -، يقال: اعذب عنه ونكل عنه: إذا امسك، ثم سمي به كلّ ألم فادح وإن لم يكن نكالاً - أي: عقاباً يردع الجاني - فهو أعمّ منهما .

(١) الفطن: جمع فطنة، وهو: الفهم - كما في مختار الصحاح «فطن» - .

(٢) كما ورد في سورة فصلت: ٥١/٥ .

(٣) سورة الإسراء: ٩٧/١٧ .

(٤) سورة الجاثية: ٢٣/٤٥ .

و«العظيم»: نقيض الحقيق، كالكبير للصغير، والعظيم فوق الكبير، والحقيق دون الصغير، والتكثير للتوعية، أي: لهم من بين الآلام العظام نوع لا يعلم كنهه إلا الله تعالى.

[٨]- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ افتتح سبحانه - في سياق شرح حال الكتاب - بذكر خلص المؤمنين، وثنى بأضدادهم الماحضين للكفر سرّاً وجهراً، وثلث بالمنافقين المذبذبين بين الفريقين، الذين أبطنوا الكفر وأظهروا الإيمان، وهم أخبت [من] <sup>(١)</sup> الكفرة، لخلطهم بالكفر تمويهاً واستهزاءً، ولذلك طول في وصف حالهم. وقصّتهم بأجمعها معطوفة على قصّة المصّرّين، والظرف خبر لـ«من»، أو هي خبر لمضمونه.

وأصل الناس: اناس، حذفت الهمزة وعوّض عنها لام التعريف، وهو اسم جمع، ولأمه للجنس، و«من» موصوفة كأنه قيل: ومن الناس يقولون، أو للعهد والمعهود بالذين كفروا و«من» موصولة قيل: يراد بها: «ابن أبي» وأضرابه.

وخصّ الإيمان بالله وباليوم الآخر بالذكر إدعاءً بأنهم حازوا الإيمان من جانبيه، وبياناً لفرط خبثهم لأنهم كانوا يهوداً، وإيمانهم بالله واليوم الآخر ليس بإيمان، لقولهم: ﴿عُزِّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ <sup>(٢)</sup> وإنّ الجنة لا يدخلها غيرهم <sup>(٣)</sup> ونحوه. فتمويهم على المؤمنين - بأنهم آمنوا مثل إيمانهم - كفر مضاعف، لأنهم لو قالوا هذا وهم على عقيدتهم بدون نفاق لم يكن إيماناً.

كيف وقد قالوه نفاقاً وتمويهاً وتكرير «الباء» لإدعاء الإيمان بكلّ على الصحة. و«اليوم الآخر»: من وقت الحشر إلى الأبد، أو إلى دخول السعداء الجنة والأشقياء

(١) الزيادة اقتضاها السياق.

(٢) سورة التوبة: ٩/ ٣٠.

(٣) ينظر سورة البقرة: ٢/ ١١١.

النَّارِ، إذ هو آخر الأوقات المحدودة. ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ نفى لما ادَّعَوْه وتكذيب لهم .

وعدل عن «ما آمنوا» - المطابق لقولهم «آمنا» المصرَّح بشأن الفعل لا الفاعل - إلى عكسه مبالغته، لأنَّ إخراجهم عن جملة المؤمنين أبلغ من نفى إيمانهم في الماضي، ولذا أكَّد النفي بالباء وأطلق الإيمان، أي: ليسوا منه في شيء، ويحتمل تقييده بما قيّدوا به إذ هو ردّه .

[٩] - ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخدع: أن توهم غيرك خلاف ما تريده به من المكروه، وأصله: الاخفاء . والمخادعة: تكون من إثنين . ومخادعتهم الله - العالم بكلّ خفي، والمنزّه عن القبيح، وللمؤمنين الغير اللائق بهم -: أن يخدعوا على معنى: أن صورة صنعهم معه تعالى من إظهار الإيمان وإبطان الكفر، وصنعه تعالى معهم بإجراء أحكام المسلمين عليهم - وهم أبغض الكفرة إليه - لمصالح يعلمها .

وإمثال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين أمره تعالى بإجراء أحكام المسلمين عليهم، صورة صنع المتخادعين . أو مخادعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مخادعة الله تعالى، لأنه خليفته ويغضده: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. <sup>(١)</sup> و«يخادعون» بيان لـ«يقول» أو استئناف لشرح الغرض منه، فيحتمل إرادة: يخدعون بـ«يخادعون»، وأخرج في وزن «فاعل» المفيد للمغالبة، لأنّ الفعل متى غولب فيه جاء أبلغ منه إذا جاء بلا مغالب ويعضده قراءة: «يخدعون» <sup>(٢)</sup>.

وغرضهم بخداعهم: دفع ما يطرق به غيرهم من الكفرة عن أنفسهم، وأن يكرموا كالمؤمنين، وأن يختلطوا بهم ليظهروا على أسرارهم فيفشوها الى أعدائهم

(١) سورة النساء: ٨٠/٤.

(٢) وهي قراءة حفص عن عاصم وسيذكرها المصنّف بعد قليل .

ونحو ذلك. ﴿وَمَا يُخَادِعُونَ<sup>(١)</sup> إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ قرأه «نافع»، و «ابن كثير»، و «أبو عمرو»،<sup>(٢)</sup> أي: ضرر خداعهم إنما يعود إليهم، أو أنهم خدعوا أنفسهم حيث متّوها الأباطيل، وخدعتهم هي كذلك. وقرأ الباقون «وما يخدعون».<sup>(٣)</sup>

والنفس: ذات الشيء؛ ثم قيل للروح والقلب، لأنه متعلقها أو محلّها، وللدّم؛ لأنّ قوامها به، وللماء، لفرط فقرها اليه وللرأي؛ لإنبعائه عنها، أو لشبهه بذات تشاور.<sup>(٤)</sup> والمراد - هنا -: ذواتهم أو أرواحهم وآراؤهم. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ الشعور: الإحساس، جعل لحوق ضرر الخداع بهم كالمحسوس، وهم لفرط غفلتهم كفاقد الحسّ.

[١٠] - ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ تقرير لعدم شعورهم، أو استئناف لذكر سببه ومرض قلوبهم إما على الحقيقة: وهو الألم - حيث كانت متألمة حزناً على فوت الرئاسة منهم وحنقاً على الرّسول صلى الله عليه وآله وسلّم والمؤمنين -.

أو مجاز عن الكفر والغلّ وحبّ المعاصي ونحوها مما هو آفة شبيهة بالمرض، فإنّ قلوبهم كانت مأوّقة<sup>(٥)</sup> بذلك.

أو عن الجبن الذي داخل قلوبهم حين رأوا شوكة المسلمين وقذف الله في قلوبهم الرّعب. ﴿فَزَادَهُمْ اللَّهُ مَرَضًا﴾ زادهم تألماً بإعلاء شأن رسوله صلى الله عليه وآله وسلّم، أو طبعاً على قلوبهم.

والإسناد إليه تعالى لأنه مسبّب،<sup>(٦)</sup> أو جبناً بتضاعف النّصر لرسوله صلى الله عليه وآله

(١) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «وما يخدعون».

(٢) حجة القراءات: ٨٧.

(٣) وهم: «عاصم» و«ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» - كما في حجة القراءات: ٨٧.

(٤) من المشاورة وقد ورد في تفسير البيضاوي: ١: ٨٠ - ٨١ أو يشبه ذاتاً ما تأمره وتشير عليه.

(٥) من الآفة، وهي العاهة - كما في مختار الصحاح «أوف».

(٦) في «د» لأنه سبب.

وَسَمِ. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي مؤلم - بالفتح - يقال: أَلَمَ فهو أليم، وصف به العذاب مبالغة، كضرب وجيع ﴿يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ قرأه «عاصم» و «حمزة» و «الكسائي»، <sup>(١)</sup> أي: بسبب كذبهم في قولهم: «آمنّا» أو بمقابلته. والباقون: بالتشديد، لتكذيبهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بقلوبهم دائماً وبألسنتهم إذا خلوا إلى شياطينهم. أو للمبالغة كيّن الشيء. أو التكثير كموت الإبل، ولفظ «كان» للاستمرار.

والكذب: الإخبار بالنسبة على خلاف ما هي به، والآية تفيد حرمة.  
[١١] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ عطف على «يكذبون» أو «يقول». والفساد: خروج الشيء عن الإستقامة والارتفاع به، وضده: الصلاح. وإفسادهم في الأرض: إثارة الفتن والحروب بخداع المسلمين ومعاونة الكفار عليهم بإفشاء أسرارهم، فإنّ ذلك يؤدي إلى فساد ما في الأرض من الناس وغيرهم، والقاتل هو الله تعالى أو الرسول أو بعض المؤمنين. ﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ جواب «إذا» وردّ للناصح على وجه المبالغة، لأن «إنما» للحصر، أي: ما شأننا إلّا الإصلاح فكيف نخاطب بذلك؟ قالوه لتصوّرهم الفساد صلاحاً.  
[١٢] - ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ ردّ لدعواهم مع المبالغة بالإستئناف به، وتصديره بالمؤكد «ألا» المنبهة على تحقّق ما بعدها و «إنّ» وتوسيط الفصل، وتعريف الخبر، وإستدراك ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: بكونهم مفسدين مع ظهوره كالمحسوس.

[١٣] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا﴾ نصحوا بأمرين يكمل بهما الايمان: ترك الرذائل المراد بـ «لا تفسدوا» واكتساب الفضائل المراد بـ «آمنوا». ﴿كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ في محلّ النصب على المصدر، و «ما» مصدرية أو كافة و «لام» الناس للعهد، يراد

(١) الكشف عن وجوه القراءات ١: ٢٢٧.



به : الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه ، أو من آمن من قومهم كـ «ابن سلام» وأصحابه . أو للجنس ، ويراد به : الكاملون في الإنسانية ، كأنهم الجنس كله ، لجمعهم خواصه . ﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم . ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾ إستفهام إنكاري واللام للعهد - والمعهود : الناس - ، أو للجنس وهم داخلون فيه - على زعمهم - .

وإنما سفتوهم لاعتقادهم سوء رأيهم ، أو تحقيراً لهم لفقر أكثرهم وكون بعضهم موالي .

والسفه : ضعف رأي وخفة ، وضده : الحلم . ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ رد بليغ لتجهيلهم بجهلهم المؤذن برسوخه فيهم منع ما في سابقتها وفصلت هذه بـ «لا يعلمون» وتلك بـ «لا يشعرون» لأن معرفة الحق من الباطل تحتاج إلى نظر ، والتفان المؤدي إلى الفساد يدرك بأدنى تفتن .

[١٤] - ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ صدر القصة بيان لمذهبهم ، وهذه بيان لصنعهم مع المؤمنين والكفار . فلا تكرير .

و«اللقاء» : المصادفة كالملاقاة . ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ من خلا به وإليه : إذا انفرد معه . او من «خلاك ذم» أي : عداك ومضى عنك . ﴿إِلَى شِيَاطِينِهِمْ﴾ المظهرين للكفر المماثلين للشيطان في عتوهم ، وأضيفوا اليه للمشاركة في الكفر ، او خلا صغار المنافقين إلى كبارهم ، ونونه أصليّة من «شطن» أي : بعد ، لبعده عن الصلاح ، أو زائدة من «شاط» أي : بطل ، ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي : في العقيدة خاطبواهم بالإسمية تحقيقاً لثباتهم على دينهم وأكدوها بـ «إِنَّ» اعتناءً بشأنه ورواجه منهم ، والمؤمنين بالفعلية<sup>(١)</sup> إخباراً بإحداث الإيمان ولم يعتنوا به ، ولم يتوقعوا رواجه . ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ﴾ تأكيد لـ «إِنَّا معكم» لأن المستهزىء بالشيء ثابت على نقيضه . أو بدل

(١) أي خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وهو قولهم : «آمنا» .

منه، إذ المحقر للإسلام معظم للكفر. أو استئناف، كأن الكفرة قالوا لهم - حين قالوا: «إنا معكم» -: فما بالكم توافقون المؤمنين؟ فأجابوا بذلك.  
والإستهزاء: السخرية والإستخفاف، يقال: استهزأ وهزأ بمعنى.  
وأصله: الخفة.

[١٥] - ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يعاملهم معاملة المستهزيء، بإجراء حكم الإسلام عليهم مع ادّخار ما يراد بهم، أو يجازيهم على استهزائهم، سمي جزاؤه باسمه كـ ﴿جَزَاؤُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ﴾، <sup>(١)</sup> أو ينزل بهم الهوان الذي هو لازم الإستهزاء.  
وإنما استؤنف به ليفيد أن الله تعالى يتولّى جزاءهم انتقاماً للمؤمنين، ولم يحوجهم أن يقابلوهم، وإن ما يفعله تعالى بهم هو الاستهزاء الأبلغ الذي لا اعتداد معه باستهزائهم، ولم يقل: مستهزيء - طبق «مستهزءون» - ليفيد حدوث الإستهزاء وقتاً فوقتاً. ﴿وَيُمَدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ من المدد، ومنه: مدّ الجيش وأمدّه، أي: زاده، لا من المدّ في العمر، لتعديّه باللام ويعضده قراءة «وَيُمَدُّهُمْ». <sup>(٢)</sup>  
وإسناده اليه تعالى إسناد الفعل إلى المسبّب، لأنّه منعهم الطافه لإصرارهم على الكفر والعمّة، فازدادت قلوبهم ريناً. <sup>(٣)</sup> وسمي ذلك التّزايد: مدداً، أو لأنّه مكّن الشيطان منهم فزادهم طغياناً.

وإضافة الطغيان إليهم قرينة المجاز: أو أريد بالمدّ: ترك القسر.

والطغيان مجاوزة الحدّ في العتوّ، وأصله: تجاوز الشيء عن موضعه.

والعمه، التحير، وهو في البصيرة كالعمى في البصر.

[١٦] - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ استبدلوها به. إستعارة، لأنّ

(١) في سورة الشورى: ٤٢ / ٤٠.

(٢) وهي قراءة «ابن كثير و«ابن محيص» - كما في تفسير الكشاف ١: ١٨٨.

(٣) في «ب»: ريباً، والرّين: الطبع والدنس - كما في مختار الصحاح «رين» -.

الإشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر، أي: تركوا الهدى - الذي جعل لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها - إلى الضلالة. ﴿فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ ترشيح للمجاز<sup>(١)</sup> لما ذكر الإشتراء أتبعه ما يشاكله تصويراً لما فاتهم بصورة خسارة التجارة.

والتجارة: طلب الربح بالبيع والشراء، والربح: الفضل على رأس المال. وأسند إلى التجارة لتلبسها بالفاعل. ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ لطرق التجارة، إذ المطلوب بها حفظ رأس المال والربح وقد أضاعوا رأس مالهم باستبدلهم به الضلالة، ولا ربح لمن ضيع رأس المال.

[١٧] - ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ بين تعالى صفتهم، ثم زادها بياناً بضرب المثل فإنه أوقع في النفس لجعله المتخيل كالمحقق.

والمثل - في الأصل -: النظير، كالمثل والمثيل، ثم قيل للقول السائر الممثل به مضربه لمورده، ولا يضرب إلا ما فيه غرابة، ثم استعير لكل قصّة أو صفة لها شأن نحو: «مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ»،<sup>(٢)</sup> «وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى»<sup>(٣)</sup> والمعنى: حالهم العجيبة كحال من استوقد ناراً. و«الذي» بمعنى: الذين - مخففها - كـ«الَّذِي خَاضُوا»<sup>(٤)</sup> ان عاد اليه ضمير «بنورهم».

وافراد ضميره في «استوقد» و«حوله» نظراً الى صورته او اريد به جنس المستوقدين او الجمع الذي استوقد، او الواحد، ولا محذور لأن التشبيه لقصتهم بقصته.

(١) ترشيح المجاز على انواع، لغوي: وهو ذكر ما يلائم المعنى الحقيقي. عقلي: وهو ذكر ما يناسب ما استعمل له كقول ابي ذؤيب:

واذ المنية انشبت اظفارها      الفيت كل تميمة لاتنفع

(٢) سورة الرعد: ٣٥/١٣.

(٣) سورة النحل: ٦٠/١٦.

(٤) سورة القوبة: ٦٩/٩.

والإستيقاد: طلب الوقود، وهو: سطوع النار، وهي من «نَار» أي: نفر، لأنَّ فيها حركة. ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ﴾ النار ﴿مَا حَوْلَهُ﴾ حول المستوقد - إن تعدى -، وإلّا: فالفاعل «ما»، والتأنيث لأنها أشياء وأمكنة، أو ضمير النار. و«ما» موصلة بمعنى: الأمكنة، نصبت ظرفاً، أو زائدة. و«حوله» ظرف.

والاضاءة: فرط الإنارة. وتألّف الحول<sup>(١)</sup> للدوران، وقيل: للعام لدورانه. ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ جواب «لَمَّا» والضمير للذي جمع - نظراً إلى المعنى -، ولم يقل: بنارهم، لأنَّ المراد من إيقادها: النور. أو إستئناف، جواب من يقول: ما بالهم شبّهت حالهم بحال مستوقدٍ قد طفئت ناره؟ والضمير للمنافقين، وجواب «لَمَّا» محذوف، تقديره: خمدت.

وإسناد الإذهاب إليه تعالى لأنّه المسبّب للإطفاء بسبب خفيّ أو ريح أو مطر. وعديّ «ذهب» بالباء، لإفادتها الإستصحاب، بخلاف الهمزة، أي: أخذ الله نورهم وأمسكه، وما أمسكه الله فلا مرسل له.

وعدل عن الضوء الموافق لـ «أضاءت» الى النور للمبالغة، اذ لو قيل: ذهب بضوئهم لأوهم الذّهاب بالزيادة وبقاء ما يسمّى نوراً، والغرض طمس النور عنهم رأساً ﴿وَتَرَكْنَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ الظلمة: عدم النور، وتنكيرها للتعظيم، وجمعها للمبالغة بشدّتها، كأنّها ظلمات متراكمة ولذا وصفها بأنّها لا يرى فيها شبح، أو المراد: ظلمة النفاق، وظلمة سخط الله، وظلمة العقاب السّرمذ.

وترك بمعنى: خلّى. يتعدّى لِواحدٍ، ثم ضمن معنى: صيّر، فتعدّى إلى مفعولين، ومفعول «لا يبصرون» متروك، كأنّ الفعل لازم.

والآية مثل لا تنفعهم بكلمة الإسلام مدة حياتهم القليلة. وانقطاعه بالموت

(١) أي وضع كلمة «الحول» بهذا التأليف إنما هو للدوران أو للعام أي السنة. - ينظر تفسير كنز الدقائق ١: ١٤٦ -.

ووقعهم في الظلمات المتراكمة باستضاءة المستوقد التي حصلت بعد السعي فزالت بإطفاء النَّار فبقي في ظلمة شديدة .

أو مثل لهداهم الذي باعوه بالنَّار الموقدة للإستضاءة، والضلالة التي اشتروها، فطبع بها على قلوبهم بإطفاء الله تعالى إياها وإذهاب نورها .

[١٨] - ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمْيٌ﴾ لَمَّا لَمْ يَصِيخُوا<sup>(١)</sup> مَسَامِعَهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَأَبَوْا النَّطْقَ بِهِ وَالتَّبَصُّرَ لِلآيَاتِ جَعَلُوا كَأَنَّ حَوَاسِهِمْ مَأْوَفَةٌ، وَهُوَ مِنَ التَّشْبِيهِ لَا الْإِسْتِعَارَةَ، إِذْ شَرْطُهَا طَيُّ ذِكْرِ الْمُسْتَعَارِ لَهُ بَحِثٌ يُمْكِنُ الْحَمْلُ عَلَى الْمُسْتَعَارِ مِنْهُ لَوْ لَا الْقَرِينَةُ . وَهَذَا وَإِنْ طَوَى ذَكَرَهُ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ لَكِنَّهُ فِي حَكْمِ الْمَذْكُورِ .

وَالصَّمَمُ : فَقْدَانُ حَسِّ السَّمْعِ ، وَالبُكْمُ : الْخَرَسُ ، وَالْعُمَى : عَدَمُ الْبَصَرِ عَمَّا مِنْ شَأْنِهِ ، وَيُقَالُ لِعَدَمِ الْبَصِيرَةِ ﴿فَهُمْ لَا يَزْجَعُونَ﴾ إِلَى الْهَدَى الَّذِي بَاعُوهُ أَوْ عَنِ الضَّلَالَةِ الَّتِي اشْتَرَوْهَا .

[١٩] - ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ عَطَفَ عَلَى «الَّذِي اسْتَوْقَدَ» ، أَي : كَمَثَلِ ذَوِي صَيِّبٍ لِقَوْلِهِ : «يَجْعَلُونَ» ، وَ«أَوْ» لِلإِبَاحَةِ . وَالْمَعْنَى : أَنَّ قِصَّةَ الْمُنَافِقِينَ مُشَبَّهَةٌ لِكُلِّ مَنْ هَاتَيْنِ الْقِصَّتَيْنِ فَلِكِ التَّمَثِيلِ بِهِمَا أَوْ بَأَيَّتِهِنَّ شَتَّى .

وَ«الصَّيِّبُ» : الْمَطَرُ الَّذِي يَصُوبُ ، أَي : يَنْزِلُ ، وَيُقَالُ لِلسَّحَابِ ، وَكُلِّ مُحْتَمَلٍ - هُنَا - ، وَتَنْكِيرُهُ لِلتَّهْوِيلِ ، أَي : نَوْعٌ مِنَ الْمَطَرِ هَائِلٍ وَتَعْرِيفُ «السَّمَاءِ» لِيَدُلَّ عَلَى تَطْبِيقِ السَّحَابِ لِكُلِّ آفَاقِهَا لَا أَقْفٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ سَمَاءٌ ، أَوْ «السَّمَاءُ» : السَّحَابُ ، فَالْإِلَامُ لِلْجَنْسِ . ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ إِنْ أُريدَ بِالصَّيِّبِ : الْمَطَرُ ، فَالظُّلُمَاتُ : ظِلْمَةٌ تَكَاثَفَتْ ، وَظِلْمَةٌ غَمَامَةٌ مَعَ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ ، وَجَعَلَهُ ظَرْفًا لِلرَّعْدِ وَالْبَرْقِ لِتَلْبَسَهُمَا بِهِ ، وَإِنْ أُريدَ بِهِ السَّحَابُ ، فَالظُّلُمَاتُ : سَحْمَتُهُ<sup>(٢)</sup> وَتَطْبِيقُهُ مَعَ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ ، وَارْتِفَاعُهَا بِالظَّرْفِ .

(١) اصاخ له واليه : بمعنى اصغى واستمع .

والرعد: صوت يسمع من السحاب، والبرق: ما يلعب منه، ولم يجمعا لأن أصلهما المصدر ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ إستئناف. كأنه قيل: ما حالهم مع ذلك الرعد؟ فأجيب به.

والضماير لذوي الصَّيْب، وإشار الأصابع على الأنامل للمبالغة ﴿مِنْ الصَّوَاعِقِ﴾ أي يجعلون من أجلها.

والصاعقة: قصفة رعدٍ معها نار لا تمرّ بشيء إلا أهلكته، من الصعق، وهو: شدة الصوت، يقال: صعقته الصاعقة، أي: أهلكته بشدة الصوت أو الإحراق ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ معقول له، والموت: زوال الحياة أو عرض يُضادها ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط والجملة اعتراض.

[٢٠] - ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ إستئناف آخر، كأنه قيل: فما حالهم مع ذلك البرق؟ فأجيب به، و«يكاد» لمقاربة الخبر من الوجود.

و«الخطف»: الأخذ بسرعة ﴿كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ إستئناف ثالث، كأنه قيل: ما يصنعون في حالي خفوق البرق وخفائه؟ فأجيب به. و«أضاء» إما متعّد حذف معفوله أي كلما نورّ لهم مسلّكاً سلوكه، أو لازم، أي: كلما لمع لهم مشوا في ضوئه، وكذا «أظلم».

وأنى مع الاضاءة بـ«كلّما» ومع الإظلام بـ«إذا» لحرصهم على المشى، فكلمّا صادفوا منه فرصة انتهزوها بخلاف التوقف، و«قاموا» أي: وقفوا ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ بقصف الرعد ﴿وَأَبْصَارِهِمْ﴾ بوميض البرق، وحذف مفعول «شاء» لدلالة الجواب عليه. و«لو»: حرف شرطٍ لانتفاء الثاني لانتفاء الأوّل، وتستعمل لربط الجزء بالشرط مجرّدة عن الدلالة على انتفائهما، وتسمّى: الإستدلالية — كما هنا - ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ الشّيء: ما يصح أن يعلم ويخبر عنه، فيعمّ الواجب

والممكن والممتنع ، وخصّصه العقل هنا بالممكن .

و«القدِير» : الفَعَال لما يشاء على ما يشاء .

والتَّمثِيل إمّا مرّكّب تشبيه لحال المنافقين في الشّدة والذهشة بحال من أخذه المطر في ليل مظلم مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصّواعق .

أو مفرّق تشبيه لذواتهم بذوي الصّيب ، و - إيمانهم المشوب بالكفر - بصيّب فيه ظلمات ورعد وبرق ، فإنّه وإن كان رحمة في نفسه لكنّه عاد نعمة في هذه الصّورة ، ونفاقهم حذراً ممّا يطرق به غيرهم من الكفرة بجعل الأصابع في الأذان من الصّواعق حذر الموت ، وتحيرهم بشدّة الأمر - بأنّهم كلّما أضاء لهم انتهزوا الفرصة فمشوا قليلاً ، وإذا أظلم عليهم وقفوا متحيّرين ، والمثل الأول يجري فيه الوجهان كما أشير اليه (فتدبر) .

[٢١] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى فِرْقَ الْمُكَلَّفِينَ وَأَحْوَالِهِمْ ، التفت إليهم بالخطاب تنشيطاً للسامع .

و«يا» لنداء البعيد ويستعمل في القريب منزلاً منزلته إمّا لعظمته كـ «يا الله» أو لغفلته ، أو للإعتناء بالمدعو له ، و«أيّ» وصلة إلى نداء المعرّف بالآلام لتعذّر دخول «يا» عليه ، وأعطى حكم المنادى وجعل ذو الآلام صفة موضحة له ملتزماً رفعه لأنّه المقصود ، وأقحمت بينهما «هاء - التّنبية -» تأكيداً وتعويضاً لأيّ من الإضافة .

والخطاب للمكلفين الموجودين ، ويدخل من سيوجد بدليل خارجي - لقبح خطاب المعدوم - ، والمأمور به المشترك بين إحداث العبادة والزّيادة فيها والثّبات عليها ، فالمراد - من الكفار - : إحداثها بعد الإتيان بما تتوقف عليه ، ومن المؤمنين : الزّيادة والثّبات ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ صفة جاءت للتّعظيم والتعليل .

و«الخلق» ايجاد الشّيء على تقدير ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ : وخلق الذين تقدموكم من الأمم ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ حال من فاعل «أعبدوا» كأنه قيل : أعبدوا ربكم

راجين وصولكم إلى التقوى التي هي أعلى مراتب العبادة .

وفيه تنبيه على أن العابد ينبغي أن يكون ذا خوف ورجاء لا مُغترّاً بعمله . أو عن مفعول «خلقكم» وما عطف عليه ، أي : خلقكم ومن قبلكم في صورة المرجو منه التقوى لاجتماع أسبابها ودواعيها ، وغلب المخاطبين على الغائبين ، والمراد : الجميع .

[٢٢] - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ صفة ثانية مادحة ، أو مدح منصوب أو مرفوع أي صيرها مبسطة تقعدون وتنامون عليها كالفرش ولا ينافي كرويتها لعظم حجمها ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ قبة مضروبة عليكم ، و«البناء» مصدر سمّي به المبني من بيت ونحو ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ : من السحاب - أو : ممّا فوقه إليه - ، ومنه إلى الأرض ﴿مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ أي بسببه بأن جعله سبباً في خروجها ومادة لها - كماء الفحل للولد - مع قدرته على إنشاء الأشياء كلّها بلا أسباب ومواد - كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد - ولكن له في إنشائها من موادها تدرجاً حِكَمَ ليست في انشائها دفعة ، و«من» للتبعية كـ«ماء» و«رِزْقًا» المكتنفين لها ، و«رِزْقًا» مفعول له أي أنزل بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ، فـ«لكم» مفعول به لـ«رِزْقًا» ، أو للتبيين ، و«رِزْقًا» مفعول به ، بمعنى : المرزوق ، قدّم عليه بيانه و«لكم» صفته ، و«الثمرات» ليست للقلة بل جمع : ثمرة ، التي يراد بها : الكثرة ، أو نائب مناب جمع الكثرة ، أو صيرته السلام لها ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلّهِ أَنْدَادًا﴾ نهى معطوف على «أعبدوا» أي : إذا استحقّ ربكم العبادة وأساسها توحيده ، فلا تشركوا به . أو نفى منصوب بإضمار «ان» جواباً له ، أو لـ«لعلّ» - كنصب «فاطلع» جواباً لـ«لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ» - ، <sup>(١)</sup> أو نهى مرتّب على «الذي جعل» إن رفع خبراً لمحذوف أي : هو

(١) ورد ذلك في سورة غافر : ٤٠/٣٦ و٣٧ قوله تعالى : «وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعليّ أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى» .



الذي حَفَّكُم بهذه الآيات الشَّاهدة بوحْدانيَّتِهِ، فلا تشركوا به .

والنَّدَّ: المثل المخالف . وسَمِّي ما يعبدُه المشركون : أنداداً، وما زعموا أنَّها تخالِفُه . لأَتهُم - بتركهم عبادته إلى عبادتها، وتسميتهم لها آله -، شابها من يعتقد أنَّها مثله، قادرة على مخالِفته . فتهكِّم بهم ويكْتهم بجعلهم الانداد لمن لا نَدَّ له ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ حال عن فاعل «تجعلوا» . ومفعول «تعلمون» متروك، أي : وحالكم أنكم من أهل العلم، أو مقدَّر، وهو: أنَّها لا تقدر على مثل أفعاله . وقد تَضَمَّنَت الآيتان الأمر بعبادته تعالى، وأنَّ من موجباتها كونه ربّاً خالقاً لهم ولأصولهم، وما يحتاجون إليه - من المُقَلَّة والمُظَلَّة والثَّمار - مطاعماً وملايساً، وأنَّ هذه أمور يعجز عنها غيره، دالَّة على توحيده، فرتَّب عليها النَّهي عن الإشراك به .

[٢٣] - ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ لَمَّا أثبت وحدانيَّتِهِ، وعَلَّمَ الطَّرِيق إلى ذلك عقَّبه بما هو الحِجَّة على نبوَّة «محمَّد» - صلى الله عليه وآله وسلم - وهو: القرآن، علَّم أنَّ ما يعرف به إعجازه، وأنه من عند الله - كما يدَّعيه - .

وإنَّما قال : «نزلنا»، لأنَّ الكفرة رابهم نزوله منجماً بحسب الحوادث على سنن أهل الخطابة والشَّعر، فقالوا: ﴿لَوْ لَا نَزَّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ .<sup>(١)</sup> فتحَدَّاهم به على الوجه الذي رابهم، تبكيّاً لهم، ودفعاً للريب . وفي إضافة «عبد» إليه تعالى تعظيمٌ للمضاف .

والسُّورة: طائفة من القرآن مترجمة من : سور المدينة، لإحاطتها بطائفة من القرآن محدَّدة على حيالها، أو لاحتوائها على فنونٍ من العلم، كإحتواء سور المدينة على ما فيها . وفائدة تفصيل القرآن سوراً تنويع الجنس، وتنشيط القارئ، وتسهيل الحفظ، والترغيب فيه، وغير ذلك ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ صفة «سورة» أي : بسورة كائنة من

(١) كما ورد في سورة الفرقان : ٢٥ / ٣٢ .

مثله . والضمير لـ «ما» . و«من» للتبويض ، أو للتبيين ، أو زائدة ، أي : مماثلة للقرآن في الطبقة ، أو «عبدنا» و «من» للإبتداء ، أي : بسورة كائنة ممّن هو على حاله من كونه أمياً . أو صلة «فأتوا» . والضمير لـ «عبدنا» . وَرَجَّحَ<sup>(١)</sup> الرّد إلى المنزل ؛ لمطابقته «فَاتُوا بِسُورَةِ مِثْلِهِ»<sup>(٢)</sup> ونحوه ، ولأنّ الحديث فيه لا في المنزل عليه ، ولأنّ التّحدّي للكلّ بمثل ما أتى به واحد منهم أبلغ من التّحدّي لواحد منهم بذلك ، ولملائمته لقوله ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي استعينوا بكلّ من يعينكم .

والشهداء : جمع شهيد ، وهو الحاضر أو القائم بالشّهادة .

ومعنى «دون» : أدنى مكان من الشيء ، ثم استعير للتفاوت في المراتب ، ثم استعمل في كلّ تجاوز الى حدّ ، والظرف متعلق بـ «ادعوا» اي ادعوا الى المعارضة كلّ من حضركم غير الله - لأنّه القادر على الإتيان بمثله - .

أو ادعوا من دون الله من يشهدون بصدقكم ، أي : لا تستشهدوا بالله - كما يفعل العاجز عن البيّنة - . أو بشهادتكم ، أي : ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله ، وزعمتم أنّهم يشهدون لكم يوم القيامة ليعينوكم في المعارضة . وفي أمرهم بالإستظهار فيها بالجماد غاية التّهمّ بهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنّه تَقَوْلُهُ . والصّدق : الأخبار المطابق للواقع .

[٢٤] - ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾

لَمَّا عَرَفَهُمْ مَا يَتَعَرَّفُونَ به أمر النبيّ - صلى الله عليه وآله وسلّم - قال لهم : فإذا لم تعارضوه وعجزتم عن ذلك ، وبأن لكم أنّه معجز يجب التصديق به فصّدقوا ،<sup>(٣)</sup> وخافوا النار المعدّة لمن كذّب . وجيء بـ «إن» - التي للشك - مكان «إذا» - التي للوجوب - تهكمّاً

(١) في «ب» و«ج» : والارجح .

(٢) كما ورد في سورة يونس : ٣٨ / ١٠ .

(٣) في «ج» : فصّدقوه .

بهم . وعبر عن الإتيان بالفعل الأعمّ منه إيجازاً . واشترط الإتياء - الواجب مطلقاً - بانتفاء المعارضة ، لأنه لازم للجزاء - وهو ترك العناد - ، فأقيم مقامه كناية عنه تهويلاً لشأن العناد بإبرازه في صورة النار الفظيعة الوصف من أنها تتقد بما لا يتقد به غيرها ، وتصريحاً بالوعيد .

وجزم «تفعلوا» بـ«لم» لاتصالها به ، وصيرورتها كجزئه بقلبها إيّاه ماضياً . ودخلت «إن» على المجموع فجزمته محلاً . و«لن» لنفي المستقبل مؤبداً ، نصبت «تفعلوا» . والجملة اعتراض وإخبار بالغيب دالّ على النبوة كما دلّ عليها ثبوت إعجاز المتحدّى به .

والوقود - بالفتح - : ما يوقد به النار . والحجارة : جمع حجر وهي أصنامهم التي عبدوها ، وأملوا نفعها ؛ لقوله تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ .<sup>(١)</sup> عذّبوا بها محمّة على خلاف ما أملوا ، زيادة في إيلاهم - كما عذّب الكانزون بما كنزوا - .<sup>(٢)</sup> وقيل : حجارة الكبريت .<sup>(٣)</sup>

وتعريف «النار» للعهد ؛ إذ سمعوا في سورة التحريم ﴿نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾<sup>(٤)</sup> وعلموا بذلك مضمون الصلة فخطبوا به ﴿أَعِدَّتْ﴾ : هُيئت ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ فهي الآن مخلوقة . والجملة استئناف ، أو حال من النار بتقدير «قد» .

[٢٥] - ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ عطف وصف ثواب المصدّقين على وصف عقاب المكذّبين كما هو عادته تعالى من ذكر التّرجيب مع التّرهيب ؛

(١) سورة الانبياء : ٩٨/٢١ .

(٢) كما ورد في قوله تعالى : «وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» يوم يحمى عليها في نار جهنّم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون» (التوبة : ٣٤ و٣٥) .

(٣) قاله ابن عباس وابن مسعود - كما في تفسير التبيان ١/ ١٠٧ د .

(٤) سورة التحريم : ٦٦/٦ .

تنشيطاً لا كتساب ما يزلف، وثبیطاً عن اقتراف ما يتلف.

والمأمور: الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو كل من يقدر على البشارة، وهي: الإخبار بالسار و﴿بشّرهـم بعذاب أليم﴾<sup>(١)</sup> نهكهم.

و«الصالحات»: جمع صالحة، صفة غلبت فجرت مجرى الأسماء - كالحسنة - . وهي - من الأعمال - : ما استقام وترتب عليه الثواب بدليل شرعيّ. وتأنيثها بتأويل الخصلة. و«اللام» للجنس. ورُتبت البشارة على الايمان والعمل إيداناً بأنّ السبب في استحقاقها الجمع بين الأمرين ﴿أَنْ لَّهُمْ﴾ منصوب بنزع الخافض وإفضاء الفعل اليه. ﴿جَنّاتٍ﴾ الجنة: المرة من الجنّ، وهو: الستر، سمى بها: الشجر المتكاتف لتظليله، كأنّه يستر ما تحته سترة واحدة. ثمّ: البستان لما فيه من الأشجار المظللة الملتفة. ثمّ: دار الثواب لما فيها من الجنان. وجمعت ونكرت لإشتمالها على جنان كثيرة متنوعة على مراتب متفاوتة بحسب استحقاق<sup>(٢)</sup> العاملين، لكل طبقة منهم جنات منها ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحت أشجارها النابتة على الشواطئ. روي: أنّ أنهارها تجري من غير أخذود<sup>(٣)</sup> ولام «الأنهار» للجنس، أو للعهد. والمعهود ما في قوله تعالى: ﴿أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ...﴾<sup>(٤)</sup> الآية.

والنهر - بالفتح والسكون - : المجرى والواسع فوق الجدول<sup>(٥)</sup> ودون البحر كـ«الفرات». والمراد: ماؤها - إضماراً أو مجازاً - . أو المجاري، وإسناد الجري إليها مجاز ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا﴾ صفة أخرى لـ«جنات»،

(١) الوارد في آل عمران: ٣/ ٢١ والتوبة: ٩/ ٢٤ والإنشاق: ٨٤/ ٢٤.

(٢) في «ب» و«ج»: استحقاقات.

(٣) كما في تفسير التبيان ١/ ١٠٩ باختلاف يسير، ورواه السيوطي في الدر المنثور ١/ ٣٨ عن مسروق.

(٤) سورة محمد: ٤٧/ ١٥.

(٥) الجدول: النهر الصغير.

أو استئناف: كأنه لما قيل: «أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٌ» خطر للسامع: أثمارها كثمار الدنيا أم أجناس<sup>(١)</sup> أخرى؟ فأزيل به. و«كَلَّمَا» نصب ظرفاً، و«رَزَقَا» ثاني مفعولي «رَزَقُوا». وحرفاً «مِنْ» للإبتداء، والظرفان حالان متداخلان؛ أي: كل مرة رَزَقُوا مرزوقاً مبتدءاً من الجنّات مبتدءاً من ثمرة.

أو «مِنْ» الثانية بيان لـ«رَزَقَا» وهذا إشارة إلى نوع المرزوق أي هذا مثل الذي. ولا استحكام الشبه بينهما جعل هو إِيَّاهُ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: قبل هذا في الدنيا. جعل ثمر الجنة من جنس ثمر الدنيا لميل النفوس إلى المألوف، ونفرتها عن غيره، وليظهر فضله ومزيته؛ إذ لو لم يعهد جنسه حسب أنه لا يكون إلا كذلك.

أو في الجنة؛ لأنّ طعامها متشابه، أو لأنّ ثمارها إذا جُنيت أعاد الله مكانها مثلها فتشبه عليهم. ويرجح الأول عموم «كَلَّمَا» الشامل لأوّل مرّة ﴿وَأَتَوْا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ اعتراض للتقرير. وضمير «به» للرّزق في الدارين المدلول عليه بـ«هذا الذي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ» أو في الجنة.

وقول ابن عباس: «ليس في الجنة من أطعمة الدنيا إلاّ الاسم»<sup>(٢)</sup> لا ينفي التشابه بينهما؛ إذ يكفي التشابه في الصّورة التي هي مناط الاسم وإن اختلف الطّعم والحجم ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ أبداناً وأخلاقاً من الحيض والقدر وسوء الخلق. وإفراد الصفة<sup>(٣)</sup> على تأويل الجماعة.

ولم يقل: طاهرة؛ لأنّ مطهّرة أبلغ للإشعار بتطهير مطهر لهم وهو الله تعالى. والزّوج يقال للذكر والأنثى ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: دائمون. والخلد: الثّبات الدائم، وبهذا الوعد تتمّ النعمة لإزالته ما ينغصّها - من خوف الإنقطاع -.

(١) في «ط»: أثمار.

(٢) ينظر: تفسير القرطبي ١/ ٢٤٠.

(٣) في «ط»: الصيغة.

[٢٦] - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً﴾ نزلت لما ضرب تعالى المثلين للمنافقين فقال الكفار: الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال . أو: لما ذكر الذباب والعنكبوت فطعنوا فيه ، فبين سبحانه أن ذلك ليس مما يستنكر؛ لأنَّ في التمثيل كشف المعنى ، وإدناء المتوهم من المشاهد ، ولذلك كثرت الأمثال في الكتب السماوية وكلام البلغاء والحكماء ، فيمثل لكل أمر بحسب حاله عظماً وحقارةً .

والحياء : الإنقباض عن القبيح خوف الذم . ووصفه تعالى به - كما روى عنه صلى الله عليه وآله وسلم :

«إِنَّ اللَّهَ حَيِيٌّ كَرِيمٌ ، يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الْعَبْدَ يَدَيْهِ أَنْ يَرَاهَا صَفْرًا»<sup>(١)</sup> حتى يضع فيهما خيراً»<sup>(٢)</sup> مجاز عن الترك اللازم للإنقباض ، مثل تركه تعالى تخيب العبد بترك من ترك رد المحتاج حياءً منه .

فمعنى الآية : إِنَّ اللَّهَ تعالى لا يترك ضرب المثل بالبغوضة ترك من يستحي أن يمثّل بها لحقارتها . وضرب المثل صنعه . ومحلّ «أن يضرب» النصب بـ«يستحي» ، أو بنزع «من» وإفشاء الفعل اليه فإنه يتعدّى بنفسه وبـ«من» . و«ما» إبهامية تزيد النكرة إبهاماً نحو: «أعتق عبداً ما» ، أي : أيّ عبد كان . أو زائدة للتأكيد مثلها في «فَبِمَا رَحْمَةٍ»<sup>(٣)</sup> . و«بعوضة» عطف بيان لـ«مثلاً» ، أو مفعول «يضرب» و«مثلاً» حال عنه ، مقدّمة لتذكيره ، أو هما مفعولاه لتضمّنه معنى الجعل .

والبعوضة : فعول<sup>(٤)</sup> من البعض ، وهو : القطع كالْبضع

(١) الصفرة : الخالي .

(٢) تفسير الكشاف ١/ ٢٦٣ .

(٣) سورة آل عمران : ٣/ ١٥٩ .

(٤) في «ط» : فعولة .

والعصب، -<sup>(١)</sup> غلب في صغار البق. ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ عطف على «بعوضة»، أي: ما زاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلاً، وهو القلّة والحقارة - كجناحها إذ ضرب صلى الله عليه وآله وسلم به مثلاً للدنيا -<sup>(٢)</sup> أو في الحجم كالذباب والعنكبوت. كأنه رد لطمعهم أي إنه لا يستحي ضرب المثل بالبعوض فضلاً عن الأكبر منه. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ «أما» حرف تفصيل، فيه معنى الشرط وتأکید مدخوله، فمعنى «أما زيد فمنطلق»: مهما يكن من شيء فزيد منطلق، أي: هو منطلق البتة.

ففي تصدير الجمليتين به مدح بليغ للمؤمنين، واعتداد بعلمهم، وذم شنيع للكافرين على حقمهم. وضمير «أنه» للمثل أو ضربه.

والحق: الثابت الذي لا يجوز إنكاره، من «حق» أي: ثبت ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ﴾ لم يقل: فلا يعلمون؛ ليطابق قرينة، ولدلالة قولهم على كمال جهلهم، فكفى به عنه ليكون كالبرهان عليه ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ «ما» إستفهامية، و«ذا» بمعنى الذي، وتاليه صلته، والمجموع خبر «ما». أو «ماذا» اسم واحد بمعنى أي شيء، محله النصب بـ «أراد» مثل «ما أراد الله».

والإرادة: ضد الكراهة، وهي: ميل النفس إلى الفعل.

واختلف في إرادته تعالى، فقيل: إرادته لأفعاله أنه غير ساه ولا مكره، ولأفعال غيره أمره بها. وقيل: هي علمه بالنفع - المسمى: بالداعى -،<sup>(٣)</sup> وقيل: [صفة]

(١) وهاتان اللفظتان بمعنى القطع أيضاً وإن اختلفت موارد استعمالهما. كما ورد في عوالي اللآلي

٤: ٨١ وفي سنن الترمذي ٤/ ٥٤٠ عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسقى منها الكافر شربة ماء».

(٢) قاله النجار - كما في كشف المراد: ٢٨٨.

(٣) قاله أبو الحسن - كما في كشف المراد: ٢٨٨.

مغايرة للعلم وسائر الصفات .<sup>(١)</sup>

وعن أهل البيت عليهم السلام : «أَتَهَا اِيْجَادُهُ لِلشَّيْءِ» .<sup>(٢)</sup> وفي «هذا» استحقار .  
و «مثلاً» تمييز أو حال . ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ بيان للجملتين المصدرتين  
بـ «أما» ، وأنَّ العلم بأنَّه حق هدىً ، وأنَّ الجهل بحسن موره ضلال .

وكثرة المهديين بالنظر إلى أنفسهم ، وأما بالقياس إلى غيرهم فقليل ما هم .  
وإسناد الإضلال إليه تعالى لأنَّه السبب . ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ الفسق :  
الخروج عن القصد .

والفاسق — شرعاً — : الخارج عن أمر الله تعالى بفعل الكبيرة . وجاء للكافر  
وهو الظاهر هنا .

[٢٧] - ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ صفة تقرّر فسقهم . والنقض : فكّ التركيب ،  
واستعمل في إبطال العهد — المستعار له «الحيل» ؛<sup>(٣)</sup> لما فيه من ثبات الوصلة بين  
المتعاهدين ، فذكره مع العهد رمز إلى المستعار بذكر بعض روافده ، كقولك : فلان  
شجاع يفترس الأقران . فالإفتراس رمز إلى أنه أسد في شجاعته .

والعهد : الموثق . وعهد الله — هذا — إما ماركز في عقولهم من الحجّة على  
التوحيد ، وصدق الرّسل ، وحمل عليه : ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ ،<sup>(٤)</sup> أو المأخوذ  
بالرّسل على الخلق بأنهم إذا بعث إليهم رسول مؤيّد بالمعجزات صدّقوه واتبعوه .

(١) ذهب إليه الاشعرية والجبّائيان — كما في كشف المراد : ٣٨٨ .

(٢) لعله منقول بالمعنى ولم نقف عليه .

(٣) كما ورد في قوله تعالى : «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا» (آل عمران : ١٠٣/٢) والعهد  
هو ما ذكره سبحانه في سورة الاعراف ١٧١/٧ بقوله : «وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم  
ذريّتهم وأشهدهم علي أنفسهم ألسن بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنّا عن  
هذا غافلين» .

(٤) سورة الاعراف : ١٧١/٧ .



وقيل: عهده - تعالى - ثلاثة: <sup>(١)</sup> عهد أخذه على جميع ذرية «آدم» بالإقرار بربوبيته. <sup>(٢)</sup>

وعهد أخذه على النبيين بإقامة الدين وعدم التفرق فيه. <sup>(٣)</sup>

وعهد أخذه على العلماء بتبيين الحق وعدم كتمه. <sup>(٤)</sup> ﴿مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ﴾ الضمير للعهد، أي: ما وثق الله به عهده من كتبه وآياته، أو: ما وثقوه به - من التزامه -، أو بمعنى المصدر. و «من» للإبتداء، أو زائدة. ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ يقطعون صلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين، أو الأرحام، أو ما بين الأنبياء من الاجتماع على الحق بإيمانهم ببعض دون بعض ويحتمل: كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى.

والأمر: القول المطلوب به الفعل إستعلاء. و«أن يوصل» بدل من هاء «به» أو «ما». ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالدعاء. إلى الكفر، أو قطع الطريق، أو نقض العهد، أو كل معصية تعدى ضررها إلى غير فاعلها. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ لاستبدالهم النقص بالوفاء، والقطع بالوصل، والفساد بالصلاح، والعقاب بالشواب، فهم كمن ضيع رأس ماله.

[٢٨] - ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ إستفهام للتعجيب والإنكار للحال التي يقع عليها كفرهم؛ ويلزمه إنكار كفرهم، إذ الموجود لا ينفك عن حال فإذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها، فقد أنكر وجوده، فهو أبلغ في إنكاره من «أتكفرون». لما وصف الكافرين بما وصف إلتفت وخاطبهم بالتوبيخ على كفرهم - مع علمهم بما

(١) قاله الزمخشري في تفسير الكشاف: ١/ ٣٦٨.

(٢) وهو ما ورد في الاعراف: ٧/ ١٧١.

(٣) وقد ورد في سورة الاحزاب: ٧/ ٢٣.

(٤) وهو ما ورد في سورة آل عمران: ٣/ ١٨٧.

يصرف عنه من القصة المذكورة - بقوله : ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا﴾ عناصر وأغذية وأخلاقاً ونُطفاً وما يتعقبها إلى ولوج الأرواح ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بنفخ الأرواح فيكم . عطف بالفاء لتعقبه بالموت بلا تراخٍ والبواقي بـ «ثُمَّ» للتراخي ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ عند حلول آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في القيامة ، أو في القبور للسؤال ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بعد النشور للجزاء وتبعثون من قبوركم إليه للحساب .

فواو «وكنتم» للحال . والحال : هي العلم بجملة القصة - لا كل جملة منها ؛ لمضي بعضها واستقبال بعضها ، وكلاهما لا يصحح حالاً - . والمعنى : على أي حال تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأسرها؟ نزل تمكّنهم من العلم بالإحياء الثاني ، والرجوع بالدلائل الموصلة اليه منزلة العلم .

ومن الدلائل : علمهم بالإحياء الأول ؛ إذ القادر عليه قادر على الثاني .

ووجه الإنكار لاجتماع الكفر مع هذه القصة : إشتمالها على آيات بينات تصدّفهم عن الكفر ، مع كونها نعماً جساماً ، حقّها الشكر . وكون الإمامة نعمة ، لأنّها وصلة إلى الحياة الحقيقيّة . و «يعقوب» فتح تاء «ترجعون» أين جاء .<sup>(١)</sup>

[٢٩] - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ خلقه لإنّفاعكم به في دنياكم بالتمتّع منه بالمطاعم والملابس والمناكح وغيرها . وفي دينكم بالإستدلال به على الصّانع الحكيم والتذكّر لثواب الآخرة وعقابها لاشتماله على أسباب اللذات والآلام . ويفيد إباحة الأشياء النّافعة ، وأنّه تعالى يفعل لغرض . والأرض داخلة في «ما في الأرض» إن أريد بها جهة السّفّل ، كالسّماء لجهة العلوّ ، وإلا فلا . و «جميعاً» حال عن «ما» ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ الإستواء : الإستقامة .

ثم قيل : استوى اليه كالسّهم المرسل : إذا قصده قصداً مستويّاً من غير أن يلوى

على شيء . ومنه استعير: «استوى إلى السماء»<sup>(١)</sup> أي قصد إليها بإرادته بعد خلق ما في الأرض، أو: استولى . والأول أنسب بالأصل والصلة ، والمعطوف بالفاء .  
و «السماء»: جهات العلو، أو إسم جنس أو جمع سماء كنواة . و«ثم» كأنه لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء ، لا للتراخي الزمني ، فلا تنافي : ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾<sup>(٢)</sup> المفيدة لتأخر دحوها ، المتقدم على خلق ما فيها عن السماء . ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ عدّلهن بلا عوج ولا فطور . والضمير للسماء - إن فسرت بالجنس أو الجمع - ، وإلا فمبهم يفسره ما تلاه ، كـ «رَبِّهٖ رَجُلًا» ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ بدل ، أو مفسر . وثبوت التسع ممنوع ؛ لكفاية السبع في النظام - كما صرح به - .  
ولو سلم فبضم العرش والكرسي إليها ، مع عدم نفي الآية للزائد ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ إذ خلق المذكورات متقنة محكمة على هذا الوجه الأكمل الأنفع لا يكون إلا من عليم بكنه الأشياء .

ودلت الآيتان على ثبوت الحشر ، لإبتناؤه على قبول موادّ الأبدان للجمع والحياة ، وقد دلّ عليه : ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ إذ قبولها بذاتها لتعاقب الإفتراق والإجتماع والموت والحياة لا يتغير ، وعلى علمه بمواقعها وقدرته على جمعها وإحيائها ، وقد دلّ عليهما إبداءهم وإبداء ما هو أعظم خلقاً ، وما ينتفعون به على نمط محكم متقن . وسكّن «نافع» و «أبو عمرو» و «الكسائي» هاء «وهو» و «فهو» .<sup>(٣)</sup>  
[٣٠] - ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى إِنْْعَامَهُ عَلَى النَّاسِ بِخَلْقِهِمْ أَحْيَاءً أَوْ خَلَقَ مَا يَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي الدَّارَيْنِ ، ذَكَرَ نِعْمَتَهُ عَلَيْهِمْ بِخَلْقِ أَبِيهِمْ «آدَمَ» وَإِكْرَامِهِ وَتَفْضِيلِهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ . و «إِذْ» ظرف وضع لزمان نسبة ماضيه تقع فيه أخرى . نصب محلاً بإضمار

(١) سورة فصلت : ١١/٤١ .

(٢) سورة النازعات : ٧٩/٣٠ .

(٣) حجة القراءات : ٩٣ .

«أذكر» أي اذكر الحادث إذ قال . فحذف الحادث وأقيم الظرف مقامه ، أو بـ «قالوا» ﴿لِلْمَلَائِكَةِ﴾ جمع : مَلَائِكَة ، كالمثائل لشمال . والتأنيث للجمع .<sup>(١)</sup>

وأكثر المسلمين على أنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، وبعضهم وافق الحكماء في أنهم مجردون مخالفون للنفوس الناطقة في الحقيقة وبعض النصارى على أنهم النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان<sup>(٢)</sup> والمقول لهم : الكل - لعموم اللفظ وقيل : ملائكة الأرض<sup>(٣)</sup> ، وقيل ملائكة بعثوا مع إبليس لمحاربة الجن حيث أسكنوا الأرض فأفسدوا فأجلوهم وسكنوها بعدهم<sup>(٤)</sup> ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ من «جعل» الناصب لمفعولين وهما : ﴿فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ والخليفة : من يخلف غيره ، والمراد به : «آدم» عليه السلام لأنه خليفة الله في أرضه وعمارتها والحكم بالحق ، أو : هو وذريته ، لأنهم خلفوا الملائكة لأنهم كانوا سكان الأرض .

وأفرد استغناءً بذكره عن ذكر بنيه ، كما يستغنى بأبي القبيلة - كـ «مضر» - أو بتأويل من يخلفكم ، أخبرهم بذلك إظهاراً لفضل المجمعول الرجح على ما فيه من المفسدة بسؤالهم وجوابه ، ولتعليم المشاورة ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ تعجب من استخلافه لعمارة الأرض من يفسد فيها ، أو مكان أهل الطاعة أهل المعصية ، وإستعلام عن الحكمة التي ألغت تلك المفساد ، لا إعتراض ولا طعن في بني آدم ، لأنهم ﴿عباد مكرمون﴾ . ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ

(١) في مجمع البحرين «ملك» : في بعض الكتب : واحد «الملائكة» : «ملك» - بفتح اللام - وفي بعضها «ملك» وكلاهما صحيحان لأن ملك أصله مالك فقدّم اللام وأُخرت الهمزة ووزنه مفعول من الألوكة ، وهي : الرسالة ، ثم تركت الهمزة لكثرة الإستعمال ، فقليل ملك ، فلما جمعوه رده إلى أصله فقالوا : ملائكة ، فزيدت التاء للمبالغة والتأنيث للجمع .

(٢) نقله العلامة الطباطبائي في تفسير الميزان ١٣/١٧ ولم يرتضه .

(٣) بحار الأنوار ٥٦ : ٢٠٥ .

(٤) تفسير التبيان ١/ ١٣٣ وتفسير مجمع البيان ١ : ٧٤ .

يعملون»<sup>(١)</sup> وعرفوا ذلك بإخبار الله، أو من اللوح أو قياساً على الجن.  
وسفك الدماء: صبها، كناية عن القتل بغير الحق ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾  
حال تقرّر جبهة السؤال، والمراد الإستخبار عن المرجح لمن يتوقع منهم المعصية  
على المعصومين - في الاستخلاف - لا الإفتخار.

والتسبيح: تبعيد الله تعالى من السوء و«بحمدك» حال أي نسبح متلبسين  
بحمدك على إنعامك علينا بالتوفيق لتسبيحك ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ نطهر نفوسنا من  
المعاصي لأجلك، أو ننزهك عن السوء، واللام زائدة ﴿قَالَ إِنِّي﴾ وفتح الباء الحريمان  
و«أبو عمرو»<sup>(٢)</sup> وكذا الآتية<sup>(٣)</sup> ﴿أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أعلم من المصالح ما خفي  
عليكم، وبيّن بعض تلك المصالح بقوله:

[٣١] - ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ إضطره إلى العلم بها، أو إلقاه في قلبه.  
والتعلم: فعل يترتب عليه العلم غالباً، و«آدم» اسم أعجمي ك«آزر»<sup>(٤)</sup>.  
وقيل: من الأدمة أو أديم الأرض.<sup>(٥)</sup>

والإسم - هنا -: اللفظ الموضوع لمعنى - مركباً كان أو مفرداً، اسماً أو فعلاً أو  
حرفاً.. والمعنى: أنه علّمه أسماء الأجناس التي خلقها، وأحوالها وما يتبعها من  
المنافع الدينية والدنيوية ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الضمير للمسميات المدلول  
عليها بالأسماء؛ إذ التقدير: أسماء المسميات، فحذف المضاف إليه لدلالة  
المضاف عليه وعوض عنه اللام. والتذكير لتغليب ما فيها من العقلاء ﴿فَقَالَ أَتَبْئُرُونِي﴾

(١) كما ورد في سورة الانبياء ٢١: ٢٦ و ٢٧.

(٢) حجة القراءة: ٩٣.

(٣) في الآية ٣٣ من هذه السورة.

(٤) الوارد في سورة الانعام: ٧٤/٦.

(٥) علل الشرائع ١/ ١٤ وبحار الأنوار ١١/ ١٠١.

بِأَسْمَاءٍ هَؤُلَاءِ ﴿المعروضات . تبكيت لهم ، وبيان لأحقية «آدم» بالخلافة لتفضيله بالعلم الذي مدار أمرها عليه ، لا تكليف لهم ؛ لعلمه بعجزهم عن الإنباء فيمتنع التكليف به .

والإنباء : إخبار مع إعلام ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيما يلزم مقالكم من زعمكم أنكم أحق بالخلافة منهم .

[٣٢] - ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ إقرار بالقصور ، وإيدان بأن سؤالهم كان استعلاماً لا اعتراضاً ، وبأنهم ظهر لهم خلاف ما زعموا ، وشكر له على كشف ما خفي عليهم ، وتأذّباً لديه بتفويض العلم كله إليه .

و«سبحان» مصدر كـ «غفران» ، أو اسم له ، نصب بإضمار فعله ، أتى به تنزيهاً له تعالى عما لا يليق به ، أو عن أن يشارك في علم الغيب ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ بكل شيء بلا تعليم ﴿الْحَكِيمُ﴾ المحكم لأفعاله ، فكّلها حكمة وصواب . و«أنت» فصل ، أو مبتدأ خبره : ما بعده ، والجملة : خبر «إِنَّ» .

[٣٣] - ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ الهمزة للإنكار وإثبات المنفي . كأنه قيل : قد قلت لكم - في ضمن قولي : «إني أعلم ما لا تعلمون» - : إني أعلم ما خفي عليكم من أمور السماوات والأرض وأعلم علانيتكم وسركم ؛ لأنّ جميع ذلك مما لا يعلمون به . وقيل : «ما تبذون» قولكم : ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها﴾ ، و «ما تكتُمون» : إضماركم أنكم أفضل من كلّ خلق يخلقه الله تعالى .<sup>(١)</sup>

ودلّت الآيات على شرف الإنسان والعلم وفضله على العبادة وتوقّف الخلافة عليه ، وأنّ آدم عليه السلام أفضل من الملائكة ، لأنّه أعلم منهم .

(١) وهذا مختار الطبري - كما في تفسير مجمع البيان ١/ ٧٩ .

[٣٤] ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَهُمْ إِنَّا نَصَبُكُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِأَمْرِهِمْ بالسجود له . عطف على الظرف السابق إن نصب بمضمر، والآ فالقصة على القصة والتأصب مضمر أيضاً . والمأمورون الجميع ؛ لعموم اللفظ والتأكيد في : ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾<sup>(١)</sup> فلا وجه للتخصيص بطائفة منهم .

والسجود - لغة - : التذلل مع تطامن ، و - شرعاً - : وضع الجبهة بقصد العبادة . وسجودهم كان لله تعالى تكريماً لآدم عليه السلام وهو المروي عن أئمتنا عليهم السلام .<sup>(٢)</sup> وقيل : جعل قبله لهم تعظيماً لشأنه .<sup>(٣)</sup> وفيه دلالة على أنَّ الأنبياء أفضل من الملائكة ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ هو اسم أعجمي . وجعله من الإبلas .<sup>(٤)</sup> ومنع صرفه للإستقلال ضعيف .

قيل : هو من الملائكة<sup>(٥)</sup> وإلا لم يتناولوه أمرهم ولم يصح استثناءه منهم . وردَّ بأنه كان جنياً واحداً بين أظهر الألو ف منهم فغلبوا عليه وشمله الأمر وصحَّ استثناءه منهم .

أو أن الجنَّ - أيضاً - كانوا مأمورين معهم فاستغنى بذكر الأكابر عن ذكر الأصاغر . واستثنى من ضمير «فسجدوا» الراجع إلى القبلتين أو : الاستثناء منقطع . وقيل : من «الجن»<sup>(٦)</sup> لقوله تعالى ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ .<sup>(٧)</sup> وردَّ : بأنه كان

(١) سورة الحجر: ٣٠/١٥ .

(٢) تفسير نورالثقلين ١: ٥٨ الحديث ١٠١ .

(٣) قاله الجبائي والبلخي وجماعة - كما في تفسير التبيان ١/ ٥٠ .

(٤) في مجمع البحرين بلس : «ابليس» افعيل من «أبلس» أي : يش من رحمة الله ، يقال : انه اسم أعجمي فلذلك لا ينصرف وقيل : عربي .

(٥) قاله ابن عباس وابن مسعود وابن مسيب وقتادة وابن جريج والطبري - كما في تفسير التبيان ١/ ٥٠ .

(٦) أشير اليه في تفسير التبيان ١/ ١٥٠-١٥١ .

(٧) سورة الكهف: ٥٠/١٨ .

منهم - فعلاً - ومن الملائكة - نوعاً -، أو: أن جنساً من الملائكة سمّوا بالجنّ لاجتماعهم بشهادة: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾<sup>(١)</sup> لقولهم: الملائكة بنات الله ﴿أَبَى وَاسْتَكْبَرَ﴾ امتنع عما أمر به استكباراً عن تعظيمه، والتخضع له.

والإباء: امتناع باختيار، والاستكبار: طلب التكبر، وهو أن يرى الشخص نفسه أكبر من غيره. وهو متصل بالإستثناء إن كان منقطعاً، أي: لكن إبليس أبى، وإن كان متصلاً فهو استثناء كأنه قيل: ما باله لم يسجد؟ فأجيب به ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي صار منهم بتكبره على نبي الله، واستحقاره إياه بقوله: ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتُ عَلَيْ﴾<sup>(٢)</sup> واستقباحه أمر الله تعالى إياه بالسجود له، إعتقاداً بأنه أفضل منه، ويقبح أمر الأفضل بالتخضع للمفضول، كما قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾<sup>(٣)</sup>.

[٣٥] - ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ السكنى: من السكون إذ هي لبث ﴿أَنْتَ﴾ تأكيداً للمستكن ليعطف عليه ﴿وَزَوْجُكَ﴾ حواء - بالمد -، ولم يخاطبهما أولاً إشعاراً بأنه المقصود وهي تبع له ﴿الْجَنَّةَ﴾ قيل: دار الثواب،<sup>(٤)</sup> إذ اللام للعهد ولا معهود غيرها. وقيل: غيرها من جنان السماء وقيل: من جنان الأرض.<sup>(٥)</sup> والهبوط منها: الانتقال، كـ «إهبطوا مضراً»<sup>(٦)</sup> ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا﴾: واسعاً بلا عناء، صفة مصدر محذوف ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي مكان منهما شئتما توسعةً مزيحةً للعذر في التناول من شجرة واحدة منهى عنها من بين أشجار لا تحصر ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ بالأكل منها،

(١) سورة الصافات: ٣٧/١٥٨.

(٢) سورة الإسراء: ١٧/٦٢.

(٣) سورة ص: ٣٨/٧٦.

(٤) تفسير التبيان ١: ١٥٥ وتفسير مجمع البيان ١: ٨٥.

(٥) تفسير مجمع البيان ١: ٨٥.

(٦) سورة البقرة: ٢/٦١.



نهى تنزيه لا تحريم، وكانا - بالأكل منها - تاركين فضلاً لثبوت عصمة الأنبياء بقاطع البرهان.

والشجرة: الحنطة أو الكرم أو التينة ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ بيخس أنفسكما الثواب بترك المندوب إليه، وهو: الكف عن الأكل منها، و «فتكونا» جزم عطفاً على النهي، أو نصب جواباً له.

[٣٦] - ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾: حملهما على الزلة بسبب الشجرة، و«عن» مثلها في ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾، <sup>(١)</sup> أو: أزالهما عن الجنة، أي: أذهبهما، ويؤيده قراءة «حمزة»: «فأزالهما». <sup>(٢)</sup> وهما من الزوال، لكن مع عشرة في الأول، وإزاله لهما بوسوسته ودعائه إياهما إلى الأكل منها ومقاسمته لهما أنه ناصح.

واختلف في كيفية توصله إلى ذلك بعد أن قيل له: ﴿أخرج منها﴾ <sup>(٣)</sup> فقيل: إنه منع الدخول تكرمةً كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنعه للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء. <sup>(٤)</sup>

وقيل: وقف عند الباب فكلمهما. <sup>(٥)</sup> وقيل: دخل في فم الحية فدخلت به. <sup>(٦)</sup> وقيل: كلمهما من الأرض <sup>(٧)</sup> ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من النعم والكرامة. والإسناد إلى السبب ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ خطاب لهما بدليل ﴿اهْبِطَا مِنْهَا﴾ <sup>(٨)</sup> جعلاً كأنهما الإنس

(١) سورة الكهف: ١٨/٨٢.

(٢) حجة القراءات: ٩٤.

(٣) سورة الاعراف: ٧/١٨.

(٤) قاله الزمخشري في تفسير الكشاف ٢٧٤/١.

(٥) قاله ابو علي الجبائي كما في تفسير مجمع البيان ٨٧/١.

(٦) معناه في تفسير مجمع البيان ٨٧/١.

(٧) نقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٨٧/١.

(٨) سورة طه: ٢٠/١٢٣.

كُلُّهُمْ؛ لأنهما أصلحهم فجمع الضمير، أو: لهما مع إبليس [بدليل]<sup>(١)</sup> ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾<sup>(٢)</sup> إن كان دخلها - على ما مرَّ -، أو: من السماء ﴿بَعُضُكُمْ لِبَغِيضٍ عَذُوبٍ﴾ حال رابطها الضمير، أي: متعادين. والمراد: التعادي بين ذريتهما، أو بينهما وبين إبليس وذريته. ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ استقرار، أو: موضعه ﴿وَمَتَاعٌ﴾ تمتع ﴿إِلَى حِينٍ﴾ القيامة أو الموت.

[٣٧] - ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ استقبلها بالقبول والأخذ بها. ونصب «ابن كثير» «آدم»، ورفع «كلمات» على معنى: تداركته،<sup>(٣)</sup> وهي: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا...﴾ الآية.<sup>(٤)</sup> أو: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر». <sup>(٥)</sup> وعن أهل الذكر عليهم السلام: «إن آدم رأى مكتوباً على العرش أسماء مكرمة معظمة، فسأل عنها. ف قيل: هي أسماء أجل الخلق عند الله.

والأسماء: محمد، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسين، فتوسل بهم «آدم» إلى ربهم في قبول توبته ورفع منزلته»<sup>(٦)</sup> ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾: قبل توبته، رتب بالفاء على التلقي لتضمنه التوبة، وهي: الندم على ما فرط.

واكتفى بذكر «آدم» لأن «حواء» تبع له ولذا كثر في القرآن والسنة طي النساء ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾ الكثير القبول للتوبة.

وأصل التوبة: الرجوع، فمن العبد: عن الذنب، ومنه تعالى: عن العقوبة ﴿الرَّحِيمُ﴾ الواسع الرحمة، قرن بالثواب وعداً للتائب بالإحسان مع العفو.

(١) اقتضاها السياق.

(٢) سورة الاعراف: ١٣/٧.

(٣) حجة القراءات: ٩٤.

(٤) سورة الاعراف: ٢٣/٧.

(٥) تفسير مجمع البيان ٨٩/١.

(٦) نور الثقلين ١/ ٦٧ الحديث ١٤٣.

[٣٨] - ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا﴾ كتر تأكيداً، أو؛ لاختلاف الحالين، إذ الأول: هبوط قرآن بالتعادي، والثاني: هبوط للتكليف. وقيل: الأول: من الجنة إلى سماء الدنيا، والثاني: منها إلى الأرض،<sup>(١)</sup> و﴿جَمِيعاً﴾ حال للتأكيد فلا يقتضي هبوطهم مجتمعين في وقت واحد ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ «ما» زائدة تؤكد «إن» الشرطية ليحسن تأكيد الفعل وإن لم يتضمّن طلباً، وجواب الشرط جملة، ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي: إن يأتكم مني هدى برسول أو كتاب فمن تبعه منكم نجا وفاز.

وأنى بحرف الشك - وإتيان الهدى كائن قطعاً - إيذاناً بإقتضاء العقل وجوب الإيمان بالله وإن لم يأت به رسول. ولم يضمّر الهدى - الثاني - لأنه أعمّ من الأول لشموله العقلي والنقلي، أي: فمن تبع ما أتاه وما اقتضاه العقل فلا يلحقهم خوف، فضلاً عن المخوف، ولا يفوتهم محبوب فيحزنوا عليه. نفى عنهم العقاب وأثبت لهم الثواب بأبلغ وجه.

[٣٩] - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ عطف على «فمن تبع» بجملته، كأنه قيل: ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا بآياته. ومتعلق الظرف الفعلان.

والآية: العلامة، وتقال للمصنوع باعتبار دلالة على الصانع، ولكل طائفة من القرآن متميزة بفصل، والمراد «بآياتنا»: الآيات المنزلة، أو: هي والمعقولة. و«الذين» مبتدأ و«أولئك» بدل منه و«أصحاب» خبره، أو خبر «أولئك» والجملة خبره، وما بعدها مقرر لها؛ ولذلك قطع.

وما جرى على «آدم» إنما كان عتاباً له على ترك الأولى، وإلقتضاء المصلحة بعد تناوله من الشجرة إهباطه إلى الأرض، وابتلاءه بالتكليف، وسلبه اللباس تشديداً

(١) قاله الجبائي - كما في تفسير التبيان ١/ ١٧٣.

للبلوى ؛ لوقوع الإبتلاء بمنع المتفضل به إذا اقتضته الحكمة كالإفقار بعد الاغناء، والإسقام بعد الصّحة . و«أشد الناس بلاءاً الأنبياء، ثمّ الأولياء ثمّ الأمثل فالأمثل» - كما روي عنه صلى الله وآله وسلّم - .<sup>(١)</sup>

[٤٠] - ﴿يَا أَيُّهَا إِسْرَائِيلُ﴾ لقب «يعقوب» عليه السلام . ومعناه : صفوة الله ، وقيل : عبدالله ،<sup>(٢)</sup> ولما اثبت سبحانه الوحداية والرسالة والحشر وعدّد نعمه العامة تقريراً لها على ما بيناه ، خاطب أهل الكتاب وأمرهم بذكر نعمه عليهم والوفاء بعهده فقال : ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ بالقيام بشكرها ، والمراد بالنعمة : الجنس ، فيعمّ النعم العامة السابق ذكرها ، وما أنعم به على آبائهم من إنجائهم من «فرعون» والغرق ، وغير ذلك ، وعليهم من إدراك مبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلّم ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ اليكم بالايمان والطاعة ، أضيف إلى الفاعل ﴿أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ بما عاهدتكم من حسن الثواب ، أضيف إلى المفعول . وقيل : كلاهما مضاف إلى المفعول ،<sup>(٣)</sup> أي : وأوفوا بما عاهدتموني من الإيمان أوف بما عاهدتكم من الثواب .

وعن ابن عباس : «ان الله عهد اليهم في التوراة بعث محمدٍ فليمن تبعه أجران ، ولمن كفر به النار ، فقال أوفوا بعهدي في محمد صلى الله عليه وآله وسلّم أوف بعهدكم : أدخلكم الجنة»<sup>(٤)</sup> ﴿وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ في نقض العهد . و«إيأي» نصب بمضمر يفسره المذكور ، وهو أكد في إفادة التّخصيص من «إيأي ارهبوا» .

والرهبة : خوف بتحزّر . وفي الآية وعد ووعيد ، وإيجاب الشكر ، والوفاء بالعهد ،

(١) بحار الأنوار ٦٤ : ٢٠٠ مع اختلاف يسير .

(٢) تفسير التبيان ١ : ١٨٠ والبرهان ١ : ٩٠ .

وفي تفسير مجمع البيان ١ : ٩٢ وقيل اصله مضاف لان «اسر» معناه «عبده» ، و«إيل» هو : الله - بالعبرانية - فصار مثل عبدالله .

(٣) نقله الطبرسي في تفسيره جوامع الجامع في ذيل هذه الآية .

(٤) تفسير مجمع البيان ١ : ٩٣ .

والخوف من الله وحده .

[٤١] - ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلْتُ﴾ على محمد صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ من الكتب الإلهية، لنزوله حسب ما نعت فيها، أو مطابقاً لها في الدعاء إلى التوحيد، والإقرار بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، والأمر بالعبادة، وغير ذلك ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ «أول» أفعّل، لا فعل له، قيل: من «آل» وأصله «أءول» قلبت الهمزة واواً وأدغمت <sup>(١)</sup>.

وأخبر به عن الجمع بتقدير: فريق، أو: لا يكن كل واحد منكم أول كافر به . ونهيه عن السبق في الكفر - وقد سبقهم مشركو قريش - أريد به: التعريض بأنّ الواجب أن يكونوا أول من يؤمن به ؛ لمعرفتهم بنعته، وتبشيرهم بمن أوحى إليه واستفتاحهم به . أو: أول كافر به من أهل الكتاب، أو: ممن كفر بما معه لكفره بمصدّقه، فضمير «به» لـ «ما» ﴿وَلَا تَشْتَرُوا﴾ : تستبدلوا ﴿بِآيَاتِي﴾ بالإيمان بها ﴿ثُمَّناً قَلِيلاً﴾ هو الرئاسة التي كانت لهم في قومهم، وكانوا ينالون بها الهدايا منهم والرشا على تحريفهم الحق وكتمانه . خافوا فواتها لو اتبعوا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فاستبدلوها به . <sup>(٢)</sup> وحظوظ الدنيا الفانية - وإن جلت - قليلة بالنسبة إلى حظوظ الآخرة الباقية ﴿وَلِيَأَيَّ فَاتَّقُونَ﴾ باتباع الحق ومجانبة غيره .

[٤٢] - ﴿وَلَا تَلْبِسُوا﴾ : لا تخلطوا ﴿الْحَقَّ﴾ المنزل ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ الذي تفترونه وتكتبونه حتى لا يميّز <sup>(٣)</sup> بينهما ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم بإنكار وجوده في التوراة، أو: محوه منها . جزم عطفاً على «تلبسوا» أو نصب بإضمار «أن» . والواو للجمع، أي: لا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانه ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

(١) كذا ذكره الراغب الاصفهاني في المفردات «اول» .

(٢) في «ج» : فاستبدلوا به حظوظ الدنيا .

(٣) في «ب» : لا يتميّز .

عالمين أنكم لابسون كاتمون، وهو أقبح؛ إذ لا عذر للعالم.

[٤٣] - ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ صلاة المسلمين وزكاتهم، فالكفار مخاطبون بالفروع كالأصول.

والزكاة من: زكا، أي: نما أو: طهر؛ إذ إخراجها ينمي المال، ويظهره من الخبث، ويشمر كرم النفس، ويظهرها من البخل ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أي: صلّوا في جماعتهم، عبّر عن الصّلاة بالركوع؛ لخلوّ صلاة اليهود عنه، أو أريد به الخضوع والإنقياد للحق.

[٤٤] - ﴿اتَّامِرُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ توبّخ وتعجيب من حالهم. والبرّ: يعمّ كلّ خير ﴿وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ وتتركونها. كان الأخبار يأمرّون سرّاً من نصحوه باتباع محمّد صلى الله عليه وآله وسلّم ولا يتبعونه، أو بالصدقة ولا يتصدقون ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾: التوراة، وفيها نعته، أو: وفيها الوعيد على ترك البرّ، ومخالفة القول العمل تبكيت مثل «وأنتم تعلمون»<sup>(١)</sup> ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قبح ذلك فيمنعكم منه، أو أفلا عقل لكم فيصدّكم عنه. توبّخ بليغ لمن يعظ غيره، ولا يتعظ نفسه؛ بجعله كمن لا عقل له.

ومضمون الآية حثّ الواعظ على تكميل نفسه، وتقويمها حتى يقوم غيره، لا منع الفاسق عن الوعظ، لعدم اشتراطه بالعدالة فلا يوجب الإخلال بها تركه.

[٤٥] - ﴿وَاسْتَعِينُوا﴾ على مشقة ما كلّفتموه من اتّباع الحقّ، ورفض الجاه والمال ﴿بِالصَّبْرِ﴾ بكفّ أنفسكم عن هواها، أو: بالصّوم الذي هو كفّ عن المفطرات، فإنه يقمع الشهوة ويصفّي النفس ﴿وَالصَّلَاةَ﴾ فإنها ترغّب فيما عند الله، وتنتهى عن الفحشاء والمنكر، أو استعينوا على حوائجكم بالجمع بين الصلاة والصبر على تكاليفها الشاقة من إخلاص القلب، والإقبال به على الله تعالى، ومجاهدة الشيطان، وخشوع الجوارح، والخشية، واستحضار أنّه انتصاب بين يديّ جبار

(١) في الآية ٤٢ من هذه السورة.

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

أو: إستمعنوا على البلايا بالالتجاء إلى الصبر والصلاة . كما روي أنه صلى الله عليه وآله وسلم إذا أحزنه أمر فزع إلى الصلاة<sup>(١)</sup> أو أريد بها: الدعاء عند البلاء ﴿وإنَّهَا﴾ أي: الصلاة، صابرين على مشاقها، أو: اكتفى بضميرها عن ضمير الصوم للظهور، ولفضلها، أو: الضمير لجملة تكاليف بني إسرائيل ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾: ثقيلة ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾: المتواضعين لله تعالى فإنها لم تثقل عليهم ثقلها على غيرهم؛ لتوطين أنفسهم ورؤسها عليها، وتوقعهم في جزائها ما يستقلّ معه مشاقها .

[٤٦] - ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ أي: يتوقعون لقاء ثوابه والحشر إليه فيجازيهم، أو: أريد بالظن: اليقين .

[٤٧] - ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كرر تأكيداً ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ عطف على «نعمتي»، أي: وتفضيلي آبائكم قبل التغير ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانهم، بالإيمان والعلم، وجعل الأنبياء فيهم، وإنزال الكتب عليهم .

[٤٨] - ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ مفعول به، أي: عذابه ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ لا تقضي عنها حقاً أو جزاء، مصدر، ونكر هو والنفسان للتعميم والإقناط، والجملة صفة «يوماً» حذف عائدها، أي فيه . ومن منع حذفه يجعله مجروراً مفعولاً به بحذف الجار اتساعاً ثم حذف ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ من النفس الثانية، أي: إن أنت بشفاعه شفيح لم تقبل منها . من الشفع، كأن المشفوع له - الفرد - صار شفعا بضم الشفيح نفسه إليه ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾: فدية؛ لمعادلتها المفدى، ومن النفس الأولى، أي: لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها، ولو أعطت عدلاً عنها لم يؤخذ منها . والآية مخصوصة باليهود؛ لثبوت الشفاعة لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم - في الجملة -

بالإجماع، بل لأنمّتنا عليهم السلام والمؤمنين<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ لا يعانون بمنع العذاب، والضمير للنفس الكثيرة الدال عليها النفس المنكرة في سياق النفي. والتذكير بمعنى العباد.

[٤٩] - ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ عطف على «نعمتي»، عطف الخاص على العام، وأصل «آل»: أهل؛ إذ صغر «بأهليل» وخصّ بأولي الخطر. و«فرعون» لقب لملك العمالة - كقيصر، وكسرى لملكي الروم والفرس - . وفرعون - هذا - «مصعب بن الريان» أو ابنه «وليد»، وفرعون «يوسف» عليه السلام «ريان» وبينهما أكثر من أربعمئة سنة ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ﴾: يولّونكم، من سامه خسفاً، أي: أولاه ذلاً ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أشدّه، فإنّه سيء بالنسبة إلى سائرته. و«سوء» مصدر نصب مفعولاً به لـ «يسومونكم».

والجملة حال من «كم» أو «آل» أو منهما ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ يقتلون الذكور ويستبقون الأنثى، اماءاً للخدمة والنكاح. بيان لـ «يسومونكم» ولذا قطع. وسبب فعلهم أنّ «فرعون» رأى في منامه ناراً شملت «مصر» فأحرقت القبط، وتركت «بني إسرائيل» فهاله، فقال له الكهنة: سيولد فيهم من يكون على يده هلاكك، فلم ينجمهم من قدر الله تحفظهم ﴿وَفِي ذَلِكُمْ﴾ أي: صنعهم، أو: الإنجاء، أو: كليهما ﴿بَلَاءٌ﴾ اختبار بنعمة أو محنة، أو: بهما؛ إذ كما يختبر الله تعالى بالمحن يختبر بالنعم ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بتسليطه عليكم أو إنجائكم بموسى عليه السلام أو بهما ﴿عَظِيمٌ﴾.

[٥٠] - ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ﴾ فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك بسلوككم فيه، أو: بسبيكم، أو: متلبساً بكم ﴿فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أي: هو وقومه. واقتصر عليهم للعلم بأولويته به ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ذلك، أو غرقهم،

(٢) كما وردت روايات في معناه ينظر تفسير التبيان وتفسير مجمع البيان ١: ١٠٣.



أو فرق البحر، أو ينظر بعضكم بعضاً.

روي أنه تعالى أمر «موسى» أن يسري ببني إسرائيل فأتبعهم «فرعون» وجنوده فصّبّحوهم على شاطئ البحر، فأوحى إليه: ﴿أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾<sup>(١)</sup> فضربه فانفلق عن إثني عشر طريقاً يابساً بعدد الأسباط فسلكوها فقالوا: يا موسى نخشى أن يغرق بعضنا ولا نعلم، ففتح الله لهم كوّاءً<sup>(٢)</sup> فتراؤا، حتى عبروا البحر، ولما وصل إليه «فرعون» ورأى انفلاقه اقتحم هو وجنوده فالتطم عليهم فغرقوا جميعاً<sup>(٣)</sup>.

وهذه من أجل النعم على «بني إسرائيل»، وأبهر الآيات الدالة على وجود الصانع، وصدق موسى عليه السلام ولما كان في قومه من البلادة ما لا يمكنهم الاستدلال بالآيات الخفية، اقتضت الحكمة نصب الآيات الباهرات لهم بحسب حالهم. ألا ترى أنهم لما عبروا، ورأوا عبدة الأصنام قالوا — بعد ما شاهدوا من الآيات -: ﴿إِجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾<sup>(٤)</sup> وإتخاذهم العجل، وطلبهم الرؤية؟، وأمة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم لما كانوا من الذكاء بحيث يمكنهم الاستدلال بالمعجزات النظرية الدقيقة جاءت آياتهم مشاكلة لما فيهم من الذكاء.

[٥١] - ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ لما دخلوا «مصر» بعد هلاك «فرعون» وعد الله تعالى موسى عليه السلام أن يؤتيه التوراة، وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة، وعبر بالليالي لأنها غرر الشهور. وقرأ «ابن كثير» و«نافع» و«عاصم» و«ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي»: «وَاعَدْنَا»<sup>(٥)</sup> لأنه تعالى وَعَدَهُ الوحي، ووعد

(١) سورة الشعراء: ٦٣/٢٦.

(٢) الكواء: الخرق في الحائط ونحوه.

(٣) تفسير التبيان ١/ ٢٢٠.

(٤) سورة الاعراف: ١٣٨/٧.

(٥) حجة القراءات: ٩٦.

موسى المجيء للميقات إلى الطور ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ إليها ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد مضيّه ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ بإسراككم .

[٥٢] - ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ محونا جرمكم حين تبتّم ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ الإِتخاذ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ لكي تشكروا العفو .

[٥٣] - ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ أي التوراة الجامع بين كونه كتاباً وفارقاً بين الحق والباطل ، أو أريد بـ «الفرقان» معجزاته الفارقة بين المحقّ والمبطل ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا بما فيه .

[٥٤] - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ﴾ ارجعوا إليه .

والبارئ : الخالق للخلق برياً من التّفاوت ، ومميّزاً بعضه عن بعض بصور مختلفة . وأصله : فصل الشّيء عن غيره ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ القتل إمّا هو : التوبة ، والمعنى : فاعزموا على التوبة فاقتلوا ، أو : تتمّة لها ، والمعنى : فتوبوا فاقتلوا أنفسكم ، إتماماً لتوبتكم بالبخع ،<sup>(١)</sup> أو ليقتل من لم يعبد العجل من عبده .

روي «أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَبْصُرُ وَلَدَهُ وَقَرِيبَهُ فَلَمْ يُمْكِنَهُ الْمَضْيَّ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَعَشِيَتِهِمْ ظَلَمَةٌ شَدِيدَةٌ لَا يَتَبَاصِرُونَ فِيهَا ، فَاقْتُلُوا مِنَ الْغَدَاةِ إِلَى الْمَسَاءِ ، حَتَّى دَعَا «مُوسَى» وَ«هَارُونَ» فَانْجَلَتِ الظُّلْمَةُ عَنْ سَبْعِينَ أَلْفَ قَتِيلٍ ، وَنَزَلَ رِفْعُ الْقَتْلِ وَقَبُولُ التَّوْبَةِ» .<sup>(٢)</sup> و«الفاء» الأولى للتسبيب ، والثانية للتعقيب ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي : التوبة وقتل النفس الذي هو وصلة إلى الحياة الباقية ﴿خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾ من إشار الحياة الدّنيا الفانية المتعقّبة بالعذاب الشّديد ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ إِنْ جَعَلَ مِنْ كَلَامِ «مُوسَى»

(١) البخع : الهلاك ، وفي «الف» و«ب» : النجع ومعناه التأثير ، يقال : نجع فيه الكلام أي أثر فيه . والأصحّ الاول .

(٢) تفسير مجمع البيان ١ : ١١٣ .

عليه السلام فمتعلق بمحذوف، تقديره: «إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم». وإن جعل من كلامه تعالى على الإلتفات، فعطف على محذوف كأنه قيل: «ففعلمت ما أمرتم به فتاب عليكم».

وفي ذكر الباريء تقرير بتركهم عبادة خالقهم الحكيم، إلى عبادة البقر التي هي مثل في البلاة، حتى عَرَضُوا أنفسهم لسطخ الله، فأمرُوا بفك تركيبهم حين كفروا النعمة ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾ الكثير القبول للتوبة ﴿الرَّحِيمُ﴾: البليغ في الإنعام. [٥٥] - ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ لن نقرّ لك بأن الله أعطاك التوراة وكلمك، أو بأنك نبي ﴿حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾: عياناً، وهي مصدر: جهر بالقراءة، استعيرت للمعانية. نصبت على المصدر؛ لأنها نوع رؤية، أو: الحال من الفاعل أو المفعول.

والقائلون: السبعون الذين صعقوا، وقيل: عشرة آلاف ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ للتعنت وطلب المحال؛ لاستدعاء الرؤية كون المرئيّ مقابلاً للرائي فيكون جسماً أو عرضاً - تعالى الله عن ذلك - . جاءتهم نار من السماء فأحرقتهم، أو صيحة فماتوا يوماً وليلاً، وكانت صعقة موسى غشياً بدليل: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾، <sup>(١)</sup> ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ إلى أسباب الموت، أو: النار.

[٥٦] - ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ أحييناكم ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ بالصاعقة ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمة البعث. وفيه حجة على صحة البعث والرجعة.

[٥٧] - ﴿وَوَهَبْنَا عَلَيْكُمُ الْقَمَامَ﴾ سخرها لكم السحاب، يستركم من الشمس في التيه ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ﴾: الترنجيبين - مثل الثلج -، من الفجر إلى طلوعها ﴿وَالسَّلْوى﴾: السمانى <sup>(٢)</sup> تحشره الجنوب عليهم. وينزل بالليل عمود نار يسرون في

(١) سورة الاعراف: ١٤٣/٧.

(٢) السمانى: طائر لا يدري من أين يأتي.

ضوءه، وثيابهم لا تبلى ولا تتسخ ﴿كُلُوا﴾ وقلنا: كلوا ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ المباح اللذيذ ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ أي: فظلموا بكفرهم هذه النعم، وما ظلمونا ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾: أيها يضرّون بالكفران.

[٥٨] - ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ «بيت المقدس»، أو «أريحا» - قرية بقرية -، فيها العمالقة و«عوج بن عنق». أمروا به بعد التّيه ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾: واسعاً: نصب مصدرأ أو حالاً من الواو ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾: باب القرية، أو: «بيت المقدس» أو: القبة التي كانوا يصلّون إليها ﴿سُجِّدَ﴾ منحنيين متطامنين، أو ساجدين لله شكراً ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فعلة من الحطّ، أي: مسألنا - أو: أمرك - حطة ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ نستّر ذنوبكم بترك العقوبة بامثالكم. وقرأ «نافع» بالياء، <sup>(١)</sup> و«ابن عامر» بها - بصيغة المجهول - <sup>(٢)</sup> ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ثواباً بالامثال كما جعلناه توبة للمسيء.

[٥٩] - ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ وضعوا مكان «حِطَّة» «قَوْلًا» ليس بمعناها ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كرّر زيادة في تقييح أمرهم، وإيداناً بأنّ عذابهم لظلمهم ﴿رِجْزًا﴾: عذاباً مقدراً ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ وهو: الطّاعون، مات به في ساعة أربعة وعشرون ألفاً ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ يسبب فسقهم.

[٦٠] - ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ﴾ طلب السّقياء ﴿لِقَوْمِهِ﴾ حين عطشوا في التّيه ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ﴾ هي التي دفعها اليه «شعيب» من آس الجنة، أهبطها معه، طولها عشرة أذرع على طول «موسى» ولها شعبتان تتقدان في الظّلمة ﴿الْحَجَرِ﴾ اللام للعهد.

(١) حجة القراءات: ٩٨.

(٢) كذا في النسخ، ولكن المثبت في حجة القراءات: ٩٨ والكشف عن وجوه القراءات ١: ٢٤٣: وابن عامر: بالتاء بصيغة المجهول.

روي: **أنّه حجر طورِيّ<sup>(١)</sup> مربع**، تنبع من كل وجه ثلاث أعين، لكل سبط عين تسيل في جدول، وكانوا ستمائة ألف سعتهم اثنا عشر ميلاً.<sup>(٢)</sup>

أو: **حجر أهبطه «آدم» من الجنة** ووقع إلى «شعيب» فدفعه إليه مع العصا، أو: **الحجر الذي فرّ بثوبه حين وضعه عليه ليغتسل**، إذ رموه بالأذرة<sup>(٣)</sup> فبرأه الله تعالى فأمره بحمله، أو: **للجنس قيل: لم يؤمر بضرب حجر بعينه**. ولما قالوا: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة فيها حمل حجراً، فإذا انزل ضربه بعصاه فينفجر، فقالوا: إن فقد عصاه متنا عطشاً، فأوحى الله تعالى إليه: لا تقزع الحجارة وكلّمها **تطلعك ليعتبروا<sup>(٤)</sup> ﴿فَأَنْفَجَرْتُ﴾** أي: فضرب فانفجرت **﴿مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾** سبط **﴿مَشْرَبُهُمْ﴾**: العين التي منها شربهم **﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾** على إرادة القول **﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾** ممّا رزقكم من المنّ والسّلوى والماء **﴿وَلَا تَغْشُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾** لا تطغوا حال فسادكم، قيّد به؛ لأنّ منه ما ليس بفساد كمقابلة الظّالم بفعله، وإن غلب فيه.

[٦١] - **﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾** وهو: المنّ والسّلوى؛ أريد بالواحد أنّه لا يتبدل وإن تعدّد، أو ضرب واحد؛ لأنّهما معاً طعام المتلذّذين، وهم فلاحة، نزعوا إلى ما ألفوه **﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾** ادعه سائلاً لنا **﴿يُخْرِجْ﴾** يُظْهِرْ، جزم جواباً لـ «ادعوا» **﴿لَنَا مِمَّا﴾** بعض ما **﴿تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾** الإسناد إلى القابل مجازاً **﴿مِنْ بَقْلِهَا﴾** من الخضر، والمراد به: أطائبه الذي يؤكل. ومن «للتبيين» **﴿وَقَاتِلْهَا﴾**

(١) اي: من حجر الطّور.

(٢) أي: سعة معسكرهم كما في تفسير البيضاوي ١: ١٥٦.

(٣) الادرة: عظم الخصى وانتفاخها.

(٤) تفسير الكشاف ١: ٢٨٤.

وَفُومَهَا ﴿الْحَنْظَةَ أَوْ الْخَبْزَ. وَقِيلَ: الشُّومُ﴾ <sup>(١)</sup> ﴿وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا قَالَ﴾ الله تعالى  
أو موسى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ﴾ أي: أقرب منزلةً وأدون قدرًا.

والدنو: القرب في المكان، واستعير للخشّة — كالعبد للشرف — ﴿بِالَّذِي هُوَ  
خَيْرٌ﴾ أي: المَنّ والسلوى؛ فإنّه ألدّ وأنفع، ومستغن عن الكدّ ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾  
إنحدروا اليه من التّيه.

والمصر: البلد العظيم، وقيل: أريد به العَلَمُ، <sup>(٢)</sup> وصرفَ لسكون وسطه ﴿فَإِن  
لَّكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ ألزموها لزوم المسامر للشيء  
المضروب عليه، فاليهود أذلاء مساكين إمّا على الحقيقة أو التكلف خوف تضاعف  
الجزية ﴿وَبَاءُ﴾ <sup>(٣)</sup> بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ: رجعوا به ﴿ذَلِكَ﴾ الضرب والبوء ﴿يَأْنَهُمْ كَانُوا  
يَكْفُرُونَ﴾ بسبب كفرهم ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: حججه من فلق البحر، وإضلال الغمام،  
وإنزال المَنّ والسلوى، وانفجار الحجر.

أو: الإنجيل والقرآن، أو: ما في التوراة من صفة «محمّد» صلى الله عليه وآله وسلم  
﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ﴾ وبقتلهم الأنبياء: «شعياً» و«زكريّا» و«يحيى» أو غيرهم ﴿بَغْيَرِ  
الْحَقِّ﴾ عندهم، إذ لم يفعلوا ما يجوزون به قتلهم ﴿ذَلِكَ﴾ كرّر تأكيداً ﴿بِمَا عَصَوْا  
وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله مع كفرهم بالآيات وقتلهم

(١) قاله الكسائي - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٢٢٢.

(٢) تفسير الكشاف ١: ٢٨٥.

(٣) انّ كلمة «باء» والكلمات الاخرى التي يشار اليها في محلّها، جاءت كما تلاحظون في القرآن  
الكريم من دون الف الجمع — التي توضع عادة بعد واو الجمع — وحول هذا المطلب نلفت  
نظركم الى ما جاء في كتاب اتحاف فضلاء البشر ٨٨/١.

«... وحذفوا في كلّ المصاحف الألف بعد واو الجمع من قوله تعالى: «وجاء» حيث وقع  
نحو «وجاء» على قميصه «جاء» بالإفك «وباء» حيث جاء نحو «وباء» بغضب «وفاء» و«  
بالقرة» و«سعو في آياتنا» بسبأ، و«عوتوا» بالفرقان و«الذين تبوء الدار» «بالحشر».

الأنبياء وقيل: الإشارة إلى الكفر والقتل، <sup>(١)</sup> أي: جرّم العصيان والإعتداء إلى الكفر والقتل.

[٦٢] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بأفواههم، وهم المنافقون ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ يقال: هاد وتهود: إذا دخل في اليهودية. و«يهود» إما عربيّ من هاد أي: تاب، سمّوا به لتوبتهم من عبادة العجل، أو معرّب من «يهودا» ابن يعقوب الأكبر ﴿وَالنَّصَارَى﴾ جمع: «نصران» كـ«سكاري» وياء «نصراني» للمبالغة - كياء أحمرّي - سمّوا به لنصرهم المسيح، أو: لكونهم معه في قرية تسمى «ناصر» ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾ قوم بين اليهود والمجوس، لا دين لهم.

وقيل: دينهم يشبه دين النَّصَارَى، يزعمون أنّه دين «نوح»، <sup>(٢)</sup> وقيل: هم عبدة النجوم <sup>(٣)</sup> أو الملائكة <sup>(٤)</sup> «صبأ» إذا خرج، إن كان عربيّاً، و«النافع» لم يهمزه <sup>(٥)</sup> لما للتخفيف أو لأنّه من «صبأ»: إذا مال لميلهم عن سائر الأديان ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ من آمن من هؤلاء الكفرة بالمبدأ والمعاد إيماناً خالصاً ودخل في الإسلام دخولاً أصيلاً <sup>(٦)</sup> ﴿وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ الذي يستوجبونه على الإيمان والعمل ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من العقاب ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على فوات الثواب و«من» مبتدأ خبره «فلهم أجرهم» والجملة خبر «إنّ» أو بدل من اسم «إنّ» وخبرها «فلهم أجرهم». و«الفاء» لتضمن اسمها معنى الشرط.

[٦٣] - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ بالعمل بالتوراة ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ الجبل

(١) تفسير الكشاف: ١: ٢٨٥.

(٢) قاله الخليل - كما في تفسير التبيان ١: ٢٨٢ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٦٦.

(٣) قاله قتادة والبلخي - كما في تفسير التبيان ١: ٢٨٢.

(٤) تفسير الكشاف: ١: ٢٨٥.

(٥) حجة القراءات: ١٠٠.

(٦) في «ط»: أصلياً.

حتى أعطيتكم الميثاق .

روي : « ان موسى عليه السلام أتاهم بالتوراة فكبرت عليهم تكاليفها الشاقة فأبوا قبولها ، فقلع جبرئيل الطور ، فرفعه فوقهم حتى قبلوا » <sup>(١)</sup> ﴿خُذُوا﴾ بتقدير القول ﴿مَا ءَاتَيْنَاكُمْ﴾ من التوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجَدٍّ وعزم ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ احفظوه أو اعملوا به ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لكي تتقوا الذنوب ، أو رجاءاً منكم : أن تكونوا متقين .

[٦٤] — ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ بعد أخذه ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم يهديكم للحق ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بإهلاككم أنفسكم بالمعاصي و«لو» لانتفاع غيره وتلحقها «لا» فتنتفيه لثبوت غيره والإسم بعدها مبتدأ خبره واجب الحذف وقيل : فاعل فعل محذوف .

[٦٥] — ﴿وَلَقَدْ﴾ «اللام» موطئة للقسم ﴿عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ مصدر، سبت اليهود إذا عظمّت يوم السبت من القطع . أمروا بتجريدته للعبادة ، ونهوا عن اصطیاد الحيتان فيه ، فاعتدى فيه ناس منهم في زمن «داود» عليه السلام - إذ كانت قريتهم على البحر ، ولم يبق فيه حوت إلا أخرج خرطومهم يوم السَّبْت ، فإذا مضى تفرقت - فحفروا حياضاً وشرعوا اليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ أي جامعين بين القردية والخسؤ - وهو: الطرد - . والمراد بـ«كونوا» : سرعة التكوين لا الأمر .

[٦٦] - ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي : المسنحة ﴿نَكَالًا﴾ : عبرة ، تنكل الاعتبار بها ، أي : تمنعه ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ : ما قبلها ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ : ما بعدها من الأمم ، أو : لمعاصريهم ومن بعدهم ، أو : لأجل ذنوبهم المتقدمة والمتأخرة ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ من قومهم ، أو : كل متقٍ سمعها .



[٦٧] - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ قَدَّم على صدر القصة ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا...﴾ الآية<sup>(١)</sup> لاستقلاله بنوع من مساوئهم من الإستهزاء بالأمر، وترك المسارعة إلى الإمتثال. كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه ليرثوه، وطرحوه على باب المدينة، وطالبوا بدمه، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا، فيخبرهم بقاتله. وقيل: قتلوا الشيخ.<sup>(٢)</sup>

وعن الصادق عليه السلام: «قتله ابن عمه ليتزوج ابنته، وقد خطبها فردّه وزوجها غيره»<sup>(٣)</sup> ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُرُوءًا﴾ مكان هزء، أو أهله، أو مهزوء بنا، أو: نفس الهزء - مبالغه -، استبعاداً لما قاله. وسكّنه «حمزه» و«اسماعيل» عن «نافع» مع الهمزة، وضمه «حفص» مع الواو، وضمه الباقون مهموزاً<sup>(٤)</sup> ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾: ألوذ به ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ إذ الهزء في هذا جهل.

[٦٨] - ﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ ما حالها وصفتها ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَفَافِرُصٌ﴾: لا مسنة ﴿وَلَا يَكُرُّ﴾: ولا فتية ﴿عَوَانٌ﴾: نصف ﴿يُبَيِّنْ ذَلِكَ﴾ المذكور من الفارض والبكر. وفيه إمّا تأخير للبيان عن وقت الخطاب - إن أريد بقرة معينة -، أو: النسخ قبل الفعل - إن أريد غير معينة، ثم انقلبت معينة بسؤالهم - . كما روي: «لو ذبحوا أي بقرة شاءوا كفتهم، ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم»<sup>(٥)</sup> ﴿فَأَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ ما تؤمرونه أي تؤمرون به.

[٦٩] - ﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ

(١) وهي الآية ٧٢ من هذه السورة.

(٢) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٣٥.

(٣) تفسير القمي ١: ٤٩.

(٤) حجة القراءات: ١٠١.

(٥) تفسير مجمع البيان ١: ١٣٥ وتفسير نور الثقلين ١: ٨٩ الحديث ٢٤٣ عن النبي (ص)

لَوْنُهَا ﴿الْفُقُوعُ: شِدَّةُ الصَّفَرَةِ﴾ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ: تعجبهم وفرحهم.

وعن الصادق عليه السلام: «من لبس نعلًا صفراء لم يزل مسرورًا حتى يبليها، كما قال الله صفراء... الآية»<sup>(١)</sup>

[٧٠] - ﴿قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ تكرير للسؤال الأول، وزيادة استيضاح ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ أي البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ إلى المراد ذبحها، أو القاتل. روي: «أنه لو لم يستثنوا لما بيّنت لهم أبدًا»<sup>(٢)</sup>.

[٧١] - ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أي: لم تذلل الكراب وسقي الحرث، و«لا ذلول» صفة «بقرة»، والفعلان صفتان لـ«ذلول»، أي: لا ذلول مثيرة وساقية، و«لا» الثانية لتأكيد الأولى ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ من العيوب، أو العمل ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ لا لون فيها سوى لونها، من: وشاه وشيأ وشيئة: إذا خلط بلونه لونا آخر ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ أي بحقيقة وصفها ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ أي فحصلوا البقرة الموصوفة فذبحوها ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لا ستقصائهم وتطويلهم، أو: لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، أو: لغلاء ثمنها.

قيل: اشتروها بملء مسكها ذهباً؛<sup>(٣)</sup> وكانت ليتيم، وكانت البقرة حينئذ بثلاثة دنانير. ونفي «كاد» كنفي سائر الأفعال في الأصح، فلا ينافي الذبح عدم مقاربتة لاختلاف وقتيهما؛ إذ المعنى: ما قاربوا الفعل حتى انتهت سؤالاتهم ففعلوا.

[٧٢] - ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ خطب الجميع لوجود القتل فيهم ﴿فَإِذَا رَأَيْتُمْ فِيهَا﴾: اختصمتم في شأنها وتدافعتم. وأصله «تدارأتم» أدغمت التاء في الدال ووصل

(١) تفسير العياشي ١: ٤٧ الحديث ٥٩ وتفسير البرهان ١: ١١٢ الحديث ٥.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ١٣٥ وتفسير نور الثقلين ١: ٨٩ الحديث ٢٤٣ عن النبي (ص)

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ١٣٦ وتفسير نور الثقلين ١: ٨٨ عن تفسير القمي.

بالهمزة ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ﴾: مظهر ﴿مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ والجملة اعتراض بين «فاداراتم». [٧٣] - ﴿فَقُلْنَا﴾ المعطوف عليه ﴿أَضْرِبُوهُ﴾ أي: النفس - بتأويل: الشخص أو القتل - ﴿يَبْعُضُهَا﴾ فخذها اليمنى، أو: لسانها، أو: عجبها، <sup>(١)</sup> أو: أذنها ﴿كَذَلِكَ يُخَيِّبُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: فضربه فحبي، حذف للدلالة. والخطاب لحاضري الأحياء، أو النزول.

روي: «أنهم لما ضربوه قام بإذن الله تعالى وأوداجه تشخب دمًا، وقال: قتلتني فلان ابن عمي، ثم قبض». <sup>(٢)</sup> ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾: دلائل قدرته ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي تعملوا على قضية عقلكم، وتعلموا أن القادر على إحياء نفس قادر على إحياء الكل ولم يحيه ابتداءً بل شرط فيه الذبح والضرب لانطوائه على التقرب ونفع اليتيم، والإشعار بحسن تقديم القربة <sup>(٣)</sup> على الطلب، وأن من حق المتقرب أن يتحرى الأحسن ويغالي بثمره، والتنبية على كمال القدرة بتوليد الحياة من الموت.

[٧٤] - ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ «ثم» لاستبعاد القسوة، وقساوة القلوب مثل في نبؤها عن الاعتبار ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الإحياء، أو: جميع الآيات المعدودة فإنها موجبة للين القلب ﴿فَهِيَ﴾ في قسوتها ﴿كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ أي: زائدة عليها في القسوة، أو: مثل ما هو أشد قسوة، حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه، ولم يقل: «أقسى» لأن «أشد» أبلغ، ولوصف القسوة بالشدة، وزيادة المفضل فيها. و«أو» للتخير، أي: إن من عرفها شبهها بالحجارة أو بما هو أقسى منها ﴿وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ بيان للتفضيل.

والتفجر: التفجج بالسعة. أي: فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الغزير ﴿وَإِنْ

(١) العجب: أصل الذنب، لسان العرب «عجب».

(٢) تفسير نور الثقلين ١: ٨٧ عن عيون الأخبار.

(٣) في «ط» التوبة.

مِنْهَا لِمَا يَشْقَىٰ فَيَخْرُجُ ﴿١﴾ : فَيَنْبَغِ ﴿مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لِمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ : يَتَرَدَّى مِنْ أَعْلَى الْجَبَلِ إِنْقِيَادًا لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَقُلُوبُ هَؤُلَاءِ لَا تَتَفَعَّلُ وَلَا تَتَقَدَّ لِأَمْرِ تَعَالَى . وَالْخَشْيَةُ مَجَازٌ عَنِ الْإِنْقِيَادِ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وَعِيدٌ . وَقُرْ «إِبْنُ كَثِيرٍ» وَ«نَافِعٌ» بِالْيَاءِ .<sup>(١)</sup>

[٧٥] - ﴿أَتَقَطِّمُوهُمْ﴾ الْخُطَابُ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ : يَحْدِثُوا لَكُمْ التَّصَدِّيقَ ، أَيْ : الْيَهُودَ ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ طَائِفَةٌ مِنْ أَسْلَافِهِمْ ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ : التَّوْرَةَ ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ كَتَحْرِيفِهِمْ صِفَةَ «مُحَمَّدٍ» وَآيَةِ الرَّجْمِ .

وَقِيلَ : سَمِعَ قَوْمٌ مِنَ السَّبْعِينَ الْمُخْتَارِينَ أَمَرَ اللَّهِ وَنَهْيَهُ حِينَ كَلَّمَ مُوسَى عَلَى الطَّوْرِ ثُمَّ قَالُوا سَمِعْنَاهُ يَقُولُ فِي آخِرِهِ : إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَفْعَلُوا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فَافْعَلُوا ، وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَفْعَلُوا<sup>(٢)</sup> ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَّلُوا﴾ فَهَمُّهُ وَلَمْ يَرْتَابُوا فِيهِ ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّهُمْ مُفْتَرُونَ . وَالْمَعْنَى : إِنْ حَرَفَ هَؤُلَاءِ فَلَهُمْ سَابِقَةٌ .

[٧٦] - ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا﴾ أَيْ : مُنَافِقُوهُمْ ﴿ءَأَمَنَّا﴾ بِأَنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ ، وَأَنْ «مُحَمَّدًا» هُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي التَّوْرَةِ ﴿وَإِذَا خَلَا بِغَضِّهِمْ إِلَىٰ بَعْضِ قَالُوا﴾ - أَيْ : الَّذِي لَمْ يَنَافِقُوا عَاتِبِينَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ - : ﴿أَتَحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بَيْنَهُ لَكُمْ فِي التَّوْرَةِ عَنْ صِفَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ﴿لِيَحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ لِيَحْتَجُّوا عَلَيْكُمْ بِمَا فِي كِتَابِ رَبِّكُمْ . جَعَلُوا مُحَاجَّتَهُمْ بِكِتَابِهِ<sup>(٣)</sup> مُحَاجَّةً عِنْدَهُ - كَمَا يُقَالُ - : عِنْدَ اللَّهِ كَذَا ، أَيْ : فِي كِتَابِهِ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ إِمَّا تَمَتَّةً لِّلْمُهِمِّ ، أَيْ : أَفَلَا تَفْهَمُونَ أَنَّهُمْ يَحَاجُّونَكُمْ فَيَحْجُونَكُمْ ، أَوْ : خُطَابُ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ ، أَيْ :

(١) حجة القراءات: ١٠١.

(٢) نقله الزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٢٩١.

(٣) في «ط»: محاجته في كتابه.

أفلا تعقلون أنهم لا يؤمنون، فلا تطمعوا في ذلك.

[٧٧] - ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: اليهود ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾

جميعه، ومنه إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان.

[٧٨] - ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ لا يحسنون الكتابة فيطالعون التوراة، ويتحققون ما فيها

﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ منقطع، أي: لكن يعتقدون أكاذيب

أخذوها تقليداً عن المحرّفين من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، <sup>(١)</sup> والنار

لا تمسهم إلا أياماً معدودة، وغير ذلك. ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ لا علم لهم. ويفيد

منع التقليد فيما طريقه العلم مع التمكن منه.

[٧٩] - ﴿فَوَيْلٌ﴾ تلهف وهلاك، وهو - في الأصل - مصدر لا فعل له. وقيل:

واد في جهنم. <sup>(٢)</sup>

وابتداً به نكرة لأنه دعاء ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: المحرّف ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾

تأكيد ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَ شَيْءٌ بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً﴾ ليأخذوا به عرضاً من أعراض

الدنيا فإنه قليل - وإن جلّ - ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من المحرّف ﴿وَوَيْلٌ

لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ من المعاصي أو: الرّثا.

[٨٠] - ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ﴾ المسّ: إتصال الشيء بالبشرة مع الإحساس

﴿إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾: قلائل، أربعين يوماً - أيام عبادة العجل -، وقيل: زعموا أن مدة

الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنّما نعذب مكان كلّ ألف سنة يوماً <sup>(٣)</sup> ﴿قُلْ أَتُخَذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

عَهْداً﴾ أنّه لا يعذبكم إلا هذه المدة. وأظهر «الذال» «ابن كثير» و«حفص» وأدغمه

(١) في «د» زيادة: أو نصارى.

(٢) تفسير التبيان ٣٢١:١ وتفسير مجمع البيان ١٤٦:١ وتفسير نور الثقلين ٩٣:١.

(٣) تفسير التبيان ٣٢٣:١ وتفسير مجمع البيان ١٤٧:١.

الباقون<sup>(١)</sup> ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ متعلق بمحذوف أي إن اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ «أم» عديلة الهمزة، أي: أيُّ الأمرين كائن، أو منقطعة، أي: بل أتقولون.

[٨١] - ﴿بَلَى﴾ إثبات لما نفوه، أي: بلى تمسكم النار أبداً بدليل: «هم فيها خالدون» ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ أي الشرك ﴿وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيبَتُهُ﴾ تلك: أحدثت به من كل جانب، وقرأ «نافع» «خطيباته»<sup>(٢)</sup> ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها في الآخرة ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دائمون.

[٨٢] - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ شفع تعالى الوعد بالوعيد؛ ليُرجى ثوابه ويخشى عقابه، وأخرج العطف العمل عن الإيمان.

[٨٣] - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ إخبار معناه النهي، وهو أبلغ من صريحه؛ لإبهامه المسارعة إلى الإنتهاء، فهو يخبر عنه، ويؤيده قراءة «لا تعبدوا»<sup>(٣)</sup> وعطف «قولوا» عليه، فهو بتقدير القول. وقرأ «نافع» و«ابن عامر» و«ابوعمر» و«عاصم» بالتاء - حكاية لما خوطبوا به -، والباقون بالياء - لغيتهم -<sup>(٤)</sup> ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي: ويحسنون أو: وأحسنوا ﴿وَوِذِّي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ جمع يتيم ﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾ جمع مسكين، مفعيل من السكون كأنَّ الفقر أسكنه ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قولاً حسناً. وصف بالمصدر مبالغة. وفتح «حمزة» و«الكسائي»<sup>(٥)</sup> ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ المفروضتين في ملتكم ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ إلتفات، أو خطاب للموجودين منهم من عهد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وسلفهم على

(١) الحجة في القراءات: ٦٨: ١.

(٢) حجة القراءات: ١٠٢.

(٣) حجة القراءات: ١٠٣.

التغليب، أي أعرضتم عن الميثاق. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ إِلَّا مَنْ أَسْلَمَ مِنْكُمْ ﴿وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾: مستمرّون على الإعراض عن الوفاء.

[٨٤] - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ لا يفعل ذلك بعضكم ببعض. جعل غير الرجل نفسه لا تصاله به أصلاً أو ديناً، أو: لإيجاب القتل القصاص. وقيل - معناه -: لا تفعلوا ما يبيح قتلكم وإخراجكم من دياركم. <sup>(١)</sup> ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾: اعترفتكم بالميثاق ولزومه ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على أنفسكم تأكيد، وقيل: «وأنتم أيها الموجودون تشهدون على إقرار أسلافكم». <sup>(٢)</sup>

[٨٥] - ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءُ﴾ استبعاد لما فعلوه بعد الميثاق والإقرار به والإشهاد عليه، و«أنتم» مبتدأ، خبره: «هؤلاء» والمعنى: أنتم بعد ذلك هؤلاء الناكثون. نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ إمّا بيان لـ «أنتم هؤلاء» أو: حال وعاملها: معنى الإشارة، أو: خبر «أنتم» و«هؤلاء» تأكيد له، أو: منادى، أو: موصول، والجملة صلته والمجوع الخبر ﴿وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ﴾ حال من فاعل «تخرجون» أو: مفعوله، أو: منهما.

والتظاهر: التعاون. وحذف «عاصم» و«الكسائي» أحدى التائين، وأدغمها الباقون بالطاء <sup>(٣)</sup> ﴿بِالْإِثْمِ﴾: القبيح المستحق به اللوم ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾: الإفراط في الظلم ﴿وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ﴾ روي: أن قريظة كانوا حلفاء الأوس، والتضير حلفاء الخزرج، وكان كل فريق يعاون حلفاءه في القتال، وإذا أسر رجل من الفريقين فدّوه، ف قيل لهم: كيف تقاتلونهم ثم تغدونهم؟ فيقولون: أمرنا أن نغديهم، ونهينا عن

(١) تفسير مجمع البيان ١: ١٥١.

(٢) تفسير الكشاف ١: ٢٩٣.

(٣) حجة القراءات: ١٠٤.

قتالهم ولكننا نستحي أن نذلّ حلفاءنا. <sup>(١)</sup>

وقرأ «حمزة»: أسرى <sup>(٢)</sup> - جمع أسير - كـ «قتلى» لـ «قتيل» وأسارى - جمعه - : كـ «سكاري» لـ «سكرى» وقرأ «ابن كثير» و«ابو عمرو» و«حمزة» و«ابن عامر» : تفدوهم <sup>(٣)</sup> ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ الضمير للشأن، أو مبهم يفسره ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾ أو : لمصدر «تخرجون»، و«إخراجهم» تأكيد ﴿أَفْتَوْنُونِ بِغَضِ الْكِتَابِ﴾ أي بالفدية ﴿وَتَكْفُرُونِ بِغَضِ﴾ أي : بحرمة القتل والإجلاء ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو قتل «قريظة» وأسره وإجلاء «النضير»، وقيل : الجزية <sup>(٤)</sup> ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ قرأ «عاصم» - في رواية - : «تردّون» على الخطاب <sup>(٥)</sup> ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ تأكيد للوعيد. وقرأ «ابن كثير» و«نافع» و«ابو بكر» بالياء. <sup>(٦)</sup> والضمير لـ «من» .

[٨٦] - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ اتباعوا حظوظ الدنيا بنعيم الآخرة ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ بنقص الجزية في الدنيا والعقوبة في الآخرة ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ بالدفع عنهم .

[٨٧] - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التّوراة ﴿وَوَقَّفْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ فقاه به : اتبعه إياه، أي : وأرسلنا على أثره الرسل ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، والإخبار بالمغيبات، أو الإنجيل .

وعيسى بالسريانية : «إيشوع» ومعناه : المبارك و«مريم» بمعنى : العابدة أو

(١) تفسير التبيان ١: ٢٣٦، وتفسير مجمع البيان ١: ١٥٣، وتفسير الكشاف ١: ٢٩٤.

(٢) حجة القراءات ١٠٤ و ١٠٥ .

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ١٥٤، وتفسير الكشاف ١: ٢٩٤.

(٥) تفسير البضاوي ١: ١٦٨.

(٦) حجة القراءات: ١٠٥ .



الخدام ﴿وَأَيُّدُنَاهُ﴾: قَوَيْنَاهُ ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بالروح المقدسة، أي: «جبرئيل»، أو: روح «عيسى». ووصفها بـ«القدس» للكرامة كإضافتها إليه تعالى، أو: لأنه لم تضمه الأصلاب، والأرحام الطوامث، أو: الانجيل، أو: الاسم الأعظم الذي يحيي به الموتى. وسكن «ابن كثير» «القدس» حيث وقع <sup>(١)</sup> ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ تُجِبُوهُ فَنفْسُكُمْ﴾ وسطت الهمزة بين الفاء وما تعلقت به - من إتياء انبيائهم ما أتوا - توبيخاً لهم، وتعجيباً من حالهم. و«الفاء» للعطف على مقدّر ﴿اسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن إتباع الرسل ﴿فَقَرِيبًا كَذَبْتُمْ﴾ كـ«موسى» و«عيسى» ﴿وَقَرِيبًا تَقْتُلُونَ﴾ كـ«زكريّا» و«يحيى». وعبر بالمضارع حكايةً للحال الماضية لتستحضر في النفوس للفظاعة، وللفاصلة. وأسند إليهم لأنه فعل أسلافهم ورضوا به.

[٨٨] - ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مغشاة خلقه بأغطية لا يصل إليها ما تقول ولا نفهمه - من الأغلف: الذي لم يختن - ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ رد لقولهم، أي: إنها خلقت على الفطرة متمكنة من قبول الحق ولكن الله خذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلّفوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر وتسببوا بذلك لمنع الألفاف ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ فإيماناً قليلاً يؤمنون، وهو إيمانهم ببعض الكتاب. و«ما» مزيدة، أو أريد - بالقلة - : العدم.

[٨٩] - ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ من كتابهم. وحذف جواب «لَمَّا» لدلالة جواب الثانية عليه ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ﴾: يستنصرون ﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مشركي العرب، يقولون: «اللهم انصرنا عليهم بنبي آخر الزمان المنعوت في التوراة»، أو: يفتحون عليهم، أي: يعرفونهم صفة نبي يبعث منهم. و«السين» للمبالغة، أي: يسألون أنفسهم الفتح عليهم ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ من الحق ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ حسداً وطلباً للرئاسة ﴿فَلَعَنَهُ

الله ﴿أَي: غضبه﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿أَي: عليهم، جيء بالظاهر ليفيد أنهم لعنوا لكفرهم، فاللام للعهد، أو الجنس الشامل لهم.

[٩٠] - ﴿بُشْسَمًا﴾ «ما» نكرة موصوفة<sup>(١)</sup> مفسرة لفاعل: «بش» - المستكن - ، أي: بش شيئاً ﴿اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ باعوها. صفة «ما» ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ هو المخصوص بالذم ﴿بَغْيًا﴾: حسداً وطلباً لما ليس لهم، علة لـ «يكفروا» ﴿أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ﴾ لأن ينزل، أو: على أن ينزل. وخففه «ابن كثير» و«ابو عمرو»<sup>(٢)</sup> ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي الوحي ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ يختاره ﴿مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُو﴾<sup>(٣)</sup> يَغْضَبُ عَلَى غَضَبٍ صاروا أحقاء بغضب مترادف لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبغيبهم عليه، أو: لكفرهم به بعد «عيسى» عليه السلام، أو: بعد قولهم: «عزيز ابن الله»<sup>(٤)</sup> ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾: مذل لهم لا على سبيل التكفير إذ يعقبه الاعزاز.

[٩١] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ من القرآن، أو كل كتاب أنزله ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ أي: التوراة ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ حال من فاعل «قالوا» ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ الضمير لـ «ما» وهو القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ حال مؤكدة. رد لمقالهم؛ إذ كفرهم بما يوافق التوراة كفر بها ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ اعتراض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة - وهي تحرّمه - ، وأسند إليهم لأنّه فعل أسلافهم ورضوا به.

[٩٢] - ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الآيات التسع ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ معبوداً ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد مجيئه، أو: ذهابه الى الطّور ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ حال، أي:

(١) في النسخ: منصوبة.

(٢) حجة القراءات: ١٠٦.

(٣) انظر تعليقنا على كلمة «باءو» في الآية ٦١ من هذه السورة.

(٤) سورة التوبة: ٩/ ٣٠.

اتخذتموه ظالمين بعبادته، أو: اعتراض، أي: وأنتم قوم عادتكم الظلم.

[٩٣] - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ ﴿بَجْدٍ وَعِزٍّ﴾ ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ ما أمرتم به في التوراة سماع طاعة. كرر القصتان للتأكيد، ولأن مساقهما - هنا - لإبطال قولهم: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾<sup>(١)</sup> ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك. ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ﴾ تداخلها حبه كما يتداخل الثوب الصبغ و«في قلوبهم» بيان لمكان الاشراب، نحو: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾<sup>(٢)</sup> ﴿يَكْفُرُ بِهِمْ﴾: بسبب كفرهم لأنهم مجسمة، واستحسنوا جسمه فرسخ في قلوبهم حبه ﴿قُلْ بِشِمَائِكُمْ يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ﴾ بالتوراة؛ إذ ليس فيها عبادة العجايل. والمخصوص محذوف، أي: هذا الأمر، أو: قبائحهم - المعدودة سابقاً -.

وإسناد الأمر إلى إيمانهم تهكم كـ ﴿أَصَلَوْتُكَ فَأْمُرْكَ﴾<sup>(٣)</sup> وكذا إضافة الإيمان اليهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ تشكيك في إيمانهم، وقدر في صحة دعواهم.

[٩٤] - ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾: الجنة ﴿عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾ حال من «الدار»، أي: خاصة بكم - كما قلتم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾ -<sup>(٤)</sup> ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ للجنس أو العهد، وهم: المسلمون ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لأن من أيقن أن له الجنة اشتاقها تمنى التخلص من دار العناء إلى نعيمها الدائم، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لا أبالي سقطت على الموت أو سقط الموت علي». <sup>(٥)</sup>

[٩٥] - ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ بما اسلفوا من موجبات النار،

(١) في الآية ٦١ من هذه السورة.

(٢) سورة النساء: ٤/١٠.

(٣) سورة هود: ١١/٨٧.

(٤) في الآية ١١١ من هذه السورة.

(٥) بحار الأنوار ٧١: ٢٦٣ باختلاف سير، وانظر تفسير الكشاف ١: ٢٩٧ وتفسير نور الثقلين ١: ١٠٣

كالكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن، وتحريف التّوراة. وعبّر عن النفس باليد لأنها آلة للإنسان بها عامّة صنائعه. والجملة إخبار بالغيب وكان كما أخبر؛ إذ لو تمّنوا لنقل. والتمني أن يقول «ليت كذا».

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم «لو تمّنوا الموت لغصّ كل انسان بريقه فمات مكانه، وما بقى على وجه الأرض يهودي»<sup>(١)</sup> «والله عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» تهديد لهم.

[٩٦] - ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ﴾ - من «وجد» بمعنى: عَلِمَ -، ومفعولاه: «هم» و«أحرص». وتنكير «حيوة» لإرادة حيوة مخصوصة متطاولة ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ محمول على المعنى، أي: أحرص من الناس ومن الذين أشركوا. وأفردوا بالذكر لشدة حرصهم إذ لم يعرفوا إلا الحياة الدنيا. وفيه توبيخ شديد؛ إذ زيادة حرصهم وهم مُقَرَّرُونَ بالجزاء على حرص المنكرين يدل على علمهم بمصيرهم إلى النار.

وقيل: أريد بـ«الذين أشركوا» المجوس، لدعائهم لملوكهم: «عش ألف نوروز وألف مهرجان».<sup>(٢)</sup> وقيل: هو خبر مبتدأ محذوف،<sup>(٣)</sup> صفته ﴿يُودُّ أَحَدُهُمْ﴾ ويراد بـ«الذين أشركوا»: اليهود، لقولهم: «عزير ابن الله»<sup>(٤)</sup> أي: ومنهم ناس يودُّ أحدهم. وهو على الأوّل استئناف لبيان زيادة حرصهم ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ حكاية لما ودّوا. و«لو» بمعنى «ليت» ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍ مِّنَ الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ﴾ الضمير لـ«أحدهم»، و«أن يعمر» فاعل «مزعزعه» أي وما أحدهم منحيه عن النار تعميره، أو المصدر «يعمر» و«أن يعمر» بدل منه، أو مبهم بيانه: «أن يعمر» ﴿وَاللَّهُ بِصِرِّهِمْ بَصِيرٌ﴾

(١) تفسير الكشاف ١: ٢٩٧ وقريب منه ما في تفسير البرهان ١: ١٣١.

(٢) تفسير التبيان ١: ٣٥٩ وتفسير مجمع البيان ١: ١٦٦.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ١٦٥.

(٤) سورة التوبة ٩/ ٣٠.

عليهم بأعمالهم .

[٩٧] - ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ نزل حين سأل «عبدالله بن سوريا» رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمن ينزل عليه؟ فقال: جبرئيل، فقال: ذاك عدونا ينزل بالقتال والشدة و«ميكائيل» ينزل بالبشر والرخاء، ولو كان الذي يأتيك «ميكائيل» لآمنا بك. وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «جبرئيل» كـ «سلسيل» و«ابن كثير»: بفتح الجيم وكسر الراء بلا همزة، «وعاصم» - كـ «جحمرش»، والباقون كـ «قنديل»<sup>(١)</sup> ومنع صرفه للعجمة والتعريف، ومعناه: عبدالله<sup>(٢)</sup> ﴿فَإِنَّهُ﴾ أي جبرئيل ﴿نَزَّلَهُ﴾ أي: القرآن. وفي إضماره - ولم يذكر - تفخيم لشأنه كأنه لتعنيته يدل على نفسه ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ أي فهمك وحفظك، وكان حقه على قلبي فجاء على حكاية كلام الله تعالى، كأنه قيل: قل ما تكلمت به ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره أو بتسهيله، حال من فاعل «نزل» ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أحوال من مفعوله، وجزاء الشرط: «فإنه نزل» أي: من عادى منهم جبرئيل فغير منصف، لأنه نزل كتاباً يصدق الكتب السابقة، فحذف الجزاء وأقيم علته مقامه، أو: من عاداه فبسبب أنه نزل عليك.

[٩٨] - ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ﴾ مخالفاً له أو عدواً لأوليائه. وصدر بذكره تعالى تفخيماً بشأنهم نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ أفردا بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر، ولأن النزاع كان فيهما ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ أتى بالمظهر موضع الضمير ليفيد أنه تعالى عاداهم لكفرهم، وأن عداوة المذكورين كفر. وقرأ «نافع»: «ميكائيل» كـ «ميكاعل»<sup>(٤)</sup> و«أبو عمرو»

(١) حجة القراءات: ١٠٧ والحجة في القراءات: ٢: ١٦٤ والكشف عن وجوه القراءات: ٢: ٢٥٤.

(٢) في تفسير مجمع البيان ١: ١٦٦: وقيل جبر - في اللغة السريانية هو: العبد، وإيل هو: الله.

(٣) سورة الاحزاب: ٥٧/٣٣.

(٤) حجة القراءات: ١٠٨.

و«عاصم» كـ «ميعاد». <sup>(١)</sup>

[٩٩] - ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ القرآن ودلالاته الواضحات . نزلت حين قال «ابن سوريا» للرسول صلى الله عليه وآله وسلم : «ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبعك» ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون في الكفر والفسق إذا استعمل في نوع من المعاصي كان أعظمه من كفر وغيره .

[١٠٠] - ﴿أَوْ كُلفًا﴾ «الهمزة» للإنكار ، و«الواو» عاطفة على مقدر ، أي : أكفروا بالآيات وكلما ﴿عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ : نقضه .

والنبذ : الطرح ، وقيل : «منهم» لأن بعضهم لم ينقض . ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بالتوراة فلا يبالون بنقض العهد .

[١٠١] - ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ من التوراة ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ أي : التوراة ، - لأن كفرهم بالمصدق لها نبذ لها - ، أو : القرآن ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ مثل لتركهم إياه بترك المرمي وراء الظهر استغناء عنه ﴿كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه كتاب الله تعالى ، أي : علموا وعاندوا .

[١٠٢] - ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي : نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التي تقرأوها أو : تتبعها الشياطين من الجن ، أو : الإنس أو : منهما ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ﴾ : عهد ملكه . والمضارع حكاية حال ماضية . كانوا يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها إلى الكهنة .

وقد دونوها في كتب يقرأونها ويعلمونها الناس ، وفشا ذلك في زمن «سليمان» حتى قيل : إن الجن تعلم الغيب ، وملك «سليمان» إنما تم بهذا العلم ، وبه يسخر الإنس والجن والريح ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ تكذيب لمن بهته بالسحر ، وسماء : كفرًا

(١) تفسير القرطبي ٢: ٢٨ والمحرم الوجيز ١: ٢٦٢ .

﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ باستعماله ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ﴾ اغواءً، والجملة حال عن «الواو».

والمراد بالسحر: ما يستعان فيه بالتقرب الى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان، وهو - في الأصل - لما خفي سببه ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ عطف على «السحر»، أو: «ما تتلوا» وهما ملكان اهبطا الى الأرض لتعليم السحر ابتلاءً من الله للناس. من تعلمه وعمل به كان كافراً، ومن تجنّبه أو تعلّمه لتوقيه - لا للعمل به - كان مؤمناً.

قيل: ركبت فيهما الشهوة فهويا امرأة فحملتهما على الشرك والمعاصي،<sup>(١)</sup> وقيل: هما رجلان سمّيا ملكين لصلاحهما، ويعضده قراءة كسر «اللام»<sup>(٢)</sup> وقيل: «ما أنزل» نفي عطف على «ما كفر»<sup>(٣)</sup> ﴿يَبَايِلُ﴾ ظرف، أو: حال من الملكين، أو: ضمير «أنزل». بلدة في سواد الكوفة ﴿هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ عطف بيان للملكين، منعاً الصرف للعجمة والعلمية. وإن جعلت «ما» نافية فبدل البعض من «الشياطين»، وما بينهما اعتراض. ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ أي ما يعلمان أحداً حتى ينصحاه ويخبراه أنهما ابتلاء من الله، وينهياه عن الكفر بالتعلّم منهما والعمل به، أو: ما يعلمانه حتى يقولَا إِنَّا مَفْتُونَانِ فَلَا تَفْتِنَنَّ ﴿فَيَعَلِّمُونَ﴾ أي الناس بدلالة «من أحد» ﴿مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ أي سحراً يكون سبب تفرقهما ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره فربما أحدث عنده فعلاً من أفعاله، وربما لم يحدث ﴿وَيَعَلِّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ لأنهم يقصدون به الشر ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ فيجب تجنّبه ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي: اليهود ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ استبدل

(١) رواه الطبرسي عن العياشي مرفوعاً الى ابي جعفر عليه السلام - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٧٤.

(٢) تفسير التبيان ١: ٣٧٣ وتفسير مجمع البيان ١: ١٧٥.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ١٧١.

السحر بكتاب الله . «واللام» للإبتداء علق «علموا» ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾ من نصيب ﴿وَلْيَسْمَا شَرَّوَا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ باعوها ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعملون بعلمهم ؛ إذ علم من لا يعمل به كلا علم فلا ينافي إثبات العلم له .

[١٠٣] - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن ﴿وَاتَّقَوْا﴾ المعاصي كنبد كتاب الله واتباع السحر ﴿لَمْثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ جواب «لو» أي : لاثيبا مثوبة فحذف الفعل . وعدل الى الإسمية لتفيد ثبات المثوبة ، ونكرت لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أن ثواب الله خير مما هم فيه لآثروه . جهلوا ترك العمل بالعلم .

[١٠٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ كان المسلمون يقولون للرسول صلى الله عليه وآله وسلم إذا علمهم شيئاً : «راعنا» أي تأن بنا حتى نفهمه فخطبه اليهود به قاصدين نسبته الى الرعونة ، أو سبّه بكلمة عبرانية ، يتسابقون بها وهي : «راعينا» فنهى المؤمنون عنه ، وأمروا بما هو في معناه وهو : «انظرننا» أي : انتظرننا ﴿وَاسْمَعُوا﴾ سماع طاعة لا كسماع اليهود إذ قالوا : ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ : المتهاونين بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

[١٠٥] - ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الود : المحبة . و«من» للتبيين ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ «لا» لتأكيد النفي ﴿أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ﴾ مفعول «يود» ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ هو : الوحي ، و«من» مزيدة للإستغراق ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ «من» للإبتداء ، أي : يحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شيء من الوحي ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾ بالنبوة ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ولا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ يشعر بأن النبوة من الفضل .

[١٠٦] - ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ رد لظعن اليهود في أن النبي صلى الله عليه وآله



وسلم يقول بنسخ كل شريعة تقدمت شريعته، بأن ذلك جائز.

ونسخ الآية إما رفع التعبد بقرائتها، أو: الحكم المستفاد منها، أو: رفعهما - معاً - . و«ما» مفعول «نسخ» جزمته شرطاً. و«من» مزيدة. وقرأ «ابن عامر»: «نُسخ» من «أنسخ»، أي: نأمر - جبرئيل بنسخها، «وابن كثير» و«أبو عمرو» «نساها» - بفتح «النون» و«السين» - مع الهمزة من النساء -<sup>(١)</sup> أي: التأخير، والباقون: بضم «النون» وكسر «السين» بلا همز، من «الإنساء»<sup>(٢)</sup> أي: إذهابها عن القلوب ﴿نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ للعباد، في الثواب ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ فيه ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الخير وما هو خير منه وما هو مثله.

[١٠٧] - ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأُمَّته لقوله تعالى: «وَمَا لَكُمْ»<sup>(٣)</sup>. وأُفرد لآته أعلمهم ﴿أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أموركم، ويجريها على ما يصلحكم من النسخ وغيره ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يقوم بأمركم ﴿وَلَا نَصِيرَ﴾ ينصركم.

[١٠٨] - ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ «أم» عديلة الهمزة في: «ألم تعلم»، أي: ألم تعلموا أنه مالك الأمور، ويحكم ما يريد، أم تعلمون وتسالون اقتراحاً كما سألت اليهود موسى؟، أو: منقطعة، أي: بل أتريدون. والمراد: إيصاؤهم بالثقة به تعالى، وترك الاقتراح على رسولهم نزلت في أهل الكتاب حين سألوه أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، أو في المشركين حين قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْجُرَ لَنَا...﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلاً﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿وَمَنْ يَبَدِّلْ

(١) في «ج»: النساء وفي «ط»: النساء.

(٢) حجة القراءات: ١٠٩/١١٠.

(٣) في آخر هذه الآية.

(٤) سورة الإسراء: ٩٠/٩١.

الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ﴿١٠٩﴾ ومن ترك الثقة بالآيات المنزلَة وشكَّ فيها ، واقترح غيرها ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي : وسطه فلا يصل إلى المقصد .

[١٠٩] - ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ كـ «حيى بن أخطب» ونظرائه ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ أن يرجعوكم ﴿مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ مفعول ثانى لـ «يردّون» ، أو حال من مفعوله ﴿حَسَدًا﴾ علة «ودّ» <sup>(١)</sup> ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ متعلق بـ «ودّ» أي : تمنّوا ذلك من قبل أنفسهم لا من قبل التّدين ، أو : بـ «حسدًا» ، أي : حسداً منبعثاً من أنفسهم ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ صدق محمّد صلى الله عليه وآله وسلّم ﴿فَاغْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ لا تعاقبوا ولا تثرّبوا عليهم <sup>(٢)</sup> ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ من قتل «قريظة» ، وإجلاء «النضير» ، وضرب الجزية عليهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الإنتقام منهم .

[١١٠] - ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ كأنهم أمروا بهما للاستعانة على مشقّة العفو ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ صلاة أو صدقة ﴿تَجِدُوهُ﴾ أي ثوابه ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لا يضيع لديه عمل .

[١١١] - ﴿وَقَالُوا﴾ أي أهل الكتاب من اليهود والنصارى . عطف على «ودّ» ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ جمع بين قوليهما لأمن اللبس ؛ لعلم السامع بالتعادي بينهما .

و«هود» : جمع هائد . وإفراد الاسم وجمع الخبر باعتبار اللفظ والمعنى ﴿تِلْكَ﴾ الأمانى المذكورة : من أن لا ينزل عليكم خير ، وأن يردّوكم كفاراً ، وأن لا يدخل الجنة غيرهم ﴿أَمَانِيَهُمْ﴾ والجملة اعتراض ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على اختصاصكم بالجنة ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في قولكم إذ ما لا دليل عليه باطل .

[١١٢] - ﴿بَلَى﴾ ردّ لنفيهم دخول غيرهم الجنة ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أخلص

(١) في «ط» : علة ودهم .

(٢) التثريب : التفريع والتفهير بالذنب - كما في مفردات الراغب .

نفسه ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ جزاء عمله ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ ثابتاً لديه .  
و«مَنْ» شرطية أو موصولة ، والجملة جوابها أو خبرها . و«الفاء» لتضمينها معنى  
الشرط ، فالردّ بـ «بلى» وحده أو من فاعل فعل مقدر ، أي : بلى يدخلها من أسلم  
﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة .

[١١٣] - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ﴾ يعتد به . ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى  
لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ نزلت حين قدم وفد «نجران» على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم  
وأناهم أحبار اليهود وتقالوا بذلك ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ «الواو» للحال و«الكتاب»  
للجنس ، أي : قالوا ذلك وهم من أهل التلاوة للكتب ﴿كَذَلِكَ﴾ أي : مثل ذلك  
﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ كعبدة الأصنام والذهرية ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ ويخهم على  
تشبههم بالجهلة ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ بين الحزبين ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ  
يَخْتَلِفُونَ﴾ بأن يكذبهم ويدخلهم النار ، أو بما يقسم لكل منهما من العقاب .

[١١٤] - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ نزلت في الروم لما غزوا بيت المقدس  
وخربوه ، وقتلوا أهلها ، وأحرقوا التوراة ، أو : المشركين حين منعوا رسول الله دخول  
المسجد الحرام عام الحديبية .

والحكم عام في كل مانع وساع في خراب كل مسجد وإن خصّ السبب ﴿أَنْ  
يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ مفعول ثانٍ لـ «منع» أو مفعول له ، أي كراهة أن يذكر ﴿وَسَعَى فِي  
خَرَابِهَا﴾ بالتعطيل أو الهدم ﴿أَوَّلُئِكَ﴾ المانعون ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا  
خَائِفِينَ﴾ أي : ما كان الحق أن يدخلوها إلا خائفين من المؤمنين أن يطشوا بهم  
فضلاً أن يمنعوهم منها ، أو : ما كان لهم في علم الله فهو وعد للمؤمنين بالنصر .

وقيل : معناه النهي عن تمكينهم من دخول المسجد <sup>(١)</sup> ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ :  
القتل والسبي ، أو : الجزية ، أو : فتح مدائنهم إذا قام المهدي عليه السلام ﴿وَلَهُمْ فِي

(١) تفسير مجمع البيان ١ : ١٩٠ وتفسير ابن كثير ١ : ١٦٢ .

الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾.

[١١٥] - ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ ناحيتا الأرض، أي: له الأرض كلها فان مِنْتُمْ الصَّلَاةَ فِي الْمَسَاجِدِ فَصَلُّوا حَيْثُ كُنْتُمْ ﴿فَإَيْنَمَا تُوَلُّوا﴾ ففي أي مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ جهته التي جعلها قبلة لكم، فإن ذلك ممكن في كل مكان، أو: ذاته تعالى، أي: عالم بما فعلتم فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾ الرحمة، يريد التوسعة لعباده ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بمصالحهم، فإن المصلحة الحاصلة في المساجد حاصلة لهم في أي مكان كان - مع التولية - وقيل: منسوخة بآية «قَوْلٌ»<sup>(١)</sup> وقيل: مخصوصة بحال الضرورة، أو بالنوافل. <sup>(٢)</sup> وفي الكل بحث.

[١١٦] - ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ نزلت حين قال اليهود: «عزير ابن الله»، والنصارى: «المسيح ابن الله» ومشركوا العرب: «الملائكة بنات الله». وترك «ابن عامر» العاطف <sup>(٣)</sup> ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيهاً له عن ذلك ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ رد لقولهم أي: هو خالقه، ومالكة ومن جملة الملائكة وعزير والمسيح ﴿كُلُّ لَهُ قَانُونٌ﴾ منقادون لمشيئته وتكوينه ومن كان بهذه الصفة لم يجانس، ومن حق الولد أن يجانس والده. وتنوين «كل» للعوض، أي: كل ما فيها.

[١١٧] - ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: بديع سماواته وأرضه - من «بدع» فهو بديع -، أو: مبدعها - كالسميع بمعنى: المسمع.

والإبداع: اختراع الشيء لا عن شيء دفعة. ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ إذا أراد إحداثه ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ من التامة، أي: أحدث فيحدث. والمراد: تمثيل

(١) وهي الآية ١٤٤ من هذه السورة وقائل هذا القول هو قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٩١.

(٢) وهو المروي عن ائمتنا عليه السلام - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٩١ - وانظر كنز العرفان ١: ٩٠ وتفسير العياشي ١: ٥٦ الحديث ٨١ و٨٢.

(٣) حجة القراءات: ١١٠.

حصول ما تعلقت به إرادته - بلا مهلة بطاعة المأمور - بلا توقف، لاحقية أمر وامثال. ونصب «ابن عامر» «فيكون»<sup>(١)</sup>.

[١١٨] - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: جهلة المشركين، أو: متجاهلو أهل الكتاب: ﴿لَوْلَا﴾ هَلَا ﴿يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ كما كلم موسى، أو يوحى إلينا أنك رسوله - استكباراً - ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ دلالة على صدقك - جحوداً لكون ما آتاهم آيات، استهانة بها - ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ كـ ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾<sup>(٢)</sup> [و] «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً»<sup>(٣)</sup> ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ يطلبون اليقين؛ إذ فيما ظهر<sup>(٤)</sup> من الآيات كفاية لمن لم يعاند.

[١١٩] - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ متلبساً به ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ لا جابراً على الإيمان تسليية له صلى الله عليه وآله وسلم؛ إذ كان يغتم لإصرارهم على الكفر ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ مالههم لم يؤمنوا بعد تبليغك. وقرأ «نافع»: «ولا تسأل»<sup>(٥)</sup> - على النهي له صلى الله عليه وآله وسلم عن السؤال عن حال الكفرة، أو تفخيم لعقابهم - والجحيم: النار المتأججة.

[١٢٠] - ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ إقناط له صلى الله عليه وآله وسلم عن إسلامهم، وكأنهم قالوا ذلك فحكاه تعالى؛ ولذلك قال: ﴿قُلْ﴾ - مجيباً لهم -: ﴿إِنَّ هُدَى اللَّهِ﴾ الذي هو الإسلام ﴿هُوَ الْهُدَى﴾ بالحق، لا ما تدعون

(١) حجة القراءات: ١١١.

(٢) سورة النساء: ٤/١٥٣.

(٣) سورة المائدة: ٥/١١٢.

(٤) في «الف»: ظهر لهم.

(٥) حجة القراءات: ١١١.

إليه ﴿وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: بدعهم ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: الدين الصحيح، أو: البيان، ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ يدفع عنك عقابه، وهو جزاء لـ «إن».

[١٢١]- ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ هم مؤمنو أهل الكتاب ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ بالتدبر له، والعمل بمقتضاه ولا يحرفونه ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بكتابهم - دون المحرفين - ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ من المحرفين ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الضلالة بالهدى.

[١٢٢]- ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُورُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

[١٢٣]- ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ مرّ مثل الآيتين،<sup>(١)</sup> والتكرير لبعد ما بين الكلامين تأكيد للتذكير، ومبالغة في النصيح وإقامة الحجة.

[١٢٤]- ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ الابتلاء: التكليف بالشاق، ويلزمه الإختبار ممن يجهل العواقب، أي: كلّفه ﴿بِكَلِمَاتٍ﴾ عامله معاملة المختبر بهنّ، وفسّرت بذبح ولده والنّار وبمناسك الحجّ والكواكب والقمر والشمس وبالعشر الحنيفيّة،<sup>(٢)</sup> وبالكلمات التي تلقّاها «آدم» من ربه وهي: أسماء محمّد وأهل بيته صلى الله عليه وآله

(١) في هذه السورة الآيتان ٤٧ و٤٨.

(٢) في تفسير القمي ١/ ٥٩ الحنيفة: الطهارة وهي عشرة أشياء خمسة في الرأس وخمسة في البدن. فأما التي في الرأس: فأخذ الشارب وإعفاء اللحي وطمّ الشعر والسواك والخلال. وأما التي في البدن: فحلق الشعر من البدن والختان وقلم الاظفار والغسل من الجنابة والظهور بالماء.

ومثله تفسير مجمع البيان ١: ٢٠٠ وتفسير البرهان ١: ١٥٦ وباب الخمسة من كتاب الخصال الحديث ١١.

وسلم. <sup>(١)</sup> وقرأ «ابن عامر»: «إبراهيم» <sup>(٢)</sup> ﴿فَاتَّهَمُنَّ﴾ أداهنّ بغير تفريط ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ استئناف - إن نصب «إذ» مضمّر -، كأنه قيل: فما قال له ربّه؟ فأجيب به، أو: بيان لـ «إبتلى»، فتكون «الكلمات» ما ذكر - من: الإمامة، وتطهير البيت ورفع قواعده والإسلام -.. وإن نصبه «قال» فالمجموع جملة عطف على ما قبلها. و«إماماً» ثاني مفعولي «جاعلك».

والإمام: اسم من يؤتمّ به، أي: يأتّمون بك في دينهم وإليك سياستهم ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾: نسلي. و«الواو» للإستئناف أو العطف على محذوف و«من» للإبتداء أو للتبعض أو زائدة، أي: اجعلني إماماً واجعل من ذرّيتي أو بعضها، أو ذرّيتي؟! - على جهة السؤال - ﴿قَالَ لَا يَسْأَلُ عَهْدِي﴾ أي: الإمامة. وسكّن الياء «حفص» و«حمزة». <sup>(٣)</sup> ﴿الظَّالِمِينَ﴾ لأن الإمامة أمانة الله، والظالم لا يصلح للأمانة، وإنما ينالها الأتقياء منهم.

فدلّ على وجوب عصمة النبي والإمام حتى عن الصّغائر - لصدق الظلم عليها -، سواء فسّر بانتقاص الحقّ، أو بوضع الشّيء في غير موضعه، أو: بتعدّي حدود الله، ففاعلها ظالم لا يصلح للإمامة - وإن تاب -؛ لصدق الظالم عليه في الجملة، فتتناوله الآية، فكيف بمن أشرك ولم تثبت توبته.

[١٢٥] - ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ أي: الكعبة، غلب فيها ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ مرجعاً يثوب إليه أعيان الحجاج أو أمثالهم، أو: موضع ثواب يثابون بحجّه ﴿وَأَمْنًا﴾ موضع أمن لأهله والملتجئ إليه، من التعرّض ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ بتقدير القول، أو: عطف على عامل «إذ» المقدّر، أو على مضمّر، أي: ثوبوا إليه واتخذوا ﴿مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾:

(٣) كتاب الخصال للشيخ الصدوق - باب الخمسة - الحديث ٨.

(٤) حجة القراءات: ١١٣ وجاءت الكلمة في «الف» و«ب»: إبراهيم.

(١) حجة القراءات: ١١٢.

الحجر الذي قام عليه ودعا الناس إلى الحج، أو بنى البيت ﴿مُصَلَّى﴾ مدعى - من «صَلَّى» أي: دعوت -، أو: قبلّة أو: موضع صلاة - أي: صلّوا عنده بعد الطّواف - وهو المروي عن أئمتنا عليهم السّلام،<sup>(١)</sup> فالمراد به: الموضع الذي فيه المقام - وهو المتعارف الآن -؛ إذ الحقيقي لا يصلّي فيه، فيفيد وجوب ركعتي الطّواف فيه. و«من» للتبعيض، أو الإبتداء، أو التّبيين، أو زائدة.

وقيل: مقام ابراهيم: الحرم كلّهُ،<sup>(٢)</sup> فتكون «من» تبعيضيّة، ويكون المراد البعض المخصوص وهو المقام الآن، فيفيد وجوبهما أيضاً فيه. وقيل: عرفة والمزدلفة والجمار،<sup>(٣)</sup> وقيل: الحج كله.<sup>(٤)</sup> وقرأ «نافع» و«ابن عامر»: «وَاتَّخَذُوا» ماضياً، عطفاً على «جعلنا» أي: واتخذ الناس.<sup>(٥)</sup> ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾: أمرناهما ﴿أَنْ﴾ بأن، أو: أي: ﴿طَهَّرَابَيْنِي﴾ من الأصنام والأنجاس. وفتح «الياء» «نافع» و«حفص» و«هشام»<sup>(٦)</sup> ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾: الدّائرين حوله، ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾: المقيمين عنده، أو: المعتكفين فيه ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ المصلّين، جمع: «راكم» و«ساجد».

[١٢٦] - ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ أَوْ الْمَكَانَ ﴿بَلَدًا آمِنًا﴾: ذا أمن، كـ ﴿عَيْشَةً رَاضِيَةً﴾،<sup>(٧)</sup> أو: آمناً أهله كـ «ليل نائم» ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. «من آمن» بدل البعض من: «جهله» ﴿قَالَ﴾ الله

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٢٠٣.

(٢) قاله مجاهد - كما في تفسير التبيان ١: ٤٥٣ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٠٣.

(٣) قاله عطاء - كما في تفسير التبيان ١: ٤٥٣ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٠٣ وتفسير الكشاف ١: ٣١٠.

(٤) قاله ابن عباس - كما في تفسير التبيان ١: ٤٥٣ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٠٣.

(٥) حجة القراءات: ١١٣ والكشف عن وجوه القراءات ١: ٢٦٣.

(٦) تفسير القرطبي ٢: ١١٤.

(٧) وردت هذه العبارة في سورتي: الحاقة: ٦٩/٢١ والقارة: ١٠١/٧.



تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ عطف على محذوف، أي: أرزق من آمن ومن كفر. نبّه تعالى على أن الرزق يعمّ المؤمن والكافر. أو: مبتدأ تَضَمَّن معنى الشرط، وخبره: ﴿فَأَمْتَعُهُ﴾ زماناً - أو: متاعاً - ﴿فَلَيْلًا﴾ أي: مقصوراً على حظوظ الدنيا ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾. <sup>(١)</sup> ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ﴾: الزَّهْ ﴿إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾ لَزَّ المضطرّ. وقرأ «ابن عامر»: «فَأَمْتَعُهُ» مِن: «أمتع» <sup>(٢)</sup> ﴿وَبَشِّرِ الْمَصِيرِ﴾ المآل. والمخصوص محذوف أي العذاب.

[١٢٧] - ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ﴾ حكاية حال ماضية ﴿الْقَوَاعِدَ﴾ جمع قاعدة - وهي: الأساس - ورفّعها: النبأ عليها؛ لنقله إياها عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع، أو: يراد بها السّافات؛ <sup>(٤)</sup> إذ كلّ سافٍ قاعدة ما بُنِيَ فوقه، وبرفعها: بناؤها. ﴿مِنَ الْبَيْتِ﴾ وفي إيهامها، وتبيينها رفع لشأنها ﴿وَإِسْمَاعِيلُ﴾ كان يناوله الحجارة فعطف عليه لمدخليته في الرفع، أو: كانا يتناوبانه، أو: يبينان في طرفين ﴿رَبَّنَا﴾ يقولان: رَبَّنَا ﴿تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ والجملة حال منهما، ويفيد ندية الدّعاء عقيب العبادة ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لدعائنا ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنا.

[١٢٨] - ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ﴾ مخلصين، أو: مستسلمين - أي: متقادين - ﴿لَكَ﴾ والمراد: طلب الزّيادة في الإخلاص والإنقياد، أو: الثّبات عليه ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا﴾: وجعل بعضها وخصّاً البعض لما أعلما أن فيهم ظلمة ﴿أُمَّةٌ﴾ من «أمّه»: إذا قصده. قيل: للجماعة، لأنها تَأَمَّ ﴿مُسْلِمَةً لَّكَ﴾ أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

(١) سورة النساء: ٧٧.

(٢) لَزَّ الشَّيْءَ بِالْشَّيْءِ يَلْزَهُ لَزًّا وَالزَّهْ: الزمه إياه - لسان العرب «لرز».

(٣) حجة القراءات: ١١٤.

(٤) السافات: جمع ساف، وهو: السّف من الطين أو اللبن أو غيرهما.

لقوله: ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾<sup>(١)</sup> وعن الصادق عليه السلام: «هم بنو هاشم خاصة». <sup>(٢)</sup> ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ أي: بصرنا - أو: عرفنا - متعبداً في الحج. أو: مذابحنا.  
والنَّسَكُ: العبادة والذبيحة. وقرأ «ابن كثير»: «أَرِنَا» - كـ «فَخِذْ» في «فَخِذْ» -<sup>(٣)</sup>  
﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا﴾ استتاباً تَعَبُداً لِيُقْتَدَى بهما، أو: لذرَّيتهما ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ بعباده.

[١٢٩] - ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾ في الأمة المسلمة ﴿رَسُولاً مِنْهُمْ﴾ لم يبعث منهم غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولذا قال: «أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى، ورؤيا أمي»<sup>(٤)</sup> ﴿يَتْلُو﴾: يقرأ ﴿عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ﴾: دلائل التوحيد والنِّبوة الموحاة إليه ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: المعارف والأحكام ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ وَيُطَهِّرُهُم من الشرك ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾: الذي لا يُفْهَر على ما يريد ﴿الْحَكِيمُ﴾: المحكم له.

[١٣٠] - ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ إنكار واستبعاد لأن يرغب عاقل عن ملته الواضحة وهي ملة محمد صلى الله عليه وآله وسلم. ولا ينافيه كون ملته ناسخة لجميع الملل لصدق نسخ الملة بنسخ بعضها، أي: لا يرغب عنها ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾: أضلها أو أذلها.

قيل: سَفِهَ - بالكسر - متعدٍ، و - بالضم - لازم. <sup>(٥)</sup> وقيل: نصب «نفسه» تمييزاً أو بنزع الخافض. <sup>(٦)</sup> ومحل المستثنى: الرفع بدلاً من ضمير «يرغب» لعدم إيجابه،

(١) في الآية الآتية من هذه السورة.

(٢) تفسير العياشي ١: ٦٠ الحديث ١٠١.

(٣) حجة القراءات: ١١٤.

(٤) تفسير ابن كثير ١: ١٨٤.

(٥) قاله ابن تغلب والميرد - كما في تفسير التبيان ١: ٤٦٩.

(٦) تفسير التبيان ١: ٤٦٩ وتفسير مجمع البيان ١: ٢١٢.

أو: النَّصَبُ بِالِاسْتِثْنَاءِ. ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ﴾: اخترناه للرسالة ﴿فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ المستقيمين على الخير، ومن كان كذلك كان حقيقاً بالاتباع لا يرغب عنه إلا سفيه، نزلت حين دعا «عبدالله بن سلام» إبني أخيه «سلمة» و«مهاجراً» إلى الإسلام فأسلم «سلمة» وأبى «مهاجر».<sup>(١)</sup>

[١٣١] - ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ظرف لـ «إِصْطَفَيْنَاهُ»، أو: نصب بإضمار: اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملته، حيث بادر إلى التسليم والإخلاص حين ألهمه ربه النظر في دلائله المؤدية إلى المعرفة والإسلام.

[١٣٢] - ﴿وَوَصَّى بِهَا﴾: بالملّة، أو: كلمة «أسلمت»، والتوصية: التقدّم إلى الغير بفعل فيه صلاح، وأصلها: الوصل، كأنّ الموصي يصل أمره بالوصي. وقرأ «نافع» و«ابن عامر»: «وأوصى». <sup>(٢)</sup> ﴿إِبْرَاهِيمَ بَيْنَهُ﴾ الأربعة: اسماعيل واسحاق، ومدين، ومدان، وقيل: أكثر <sup>(٣)</sup> ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ أي: ووصى بها «يعقوب» بنوه الإثني عشر: ﴿يَا أَيَّتُهَا﴾ بتقدير: القول، أو: متعلّق بـ «وصى» لأنّه بمعناه ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ﴾: الإسلام - الذي هو صفوة الأديان - ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ نهى عن كونهم على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا.

والتعبير بالنسبة عن الموت على تلك الحالة للتنبيه على أن موتهم لا على الإسلام، موت لا خير فيه، وأنّ من حقّه أن لا يحلّ بهم.

[١٣٣] - ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ «أم» منقولة، والهمزة المقدرّة للإنكار، أي: ما كنتم حاضرين ﴿إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ بدل من «إذ حضر» رد على اليهود

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٢١٢.

(٢) حجة القراءات: ١١٥.

(٣) تفسير البضاوي ١: ١٩٠.

حين قالوا: إن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية أو: خطاب للمؤمنين، أي: ما شهدتم ذلك وإنما علمتموه من الوحي ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾ أي شيء تعبدونه؟ و«ما» عام في كل شيء ما لم يُعْلَم، فاذا عُلِمَ وسئل عن تعيينه خُصَّ العقلاء [بـ«مَنْ»]،<sup>(١)</sup> وإن سئل عن وصفه قيل: ما زيد أكتب أم شاعر؟ ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ عطف بيان لـ«آبائك». وعد «إسماعيل» منهم لأنَّ العمَّ يسمى أباً، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم في العباس: «رُدُّوا عَلَيَّ أَبِي»<sup>(٢)</sup> ﴿إِلَهًا وَاحِدًا﴾ بدل من «إله آباءك» للتصريح بالتوحيد، ورفع توهم ينشأ من تكرير المضاف، أو نصب على الاختصاص ﴿وَنَخُنْ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ حال من فاعل «نعبد» أو مفعوله أو: منهما، أو: اعتراض.

[١٣٤] - ﴿تِلْكَ﴾ أي: إبراهيم ويعقوب وبنهما ﴿أُمَّةٌ﴾ جماعة ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ مضت ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ لكل جزاء عمله، لا ينتفع احد بكسب غيره ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لا تؤاخذون بمعاصيهم، كما لا تثابون بطاعتهم. [١٣٥] - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: أهل الكتاب ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ أي: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى ﴿تَهْتَدُوا﴾ جواب «كونوا». ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: بل تتبع ملة إبراهيم، أو نكون أهل ملته ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً عن الباطل إلى الحق، حال من المضاف إليه ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بأهل الكتاب وغيرهم؛ إذ ادَّعوا اتباعه وهم مشركون.

[١٣٦] - ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ خطاب للمؤمنين ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ﴾ إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأنساب ﴿صحف إبراهيم﴾ فإنها منزلة إليهم؛ لأنهم متعبدون بما فيها - كما أنَّ القرآن منزل إلينا.

(١) ما بين المعقولتين ليس في «الف» و«ب»، و«د».

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢١٤ وتفسير الكشاف ١: ٣١٤.

والأسباط ؛ حفدة «يعقوب» ذراري بنيه الإثنى عشر ﴿وَمَا أُوْتِيَ مُوسَى وَعِيسَى :  
التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ . وَخُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ إِحْتِجَاجٌ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِينَ ﴿وَمَا أُوْتِيَ النَّبِيُّونَ﴾  
المذكورون وغيرهم ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ منزلاً منه ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ لا نؤمن ببعض  
ونكفر ببعض كاليهود والنصارى ، وأضيف «بين» إلى «أحد» لعمومه في سياق النفي  
﴿وَنَحْنُ لَهُ﴾ : الله تعالى ﴿مُسْلِمُونَ﴾ : منقادون مخلصون .

[١٣٧] - ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ تبيكت لهم ؛ إذ لا مثل لما  
آمن به المسلمون ، ولا دين كالإسلام . أو «الباء» للإستعانة لا صلة . أي : إن دخلوا  
في الإيمان بشهادة مثل شهادتك التي آمنت بها . ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ : أعرضوا عن الإيمان  
﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ : مخالفة للحق ، فهم في شقٍ غير شقِّه ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾  
وعُدَّ له صلى الله عليه وآله وسلم بالنصر عليهم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لدعائك ﴿الْعَلِيمُ﴾  
بنيَّتكَ ، وهو مستجيب لك ، من تمام الوعد ، أو : وعيد للمعرضين ، أي : يسمع  
أقوالهم ويعلم أعمالهم ، وهو معاقبهم .

[١٣٨] - ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكّد لـ «آمنّا» أي : صبغنا الله صبغةً - وهي : الفطرة  
التي فطر النَّاسَ عليها - ، أو : هدايا دينه ، أو : طهرنا بالإيمان تطهيره .

سمّاها صبغة للمشاكله ، فإنَّ النَّصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر  
يسمونه المعمودية ، يجعلون ذلك تطهيراً لهم ومحققاً لنصرانيتهم ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ  
اللَّهِ صِبْغَةً﴾ لا صبغة أحسن من صبغته ﴿وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾ عطف على «آمنّا» .

[١٣٩] - ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا﴾ : تجادلوننا ﴿فِي اللَّهِ﴾ في أمره واصطفائه النبوي  
من العرب دونكم ؟ .

قال أهل الكتاب : «كُلُّ الْأَنْبِيَاءِ مِنَّا ، فَلَوْ كُنْتَ نَبِيّاً لَكُنْتَ مِنَّا» فنزلت . ﴿وَهُوَ  
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ الكَلَّ عباده «يُصِيبُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ»<sup>(١)</sup> ﴿وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ

(١) اقتباس من قوله تعالى : «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» (يوسف : ٥٦/١٢) .

أَعْمَالُكُمْ فَإِنَّ الْعِبْرَةَ بِالْعَمَلِ ، فَمَا أَنَّ لَكُمْ أَعْمَالاً يَعْتَبِرُهَا اللَّهُ فِي مَنْحِ الْكَرَامَةِ وَمَنْعِهَا ، فَنَحْنُ كَذَلِكَ ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ مَوْحَدُونَ وَدُونَكُمْ .

[١٤٠] - ﴿أَمْ يَقُولُونَ <sup>(١)</sup> إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ «أم» منقطعة ، و«الهمزة» للإنكار ، وقرأ «ابن عامر» «والكسائي» : بالتاء ، <sup>(٢)</sup> فجاز كونها عديلة همزة «أُنحاجوننا» ، <sup>(٣)</sup> أي : أي الأمرين تأتون ، المحاجة أم إدعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء ؟ ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾ وقد قال : ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ <sup>(٤)</sup> وقال : ﴿وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا بَعْدِهِ﴾ <sup>(٥)</sup> والمعطوفون عليه أتباعه ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ﴾ أي : لا أحد أظلم من أهل الكتاب : إذ ؛ كتموا شهادة الله لإبراهيم بالحنيئية ، ونفي مليتهم عنه .

أو : منا - لو كتمنا هذه الشهادة . وفيه تعريض بكتهم شهادة الله لمحمد بالرسالة في كتبهم . و«من» ابتدائية ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعيد لهم .

[١٤١] - ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ كرر <sup>(٦)</sup> تأكيداً للزجر عن الإتكال على فضل الآباء ، أو : أريد «بالأمة» - هناك - : الأنبياء و - هنا - : أسلاف أهل الكتاب .

[١٤٢] - ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ : الخفاف الأحلام ، المنكرين تغيير القبلة - من اليهود أو المنافقين أو المشركين - . قدّم الإخبار به توطئاً للنفس وإعداداً للرد :

(١) هذه قراءة «نافع» و«ابن كثير» و«ابوعمر» و«ابوبكر» - كما في حجة القراءات : ١١٥ - والمثبت في المصحف الشريف بقراءة «حفص» : ام تقولون - بالتاء .

(٢) هذا ما ذكره البيضاوي في تفسيره ١ : ١٩٤ ، ينظر حجة القراءات : ١١٥ .

(٣) في الآية السابقة من هذه السورة .

(٤) سورة آل عمران ٣ / ٦٦ .

(٥) سورة آل عمران ٣ / ٦٥ .

(٦) في الآية ١٣٤ من هذه السورة .

﴿مَا وَلَا هُمْ﴾: صرفهم ﴿عَنْ قِبَلِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ أي: بيت المقدس ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ أي: الأرض - كلها - ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو ما توجهه الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة إلى بيت المقدس، وأخرى إلى الكعبة.

[١٤٣] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾: كما جعلناكم مهتدين ﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ عدولاً أو خياراً. قال الباقر عليه السلام: «نحن الأمة الوسط، ونحن شهداء الله على خلقه، وحيثه في أرضه».<sup>(١)</sup>

وعن علي عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِيَّانَا عَنِ بَقُولِهِ: . . . ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ بأعمالهم المخالفة للحق في الدنيا وفي الآخرة، أو: حجة عليهم تبيين لهم الحق، أو تشهدون للأنبياء على أُممهم المنكرين لتبليغهم ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ بما عملتم، أو: حجة يبين لكم. أو: يشهد بعد التكم. وعديت شهادته لهم بـ«على» لأنه كالرقيب عليهم ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي﴾ ثاني مفعولي «جعلنا» أي: الجهة التي ﴿كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ وهي بيت المقدس.

يعنى: إن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة، وما جعلنا قبلك بيت المقدس، ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ نمتحن الناس فميز ﴿مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ﴾ في الصلاة إليه ﴿مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ يرتدّ ألفاً لقبلة آبائه، أو ليتعلق علمنا به موجوداً أو ليعلم أُوليائه الرسول والمؤمنون وقيل: المراد: الكعبة؛ لأنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي بمكة إليها،<sup>(٢)</sup> ثم أمر بالصلاة إلى بيت المقدس ثم رُدَّ إليها بعد الهجرة.

والمعنى ما رددناك إلى ما كنت عليها إلا لنعلم الثابت على دينك ممن يرتدّ

(١) تفسير العياشي ٦٢: ١ الحديث ١١٠.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٢٤.

(٣) تفسير الكشاف ١: ٣١٨.

لقلقه<sup>(١)</sup> ﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ التحويلة أو القبلة - و«إن» مخففة من الثقيلة - ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ ثقيلة، واللام فارقة<sup>(٢)</sup> ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ بلطفه الى وجه الحكمة الثابتين على إتباع الرسول ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ ثباتكم على الإيمان، أو: إيمانكم بالقبلة المنسوخة، أو: صلاتكم اليها.

قيل: لما حوّلت القبلة قالوا: كيف بأعمالنا التي قبل التحويل، أو كيف بمن مات قبل ذلك من إخواننا، فنزلت<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ لا يضيع أجورهم، ولا يترك مصالحهم.

والرافة أشدّ الرحمة ومدّ «ابن كثير» و«نافع» و«ابن عامر» و«حفص»: لرءوف، وقصره الباكون.<sup>(٤)</sup>

[١٤٤] - ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ﴾ تردده ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ في جهتيها ترقباً للوحي.

كان صلى الله عليه وآله وسلم يتوقع أن يحولّه ربه الى الكعبة لأنها قبلة أبيه ابراهيم، وأدعى للعرب الى اتباعه، ولمخالفة اليهود ﴿فَلَنُؤَلِّتَنَّ قِبْلَتَكَ﴾ أي نمكّنك منها، أو نجعلك تلي سمتها ﴿تَرْضَاهَا﴾ تحبّها لأغراض صحيحة وافقت حكمة الله تعالى ﴿فَوَلَّ وَجْهَكَ﴾ اجعل توليته ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ﴾ نحوه ﴿الْحَرَامِ﴾: المحرّم فيه القتال والممنوع عن تعرّض الظلمة. والتعبير بـ«الشّطر»، و«المسجد» دون «البيت» يفيد: أنّ البعيد يكفيه مراعاة الجهة لا البيت - كما هو للقريب -.

روي: أنه صلى الله عليه وآله صلى لبيت المقدس ثلاثة عشر شهراً، ستّة بمكة وسبعة بالمدينة، فقالت اليهود: تبع قبلتنا فاغتمّ وانتظر الوحي، فأثاه جبرئيل وقد صلى من

(١) القَلِقُ: المضطرب والمزعج والغير المستقر على الرأي.

(٢) اي: اللام هي لام الابتداء تدخل على خبر «ان» المخففة فتفيد الفرق بينه وبين ان النافية.

(٣) تفسير التبيان ١١: ٢ و تفسير مجمع البيان ١: ٢٢٥.

(٤) حجة القراءات: ١١٦.



الظَّهْر رَكَعَتَيْنِ فِي مَسْجِدٍ «بَنِي سَلَمَةَ» فَأَخَذَ بَعْضُ دِيهِ وَحَوَّلَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْآيَةَ، وَتَحَوَّلَ الرِّجَالُ مَكَانَ النِّسَاءِ وَبِالْعَكْسِ، فَاتَمَّ الصَّلَاةُ فَسَمِّيَ «مَسْجِدَ الْقِبْلَتَيْنِ»<sup>(١)</sup> ﴿وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ﴾ فِي أَيِّ مَكَانٍ كُنْتُمْ ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ خَصَّ الرَّسُولَ بِالْخُطَابِ ثُمَّ عَمَّ تَصْرِيحاً بِعُمُومِ الْحُكْمِ ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ أَنْ تَحْوِيلَ إِلَى الْكَعْبَةِ ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ إِذْ فِي كِتَابِهِمْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ وَعَدَ وَوَعِدَ لِلْحَزْبَيْنِ. وَقَرَأَ «ابْنُ عَامِرٍ» وَ«حُمَزَةُ» وَ«الْكَسَائِيُّ» بِالتَّاءِ.<sup>(٢)</sup>

[١٤٥]- ﴿وَلَيْتَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ﴾: حُجَّةٌ عَلَى أَحَقِّيَّةِ قِبْلَتِكَ. وَ«الْإِلَامُ» مُوْطِئَةٌ لِلْقِسْمِ، وَجَوَابُهُ: ﴿مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ وَسَدٌّ مَسَدٍّ جَوَابِ الشَّرْطِ، أَيُّ: لَمْ يَتْرَكُوا ابْتِاعَكَ لَشَبْهَةِ تَدْفَعُهَا بِالْحُجَّةِ، وَأَمَّا تَرْكُهُ عِنَاداً ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ﴾ حَسْمٌ<sup>(٣)</sup> لَطْمَعُهُمْ إِذْ قَالُوا: لَوْ ثَبَّتْ عَلَى دِينِنَا رَجَوْنَا أَنْ تَكُونَ صَاحِبِنَا الَّذِي نَنْتَظِرُهُ؛ طَمَعاً فِي رَجُوعِهِ ﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾ فَإِنَّ الْيَهُودَ تَسْتَقْبِلُ الصَّخْرَةَ، وَالتَّنَّصَرِي: الْمَشْرِقَ، وَكُلٌّ ثَابِتٌ عَلَى قِبْلَتِهِ لَا يَرْجُو تَوَافُقَهُمْ كَمَا لَا يُرْجَى مُوَافَقَتَهُمْ لَكَ ﴿وَلَيْتَ انْتَبَهَتْ أَهْوَاءُهُمْ﴾ فَرَضاً ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ﴾ بِالْوَحْيِ ﴿مِنْ الْعِلْمِ﴾: بَيَانُ الْحَقِّ ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أَكَّدَ الْوَعِيدَ لَهُ لُطْفاً لِلْسَّامِعِينَ، وَتَحْذِيرًا عَنْ اتِّبَاعِ الْهَوَى، وَتَحْرِيزاً عَلَى الثَّبَاتِ عَلَى الْحَقِّ.

[١٤٦]- ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أَيُّ: عُلَمَاءُهُمْ ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ أَيُّ: مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِأَوْصَافِهِ ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ لَا يَشْتَبِهُونَ عَلَيْهِمْ بَغِيرَهُمْ. أَوْ الضَّمِيرُ لِلْعِلْمِ، أَوْ الْقُرْآنِ، أَوْ تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

(١) انظر خلاصة الوفا بأخبار دارالمصطفى: ٣٩٢.

(٢) حجة القراءات: ١١٦.

(٣) حسم الشيء: قطعه.

هم من لم يؤمنوا .

[١٤٧] - ﴿الْحَقُّ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ و«السلام» للعهد: إشارة الى ما عليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو: الحق الذي يكتُمونه، أو: للجنس: أي: الحق ما كان من ربك - كالذي أنت عليه -، لا ما ليس منه - كالذي عليه أهل الكتاب -، أو: «الحق» خبر لمحذوف، أي: هو الحق، والظرف حال أو خبر ثان ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ﴾: الشاكين في أنه من ربك، أو: في كتمانهم، والمراد: تحقق الأمر بحيث لا يشك فيه، أو: أمر الأمة بالنظر المزيل للشك، لانهي صلى الله عليه وآله وسلم عنه؛ لاستحالة منه .

[١٤٨] - ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ﴾ لكل أهل ملة قِبلَة، أو: لكل قوم من المسلمين جهة من الكعبة . والتّنين للعوض ﴿هُوَ مُوَلِّيَّهَا﴾ وجهه، أو: الله - تعالى - موليها إياه وقرأ «ابن عامر»: «مُولَاهَا»<sup>(١)</sup> أي: مولى تلك الجهة ﴿فَاسْتَقْبُوا الْخَيْرَاتِ﴾ اسبقوا إليها غيركم، من أمر القِبلَة وغيرها ﴿أَيْنَمَا﴾ في أي موضع ﴿تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ﴾ الى المحشر ﴿جَمِيعًا﴾ من موافق ومخالف، مجتمع الأجزاء ومتفرقا .

وعن أهل البيت عليهم السلام: المراد بهم أصحاب «المهدي» عليه السلام<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ومنه جمعكم .

[١٤٩] - ﴿وَمِنْ حَيْثُ﴾ من أي بلد ﴿خَرَجْتَ﴾ للسفر ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ في الصلاة ﴿وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وقرأ «ابوعمر» : بالياء<sup>(٣)</sup> .

[١٥٠] - ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ

(١) حجة القراءات: ١١٧ .

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٣١ .

(٣) حجة القراءات: ١٧٧ .

فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴿١٥٠﴾ كَرَّرَ تَأْكِيداً لأَمْرَ القِبْلةِ، وَثَبِّتاً للقلوبِ عن فتنة النَّسخِ ﴿لَثَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ عِلَّةٌ لـ «وَلُّوا» أي: توليتكم عن الصَّخرةِ إلى الكعبةِ تردُّ احتجاجَ اليهود: بأنَّ المنعوتِ في التَّوراةِ قبلته الكعبةُ، والمُشركين: بأنَّه يخالف قِبلةَ «إبراهيم» ويدَّعي ملته ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ استثناء من النَّاسِ، أي: لثَلَا يكون حُجَّةٌ لأحد من النَّاسِ إِلَّا المعاندين من اليهود القائلين: ما تحوَّل إلى الكعبةِ إِلَّا ميلاً إلى دين قومهِ، وحَبَّةٍ لبلده.

وسمِّي «حُجَّةً» لسوقهم إِيَّاهُ مساقها، أو: من العرب القائلين: رجع إلى قِبلة آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم، أو: الاستثناء للمبالغة في نفْيِ الحُجَّةِ إذ لا حُجَّةَ للظَّالم ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فلا تخافوا ضرر مطاعنهم ﴿وَاحْشَوْنِي﴾ فلا تخالفوا أمرِي ﴿وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ عطف على «لثَلَا»، أو عِلَّةٌ محذوف، أي: وأمرتكم لاتمامي النعمة عليكم وإرادتي اهتداءكم.

[١٥١] - ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ متصل بسابقه، أي: ولأتمَّ نعمتي عليكم بالقِبلة، أو: الثَّواب كما أتممتها بإرسال رسول منكم، أو: بلاحقه، أي: كما ذكرتم بإرساله فاذكروني ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ﴾ يعزفكم ما تكونون به أزكيا ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيَعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ مما لا سبيل إلى علمه إِلَّا الوحي.

[١٥٢] - ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ بطاعتي. وفتح «ابن كثير» الياء <sup>(١)</sup> ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ برحمتي ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ نعمتي ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ بجحدها.

[١٥٣] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا﴾ على الجهاد أو الطَّاعات ﴿بِالصَّبْرِ﴾ عن الشَّوَاتِ ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ الدَّاعية إلى الحسنات، والنَّهاية عن السيئات ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والتوفيق.

[١٥٤] - ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ أي: هم أموات ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ بل هم أحياء ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ كيف حياتهم.

قيل: الشهداء أحياء عند الله يعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والقرح، كما تعرض النَّار على أرواح «آل فرعون»<sup>(١)</sup> فيصل إليهم الرجوع.<sup>(٢)</sup>  
وعن الصادق عليه السلام: «إنَّ أرواح المؤمنين في الجنة على صور أبدانهم، فلو رأيته لقلت فلان».<sup>(٣)</sup>

وعنه عليه السلام: «أنَّها تصير في مثل قوالبهم ويعرفون القادم عليهم بصورته»<sup>(٤)</sup>  
وعلى هذا فتخصيص الشهداء لمزيد قربهم من الله تعالى. ونزلت في شهداء «بدر» وكانوا أربعة عشر.

[١٥٥] - ﴿وَلَبَّوْا نَكْمٌ﴾ نصيبكم إصابة المختبر لكم، أتصبرون على البلاء أم لا ﴿بِشَيْءٍ﴾ بقليل ﴿مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ قلل بالنسبة إلى ما فوقه ليخفَّ عليهم ويربهم أنَّ رحمته لا تزيلهم، وأخبروا به قبل كونه ليوطنوا عليه أنفسهم ﴿وَيَقْصِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّمَرَاتِ﴾ عطف على «شيء» أو «الخوف».

وقيل: الخوف: خوف الله، والجوع: الصَّوم، والنقص من المال: الزكاة.  
ومن الأنفس: الأمراض، ومن الشمرات: موت الأولاد، لأنهم ثمرة القلب<sup>(٥)</sup>  
﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ خطاب للرسول ومن تتأتى منه البشارة.

[١٥٦] - ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾: نكبة ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ﴾ إقرار بالملك ورضى

(١) يراجع الآية ٤٦ من سورة الغافر.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٣٦ وتفسير الكشاف ١: ٣٢٢.

(٣) نقله العلامة الطباطبائي في تفسير الميزان ١: ٣٦٤ عن المحاسن.

(٤) نفس المصدر ١: ٣٦٤ عن الكافي.

(٥) تفسير الكشاف ١: ٢٢٣. وفي «الف» و«ب»: الزكوات بدل «الزكاة».

بالقضاء ﴿وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ إقرار بالهلك، والبعث للجزاء.

[١٥٧] - ﴿وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ تنزيه وغفران منه. وجمعت إيداناً بكثرة أنواعها، ويفيد: أن الصلاة ليست من خصائص النبي فيجوز أن يصلى على غيره بانفراده، فعلى آله بطريق أولى ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ وإحسان.

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم: «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته، وأحسن عقابه، وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه» ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ للحق في الاسترجاع والتسليم.

[١٥٨] - ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ جبلان بـ«مكة» ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾: من أعلام متعبداته. جمع: شعيرة، أي: علامة ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ﴾ الحج - لغة -: القصد، والإعتمار: الزيارة، و - شرعاً -: قصد البيت، وزيارته على الوجهين المخصوصين ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾: فلا حرج ﴿عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ يسعى بينهما، وأصله: «يتطوف» فأدغم. كان عليهما صنمان يمسحهما أهل الجاهلية إذا سعوا، فلما كُسِرَا تحرج المسلمون من السعي لذلك، فنزلت. <sup>(١)</sup>

وهو واجب في الحج والعمرة بالنسبة وإجماع الطائفة، ولا ينفيه نفي الجناح، والمخالفون بين موجب له ومستحب ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ تبرع به زيادة على الواجب من حج أو: عمرة، أو: غيره، أو: الأعم، أو: من فعل طاعة من فرض أو نفل. وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: يَطُوعٌ <sup>(٢)</sup> وأصله «يتطوع» فأدغم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ﴾ مجاز على ذلك ﴿عَلَيْمٌ﴾ به.

[١٥٩] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ من أهل الكتاب - أو: الأعم - ﴿مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾: الدلائل على أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم - أو: الأعم - ﴿وَالْهُدَى﴾ ما

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٠، وتفسير الكشاف ١: ٢٢٢.

(٢) حجة القراءات. ١١٨.

يَهْدِي إِلَىٰ جَوَابِ اتِّبَاعِهِ ، أَوْ إِلَى الْحَقِّ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾ : التَّوْرَةُ  
أَوْ : الْإِنْجِيلُ أَوْ : الْأَعْمَ . وَ «الْإِسْلَامُ» لِلْجِنْسِ ﴿أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ يَبْعِدُهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ  
﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ مِنْ يَتَأْتَى مِنْهُمْ اللَّعْنُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالتَّقْلِيلِ يَدْعُونَ عَلَيْهِمْ بِهِ .

[١٦٠] - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عَنْ الْكُتْمَانِ وَسَائِرِ الْمَعَاصِي ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ مَا  
أَفْسَدُوا ، أَوْ : نِيَاتِهِمْ ﴿وَبَيَّنُّوا﴾ مَا كُتِمُوا ، أَوْ التَّوْبَةُ ؛ لِيَعْرِفُوا بَضْدَ مَا عَرَفُوا بِهِ ﴿فَأُولَٰئِكَ  
أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ بِالْقَبُولِ ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ : الْبَالِغُ فِي الْعَفْوِ وَالْإِحْسَانِ الْغَايَةِ .

[١٦١] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مِنَ الْكَاتِمِينَ وَغَيْرِهِمْ ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أَي لَمْ يَتُوبُوا  
﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(١)</sup> قِيلَ : الْأَوَّلُ لَعْنُهُمْ أَحْيَاءً ،  
وَهَذَا لَعْنُهُمْ أَمْوَاتًا .<sup>(٢)</sup>

[١٦٢] - ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ : فِي اللَّعْنَةِ ، أَوْ : النَّارِ - وَأَضْمَرْتَ تَهْوِيلًا ، أَوْ لِدَلَالَةِ  
الْلعن عليها - ﴿لَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ نَظَرَةٌ رَحْمَةٌ ، أَوْ : لَا  
يَمْهَلُونَ لِيَعْتَذَرُوا .

[١٦٣] - ﴿وَالْهُكْمُ﴾ الْمُسْتَحَقُّ مِنْكُمْ لِلْعِبَادَةِ ﴿إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي  
الْإِلَهِيَّةِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تَقْرِيرٌ لِلْوَحْدَانِيَّةِ بِنَفْيِ غَيْرِهِ وَإِثْبَاتِهِ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ الْمَوْلِيُّ  
لِجَمِيعِ النِّعَمِ أَصُولُهَا وَفُرُوعُهَا ، وَمَا سِوَاهُ إِمَّا نِعَمٌ أَوْ مَنْعَمٌ عَلَيْهِ ، فَلَا مُسْتَحَقَّ  
لِلْعِبَادَةِ غَيْرِهِ . قِيلَ : «لَمَّا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا : إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَأْتِ بِآيَةٍ  
تَصَدِّقُكَ» فَتَرَلَّتْ .<sup>(٣)</sup>

[١٦٤] - ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ إِعْتِقَابُهُمَا<sup>(٤)</sup>

(١) وَهُوَ لَعْنُهُمْ فِي الْآيَةِ ١٦٠ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ .

(٢) ذَكَرَهُ الْبِيضَاوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ١ : ٣٠٣ .

(٣) تَفْسِيرُ الْكَشَافِ ١ : ٣٢٥ .

(٤) فِي «ط» تَعَاقَبَهُمَا .

كل يخلف الآخر ﴿وَالْفُلُكِ﴾ السفن ﴿الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾  
 بنفعهم، أو: بالذي ينفعهم، والإستدلال بأحوالها، وبالبحر وعجائبه ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
 مِنَ السَّمَاءِ﴾: من السحاب، أو: ما فوقه، و«من» للإبتداء ﴿مِنْ مَاءٍ﴾ بيان لـ«ما»  
 ﴿فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالنبات ﴿وَبَثَّ﴾: فرق ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتَةٍ﴾ عطف  
 على «أنزل» أي: وما بثّ.

أو: على «فأخبا» أي: وبثّ بالمطر من الدواب، لأنّهم ينمون بالخصب.  
 و«من» للبيان، أو للتبعض. ﴿وَتَضْرِيحِ الرِّيَّاحِ﴾: تقلبيها في مهابتها وأحوالها.  
 وأفردا «حمزة» و«الكسائي». <sup>(١)</sup> ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ﴾ للرياح تقلبه ﴿بَيْنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ﴾ بمشيئة الله تعالى ﴿لَا يَأْتِ﴾ دلائل على وجود الإله، ووحدته، وعلمه،  
 وقدرته، ولطفه، وحكمته، وسعة رحمته من وجوه شتى ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾: ينظرون  
 فيها بعيون عقولهم.

[١٦٥]- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا﴾ من الأصنام أو الرؤساء الذين  
 يتبعونهم ﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾ يعظمونهم ﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ كتعظيمه، أي يسوّون بينه وبينهم في  
 محبتهم ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ لأنّهم لا يعدلون عنه الى غيره، والمشركون  
 يعدلون عن أندادهم الى الله تعالى عند الشدائد، وعن صنم الى آخر ﴿وَلَوْ يَرَى﴾:  
 يعلم ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالشرك ﴿إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ﴾: حين يبصرونه في القيامة ﴿أَنَّ  
 الْقُوَّةَ﴾: القدرة ﴿لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ مغني عن مفعولي «يرى»، وجواب «لو» محذوف أي  
 ندموا أي ندم. وقرأ «ابن عامر» و«نافع»: «ولو ترى» - <sup>(٢)</sup> على الخطاب للرّسول -،  
 أي: ولو ترى ذلك لرأيت امراً عظيماً، و«ابن عامر»: «إِذْ يُرَوْنَ» <sup>(٣)</sup> مبنياً  
 للمعقول، و«يعقوب»: «إِنَّ» - بالكسر -، وكذا: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾

(١) حجة القراءات: ١١٨.

(٢) حجة القراءات: ١١٩.

(٣) حجة القراءات: ١٢٠.

- على الاستئناف - (١).

[١٦٦] - ﴿إِذْ تَبَرَأَ﴾ أي إذ تبرأ المتبرؤن، بدل من «إذ يرون» ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ الرؤساء ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ من الاتباع ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ حال باضممار «قد» ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ الوصل التي كانت بينهم من مودة، أو: قرابة، أو: إتباع، أو: عهد، وهو عطف على «تبرأ».

[١٦٧] - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾: الأتباع ﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ﴾ ليت لنا عودة الى الدنيا ﴿فَتَتَبَرَأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَأُوا مِنَّا كَذَلِكَ﴾ الإراء الفطيع ﴿يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾ نداماتٍ، مفعول ثالث لـ «يرى» ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ عدل عن «وما يخرجون» إليه؛ مبالغة في الخلود وإقناطاً من الكرة.

[١٦٨] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ بعضه. نزلت في قوم حرّموا على أنفسهم من الحرث والأنعام ﴿حَلَالًا﴾: مباحاً، مفعول «كلوا» أو: صفة مصدر محذوف، أو: حال من «ما» ﴿طَيِّبًا﴾: مستلذاً، أو: طاهراً من الشبهة ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ﴾: لا تقتدوا به، فحرموا حلالاً، وتحللوا حراماً. وسكن «الطاء» «نافع» و«ابوعمر» و«حمزة» (٢).

والخطوة: ما بين قدمي الماشي ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾: ظاهر العداوة، لآته أظهرها بدعائه لكم الى المعاصي.

[١٦٩] - ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ بيان لعداوته، وتحريم أتباعه. وأمره: تزيينه ودعاؤه لهم الى الشر، والسوء: القبيح، أو: ما لا حدّ فيه، والفحشاء: ما تجاوز الحدّ في القبح، أو: ما فيه حد (٣) ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ كإدعاء

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٣٤٨.

(٢) حجة القراءات: ١٣٠.

(٣) اي من الحدود الشرعية، كالجلد والرجم.



الأنداد والأولاد له، وتحريم حلاله، وبالعكس، والافتراء عليه، ومنه: الفتوى والقضاء بغير دليل.

[١٧٠] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الضمير للناس، وعدل عنهم للخطاب لبيان ضلالهم بالإلتفات، كأنه قيل للعقلاء: انظروا إلى هؤلاء الحمقاء ماذا يقولون ﴿قَالُوا بَلْ نَنبُئُ مَا آفَيْنَا﴾: وجدنا ﴿عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا﴾ نزلت في المشركين، أو: اليهود ﴿أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَغْفِلُونَ شَيْئًا﴾ من الدين ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ للحق وفيه ذم التقليد للقادر على النظر.

[١٧١] - ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ فيه حذف مضاف، أي: مثل داعي الذين كفروا كمثل الناعق، أو: مثل الذين كفروا كبهائم الناعق، والمعنى: مثل داعيهم إلى الإيمان في عدم تأملهم فيما يتلى عليهم كمثل الناعق بالبهائم التي لا تسمع إلا تصويته، ولا تفهم معناه ﴿صُمُّ بِكُمْ عَمِّي﴾ خبر محذوف، وفيه ذم ﴿فَهُمْ لَا يَغْفِلُونَ﴾ لتركيهم النظر.

[١٧٢] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ من مستلذاته أو حلاله. والإضافة بيانية؛ إذ لا يكون الرزق إلا الحلال، فيفيد المنع من أكل الحرام كالضار والنجس وكل خبيث ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ الذي رزقكموها ﴿إِنْ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾: تخصّونه بالعبادة، وتقرون أنه المنعم، فإن العبادة لا تتم إلا بالشكر.

[١٧٣] - ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أكلها، أو: الإنتفاع بها. وهي: ما مات بغير تذكية شرعاً - ولو بإخراج المسلم السمك من الماء حياً، وأخذة الجراد حياً - ﴿وَالدَّمَ﴾ مطلقاً إلا ما خرج بدليل - كالمختلّف في الذبيحة - ولا يقيد بالمسفوح لآية: ﴿أَوْذَمًا مَسْفُوحًا﴾<sup>(١)</sup> لعدم المنافاة؛ إذ لا حجية لمفهوم الوصف ﴿وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ خصّ لحمه - وجملته حرام - لأنه المعظم ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ الله﴾ أي: رفع

به الصَّوت للصَّنم عند ذبحه، أو: ما لم يُسمَّ الله عليه - سَمِيَ غيره أم لا - ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ إلى أكل هذه. وكسر النون «عاصم» و«ابو عمرو» و«حمزة» وضمَّها الباقون<sup>(١)</sup> ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ اللَّذَّة، أو: على الإمام ﴿وَلَا عَادٍ﴾ حَدَّ الصَّرورة، أو بقطع الطريق ﴿فَلَا إِثْمَ﴾ لا حرج ﴿عَلَيْهِ﴾ في أكله ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للمعاصي، فكيف رخصه؟!<sup>(٢)</sup> ﴿رَحِيمٌ﴾ بالتوسعة على عباده. والحصص بالإضافة إلى ما حرَّموه على أنفسهم، أو حين نزول الآية، فلا ينافيه تحريم أمور أخر بعدها.

[١٧٤] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ - من اليهود - ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾: التوراة في نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَيُشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا﴾: عوضاً ﴿قَلِيلًا﴾ من حطام الدنيا ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾: ملوَّها، يقال: أكل في بطنه، وفي بعض بطنه ﴿إِلَّا النَّارَ﴾ في الحال؛ لأنَّه يؤديهم إليها، فكأنَّهم آكلوها، أو: المال، أي: يأكلونها في جهنم ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بما يحبون ولكن بنحو: ﴿اخْسَأُوا فِيهَا﴾،<sup>(٣)</sup> أو عبر به عن غضبه ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ بالثناء عليهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: مؤلم.

[١٧٥] - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِأَهْدَى﴾ الكفر بالإيمان ﴿وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ إذ كتموا الحقَّ للرِّشَا ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ تعجيب من التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة.<sup>(٤)</sup>

[١٧٦] - ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿بِأَنَّ﴾ بسبب أنَّ ﴿اللَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ فكتموه وكذبوه ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾: القرآن، فقالوا: سحر وتقول، وتعليم

(١) حجة القراءات: ١٢٢.

(٢) أي فكيف لا يكون غفوراً في مارتخص. ووردت الكلمة في «الف» هكذا: مرخصه.

(٣) سورة المؤمنون: ٢٣/١٠٨.

(٤) في النسخ: بلامبالاة.

بشر، وأساطير الأولين، أو: كتب الله فآمنوا ببعض، وكفروا ببعض، أو: التوراة والإنجيل. و«اختلفوا» بمعنى: تخلّفوا عن الحق في تأويلها ﴿لَفِي شِقَاقٍ﴾ خلاف ﴿يَعْنِدُ﴾ عن الحق.

[١٧٧] - ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾<sup>(١)</sup> وهو الفعل المرضي ﴿أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ الخطاب لأهل الكتاب؛ إذ أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حولت وزعم كل فريق أنّ البرّ التوجّه إلى قبلته، ف قيل لهم: ليس البرّ ما أنتم عليه، أو يعمّهم والمسلمين أي: ليس كل البرّ أمر القبلة. ونصب «حمزة» و«حفص»: «البرّ» خبراً.<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ الذي يهتم به برّ ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ أو لكنّ ذا البرّ من آمن ﴿بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ صدق بالمبدأ والمعاد ﴿وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ﴾ جنسه، أو القرآن. وخفف «نافع» و«ابن عامر»: «لكن»، ورفعوا: «البرّ»<sup>(٣)</sup> ﴿وَالنَّبِيِّنَ وَءَاتَى الْمَالَ﴾ أعطاه ﴿عَلَى حُبَّةٍ﴾ حال، أي مع حبّ المال كما روي:

«إنّ أفضل الصدقة أن تعطيه وأنت صحيح شحيح، تأمل العيش، وتخشى الفقر»<sup>(٤)</sup> أو: حبّ الله، أو: الاتياء ﴿ذَوِي الْقُرْبَى﴾ للمعطي أو الرسول صلى الله عليه وآله وسلّم وهو المروي عن الصادقين عليهما السلام<sup>(٥)</sup> ﴿وَالْيَتَامَى﴾: المحاويج منهم ﴿وَالْمَسَاكِينَ﴾: من لم يجدوا نفقة السنة ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾: المسافرين المنقطع به، سمّي: ابنه؛ للملازمة، وقيل: الضيف.<sup>(٦)</sup> ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾: من ألجأهم الفقر إلى السؤال ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ في ابتياعها لعتقها، أو فكّها بمعاونة المكاتبين ﴿وَأَقَامَ

(١) في المصحف الشريف بقراءة «حفص»: «البرّ» كما يشير إليه المؤلف.

(٢) حجة القراءات: ١٢٣.

(٣) حجة القراءات: ١٢٣.

(٤) بحار الأنوار ٩٣: ١٧٨ و ١٨٢.

(٥) تفسير البرهان ١: ١٧٥ وكنز العرفان ١: ٢٢٠.

(٦) قاله ابن عباس وقتادة وابن جبير - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٢٦٢.

الصَّلَاةُ ﴿بِحُدُودِهَا﴾ ﴿وَأَتَى الرَّكُوعَ﴾ المفروضة، ف«آتى المال» يحتمل أن يراد به : المندوبة، ويؤيده تفسير: «ذوي القربى» بقرابة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

أو: المفروضة، ويكون لبيان المصرف، وهذا للحث عليها ﴿وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾ عطف على «من آمن» ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ نصب على المدح ﴿فِي الْبَأْسَاءِ﴾ : الفقر ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ : المرض ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ : وقت القتال ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ الله فيما قبلوا منه وعاهدوه ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ بفعلهم النار.

قال أصحابنا: المعني بالآية «أمير المؤمنين عليه السلام» ؛ إذ لم يجمع هذه الخصال غيره بالإجماع. <sup>(١)</sup>

[١٧٨] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ﴾ : فرض ﴿عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ﴾ : التعويض ﴿فِي الْقَتْلِ﴾ بأن يفعل بالقاتل عمداً ما فعل بالمقتول، أي : ليس له الإمتناع إذا اختار الولي ذلك، فلا ينافيه جواز أخذ الدية، والعفو بلا شيء .

روي أنه كان في الجاهلية بين حيين دماء، وكان لأحدهما طول على الآخر، فأقسموا لنقتلن الحرّ منكم بالعبد، والذكر بالأنثى، فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت، وأمرهم أن يتساووا أي يتكافؤوا <sup>(٢)</sup> ﴿الْحَرْ بِالْحَرْ﴾ يقتض به ﴿وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ مفهومه : نفي قتل الحرّ بالعبد، وبالعكس، والذكر بالانثى وبالعكس، ولا حجية لمفهوم الوصف، لكن ثبت بدليل آخر منع قتل الحرّ بالعبد .

ويعضده : سبب التزول وجواز قتل الذكر بالانثى، مع أداء نصف ديته وكذا عكسه، وقتل العبد بالحرّ. وقد يفهمان من الآية أيضاً للأولوية. وقيل : نسخ مفهومها

(١) تفسير التبيان ٢: ٩٩ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٦٤.

(٢) رواه البيضاوي في تفسيره ١: ٢١٣-٢١٤.

بآية: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾<sup>(١)</sup> فيقتل الحرّ بالعبد والذكر بالأنثى. <sup>(٢)</sup> وردّ بأنه حكاية ما في التّوراة، وبمنع عمومه، وبأولويّة التّخصيص. هذا على القول بمفهومها، وأمّا على قولنا من عدم اعتبار المفهوم فلا حاجة إلى النّسخ ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ﴾: ترك له ﴿مِنْ أَخِيهِ﴾ من دم أخيه المقتول ﴿شَيْءٌ﴾ وضميرا «له» و«أخيه» لـ«مَنْ» وهو: القاتل، وقيل: أراد بالأخ وليّ الدم، <sup>(٣)</sup> سمّي أخاه ليعطف عليه بالعفو أو قبول الدية. واحتجّ الطبرسي بقوله: «شيء» على سقوط القود بعفو بعض الأولياء. <sup>(٤)</sup> ولا يعلم له موافق من الأصحاب، والمشهور بينهم خلافه، فجوزوا القود للبعض لكن يؤدي حصص الرّاضين بالدية اليهم، وبالعفو الى الولي، والأخبار في ذلك مختلفة. وقيل المعنى: «فمن عفي له من جهة أخيه شيء من العفو» لأنّ عفا الشيء - بمعنى: تركه - لم يثبت، بل أعفاه، فيكون إشارة إلى أنّ بعض العفو كالعفو التّام في إسقاط القود <sup>(٥)</sup> ﴿فَاتَّبَاعٌ﴾ فعلى العافي إتباع ﴿بِالْمَقْرُوفِ﴾ أي: لا يشدّد في الطلب ﴿وَأَدَاءٌ﴾ أي: على المعفو عنه أداء ﴿إِلَيْهِ﴾: إلى الولي ﴿بِإِحْسَانٍ﴾: الدّفع - مع القدرة - بلا مطل ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى جميع ما تقدّم ﴿تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ إذ خيّركم بين القصاص والدية والعفو. وكان على اليهود: القصاص - فقط -، وعلى النصارى: العفو أو الدية ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ قَتَلَ بَعْدَ قَبُولِ الدِّيَةِ، أَوْ الْعَفْوِ - وهو المروي عن الصادقين عليهما السّلام -﴾ <sup>(٦)</sup> وقيل: قتل غير قاتله <sup>(٧)</sup> ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة أو في الدّنيا بالقصاص.

(١) وهي الآية ٤٥ من سورة المائدة.

(٢) كنز العرفان ٢: ٢٥٥.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٢٦٥.

(٤) ذكر هذا البيضاوي في تفسيره ١: ٢١٤.

(٥) تفسير العياشي ١: ٧٦ الحديث ١٦٢ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٦٦.

(٦) نقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ١٥٨.

[١٧٩] - ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ إيجاز حوى الفصاحة والبلاغة بجعل القصاص وهو ضد الحياة ظرفها، وتعريفه وتنكيرها لإفادة أنَّ في هذا الجنس من الحكم حياة عظيمة، إذ العلم بالإقتصاص يردع القاتل عن القتل، فيكون سبب حياة نفسين؛ ولأنهم كانوا يقتلون غير القاتل، والجماعة بالواحد، فتثور الفتن بينهم، فإذا اقتص من القاتل يسلم الباقيون فيصير ذلك سبباً لحياتهم ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾: ذوي العقول. نودوا للتفكر في حكمة القصاص من حفظ النفوس ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ القتل خوفاً من القصاص.

[١٨٠] - ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: ظهرت أسبابه وأماراته ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾: مالا كثيراً؛ لما روي عن عليّ عليه السلام: أنه دخل على مولى له، وله سبعمائة درهم أو ستمائة فقال: ألا أوصي؟، فقال: لا، إنما قال الله سبحانه: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» وليس لك كثير مال.<sup>(١)</sup>

وقيل: مطلق المال،<sup>(٢)</sup> وهو الموافق لعدم تقييد الأصحاب بالكثير، ويمكن الجمع: بالتفصيل بوجود الوارث المحتاج وعدمه. ﴿الْوَصِيَّةُ﴾ مرفوع بـ«كتب» وتذكيره بتأويل: «أن توصوا»، ولهذا ذكر الراجح في «بدله»، ولللفصل ﴿لِلَّذِينَ وَالِ الْأَقْرَبِينَ﴾ قيل: كانت الوصية للوارث في بدء الإسلام واجبة، فنسخت بآية الموارث،<sup>(٣)</sup> وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ»، ألا لا وصية لوارث.<sup>(٤)</sup>

ورد بأن آية الموارث لا تنافيها بل تؤكدُها؛ لقوله: «من بعد وصية»، ولو سلم

(١) رواه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ١٦٧.

(٢) قاله الزهري - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٦٧.

(٣) رواه العياشي في تفسيره ١: ٧٧ الحديث ١٦٧.

(٤) تفسير الكشاف ١: ٣٣٤.

فنسخ الوجوب لا يرفع الجواز، والخبر - لو سلم صحته - فأحاد لا ينسخ الكتاب، ويحمل على تجاوز الثلث، والآية وإن ظهرت في الوجوب لكنها حملت على الندب - للإجماع على عدم الوجوب -، والحكم باق؛ لما مر وأصالة عدم النسخ والأخبار.

«سئل الباقر عليه السلام: هل تجوز الوصية للوارث؟ فقال: نعم، وتلا هذه الآية<sup>(١)</sup> ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالعدل. فلا يتجاوز الثلث ولا يفضل الغني، ولا يضر بالوارث ﴿حَقًّا﴾ عَلَى الْمُتَّقِينَ مصدر مؤكد، أي: حق ذلك حقاً.

[١٨١] - ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾: غير ذلك الإيصاء ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ وتحققه ﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ﴾ فما إثم التبديل إلا ﴿عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ لأنهم الذين حافوا<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ وعيد للمبدل.

[١٨٢] - ﴿فَمَنْ خَافَ﴾: توقع وعلم ﴿مِنْ مُّوْصٍ﴾. وشدده «حمزة» و«الكسائي»<sup>(٣)</sup> ﴿جَنَفًا﴾: ميلاً عن الحق في الوصية خطأ ﴿أَوْ إِنَّمَا﴾ تعمداً للحيف ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ بالرد إلى الحق ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في تبديل الباطل إلى الحق بخلاف العكس ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للمذنب ﴿رَحِيمٌ﴾ به، فكيف المصلح المستحق للأجر.

[١٨٣] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ﴾: فرض ﴿عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ﴾ هو - لغة - : الإمساك، و - شرعاً - : الإمساك المخصوص ﴿كَمَا كُتِبَ﴾ مثل كتابته ﴿عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: الأنبياء والأئمة من لدن «آدم».

وفيه ترغيب وتطبيب للنفوس. والتشبيه في أصل الصوم، وقيل في العدد

(١) تفسير العياشي ١: ٧٦ الحديث ١٦٤.

(٢) حافوا، من الحيف وهو: الميل في الحكم والظلم والجور، وفي البيضاوي ١: ٢١٥ فما اثم الإيصاء المغير أو التبديل الأعلى مبدله لانه هو الذي حاف وخالف الشرع.

(٣) في «الف» زيادة: «ويعقوب وابوبكر». ينظر حجة القراءات: ١٢٤.

والوقت،<sup>(١)</sup> كما روي: أَنَّ رَمَضَانَ كَتَبَ عَلَى النَّصَارَى فَوْقَ فِي حَرٍّ أَوْ بَرْدٍ شَدِيدٍ فَحَوَّلُوهُ إِلَى الرَّيِّعِ، وَزَادُوا عَلَيْهِ عَشْرِينَ كَفَّارَةً لِتَحْوِيلِهِ<sup>(٢)</sup> ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ بِهِ الْمَعَاصِي فَإِنَّهُ يَقْمَعُ الشَّهْوَةَ، كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «خِصَاءُ أُمَّتِي الصَّوْمِ».<sup>(٣)</sup>

[١٨٤] - ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ مَحْصُورَاتٍ، أَوْ: قَلَائِلُ. وَنَصِبَهَا بِـ «الصَّيَامِ» وَإِنْ وَجَدَ الْفَصْلَ، إِذِ الظَّرْفُ تَكْفِيهِ الرَّائِحَةِ،<sup>(٤)</sup> وَهِيَ: رَمَضَانُ.<sup>(٥)</sup>

وقيل: عاشورا، وثلاثة أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، ثُمَّ نَسَخَ وَجُوبَهَا بِهِ،<sup>(٦)</sup> وَالْأَصَحُّ: الْأَوَّلُ. لِأَصَالَةِ عَدَمِ النَّسْخِ فَلَا يَثْبُتُ إِلَّا بِدَلِيلٍ، وَلَيْسَ<sup>(٧)</sup> ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ بِحَيْثُ يَضْرِبُهُ الصَّوْمُ ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾: رَاكِبٍ سَفَرٍ ﴿فَعِدَّةٌ﴾ فَعَلِيهِ صَوْمُ عِدَّةِ أَيَّامِ الْمَرَضِ أَوْ السَّفَرِ ﴿مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ جَمَعَ أُخْرَى، وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِلْوَصْفِ وَالْعَدْلِ، وَهُوَ صَرِيحٌ فِي الْوَجُوبِ، وَدَعَا: أَنَّهُ رَخِصَةٌ، وَإِضْمَارٌ: «فَأَفْطَرَ» خِلَافَ الظَّاهِرِ، وَلَا دَلِيلَ عَلَيْهِ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ قِيلَ: كَانَ الْقَادِرُونَ عَلَى الصَّوْمِ مُخِيرِينَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفِدْيَةِ ثُمَّ نَسَخَ بِقَوْلِهِ ﴿فَمَنْ شَهِدَ﴾<sup>(٨)</sup> وَقِيلَ: غَيْرُ مَنْسُوخٍ بَلِ الْمُرَادُ بِهِ الْحَامِلُ الْمُقَرَّبُ وَالْمَرْضَعُ الْقَلِيلَةُ اللَّبَنِ.

وَمَنْ كَانَ يَطِيقُهُ ثُمَّ أَصَابَهُ كِبَرٌ أَوْ عَطَاشٌ<sup>(٩)</sup> فَصَارَ بِحَيْثُ لَا يَطِيقُهُ إِلَّا بِمَشَقَّةٍ،

(١) تفسير القرطبي ٢: ٢٧٤.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٧١ وتفسير القرطبي ٢: ٢٧٤.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٢٧٢.

(٤) أي: رائحة الفعل كما هو مسطور في كتب النحو.

(٥) أي: الأيام المحدودات.

(٦) قاله قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ١: ١٧٣ - ومثله في تفسير التبيان ٢: ١١٧ وكنز العرفان

٢٠١: ١ وتفسير الكشاف ١: ٣٣٤.

(٧) أي: لا يوجد الدليل على ثبوت النسخ.

(٨) الآية ١٨٥ من هذه السورة.

(٩) في «ط»: عطش وعليه فلا بد أن يكون العطش بحيث يصير المكلف به مشرفاً على الموت.



وهو المروي عن أهل البيت عليهم السلام <sup>(١)</sup> ﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ لكل يوم مدّ للقادر. وأضاف «نافع» و«ابن عامر» «فدية» إلى طعام وجمعا: «المساكين»، وأفرده الباقون، ولم يضيفوا فدية <sup>(٢)</sup> ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ فزاد في الفدية، أو على الواحد ﴿فَهُوَ﴾ فالتطوع أو: الخير ﴿خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ من الفدية، والظاهر اشتراطه بعدم ضرر يوجب اضرار المطوقين <sup>(٣)</sup> ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما في الصوم من الفضيلة والمصالح، أي: لاخترتموه، أو إن كنتم من أهل العلم والتّمييز علمتم أنه خير لكم، فالجزاء محذوف.

[١٨٥] - ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ خبر لمحذوف، أي: الأيام المعدودات، أو: مبتدأ خبره «الذي»، أو هو صفته والخبر «فمن شهد»، و«رمضان» مصدر رمض أي: احترق، سمّي به مضافاً إليه الشهر، ومفرداً - كما ورد: «من صام رمضان» -، <sup>(٤)</sup> فالنهي عن إفراذه للكرهية. <sup>(٥)</sup>

وتسمية الشهر به لوقوعه في رمض الهواء بالشمس، أي: حرارته، أو: لارتماضهم فيه من الجوع والعطش، أو: لارتماض الذنوب فيه. ومنع صرفه للعلمية والألف والنون. ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ جملة إلى سماء الدنيا، ثم نجوماً إلى الأرض، أو: إبتدأ إنزاله فيه، أو: انزل في شأنه ﴿هُدًى﴾: هادياً ﴿لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ﴾: آيات واضحات ﴿مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾: مما يهدي الى الحق ويفرق بينه وبين

(١) تفسير العياشي ١: ٧٨ الحديث ١٧٦ وكثر العرفان ١: ٢٠٣.

(٢) حجة القراءات: ١٢٤.

(٣) في «الف» و«ط»: المطوعين.

(٤) مستدرک الوسائل/ كتاب الصوم/ الباب الرابع من ابواب الصوم المندوب، الحديث ٧، وكذا في الباب ٢٦ الحديث: ٦.

(٥) ورد النهي عن افراذه في الكافي ٤: ٦٩ - كتاب الصيام باب النهي عن قول: «رمضان» الحديث ١ و٢.

الباطل ﴿فَمَنْ شَهِدَ﴾ حضر الشهر غير مسافر ولا مريض ﴿مِنْكُمْ الشَّهْرَ﴾ كلّه أو بعضه. ونصبه على الظرف كالضمير في ﴿فَلْيَصُمْهُ﴾ أي: فليصم فيه ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ كرّر تأكيداً لوجوب الإفطار والقضاء. ولا يفيد وجوب التتابع، وقراءة «متابعة» شاذة لا عمل بها، والظاهر الإستحباب ومستمر المرض إلى رمضان آخر يكفر عن كل يوم بمدّ ولا قضاء عليه - على الأظهر - .  
للأخبار الصحيحة فتخصص الآية. ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾ في جميع أموركم ﴿وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ فلذلك أمركم بالإفطار في السفر والمرض ولم يكلفكم الصوم ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ علة الأمر بمراعاة عدّة ما أفطر فيه. وشدّد «ابو بكر»: ﴿تُكْمِلُوا﴾.<sup>(١)</sup> ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾ علة لتعليم كيفيّة القضاء، أي: لتعظّموه بالثناء عليه على هدايتكم إلى العلم بكيفية العمل، أو: على الذي هداكم اليه ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ علة اليسر وإسقاط الصّوم، فيه لفّ ونشّر، أو: الكلّ معطوف على علة مقدرة، مثل: ليسهل عليكم وتكملوا.

[١٨٦] - ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي: فقل لهم: إنّي عليم بأحوالهم، سميع لدعائهم كما يسمع القريب كلام مناجيه. مثل كمال علمه بهم بحال من قرب مكانه منهم، .

روي أنّ أعرابياً قال للرّسول صلى الله عليه وآله وسلّم: أقرّيب ربّنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟، فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا﴾ تقرير للقرب، ووعد للدّاعي بالإجابة - عاجلاً أو آجلاً - بما سأل، أو: بما هو خير منه بحسب المصلحة إذا وقع الدّعاء بشروطه. واثبت «ورش» و«أبو عمرو» «الباء» - فيهما - وصلاً<sup>(٣)</sup> ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا

(١) حجة القراءات: ١٢٦.

(٢) رواه الحسن - كما في تفسير التبيان ٢: ١٢٩ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٧٨.

(٣) حجة القراءات: ١٢٦.

لي ﴿إِذَا دَعَوْتَهُمْ لِلإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ كَمَا أُجِيبُهُمْ إِذَا دَعَوْنِي لِحَوَائِجِهِمْ﴾ ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾  
 امر بإحداث الإيمان والثبات عليه، أو بالتصديق بقدرته على الإجابة. وفتح «ورش»  
 «الياء»<sup>(١)</sup> ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾: راجعين إصابه الحق.

[١٨٧] - ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾ التي يصبح منها صائماً ﴿الرَّفَثُ﴾ أصله:  
 القول الفاحش، فكنتي به عن الجماع، لأنه من لوازمه ﴿إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ عدي بـ «إلى»  
 لتضمنه معنى الإفضاء. وإيثاره هنا استهجاناً لما ارتكبه كما سماه: خيانة.<sup>(٢)</sup>

عن الصادق عليه السلام: «كان الأكل محرماً في شهر رمضان بالليل بعد النوم وكان  
 النكاح حراماً بالليل والنهار، وكان رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقال  
 له «مطعم بن جبير» نام قبل أن يفطر، وحضر «الخنق» فاغمي عليه وكان قوم من  
 الشباب ينكحون بالليل سراً، فنزلت<sup>(٣)</sup> ﴿هُنَّ لَيَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَيَاسٌ لَهُنَّ﴾ استئناف  
 يبين سبب الإحلال وهو صعوبة الصبر عنهن لشدة الملابس والمخالطة - التي هي  
 وجه تمثيل كل منهما باللباس لصاحبه - . وقيل: وجهه ستر كل حال صاحبه ومنعه  
 عن الفجور<sup>(٤)</sup> ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ بالمعصية المؤدية  
 إلى العقاب.

والاختيان أبلغ من الخيانة - كالكتساب - من الكسب ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ قبل  
 توبتكم عن ذنبكم ﴿وَعَفَا﴾: محاه ﴿عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ﴾ لما رفع التحريم عنكم.  
 والمباشرة: كناية عن الجماع ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ واطلبوا ما قدره لكم من  
 الولد؛ إذ حكمة شرع النكاح: التناسل لا مجرد قضاء الوطر.<sup>(٥)</sup>

(١) حجة القراءات: ١٢٦.

(٢) في هذه الآية وسيذكره بعد سطور.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٢٨٠.

(٤) نقل هذا القول البيضاوي في تفسيره ١: ٢١٩.

(٥) الوطر: الحاجة، والمراد بها هنا (الجنسية).

وقد يستفاد كراهة الوطي في الدّبر لا الحرمة، وكراهة العزل عن الأمة والمتعة. وأما تحريمه في الحرّة - لو قيل به - فلدليل آخر. ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ﴾: يظهر ﴿لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾: الفجر المعترض في الأفق ﴿مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾: ما يمتدّ معه من ظلمة الليل. شتبا بخيطين أسود وأبيض ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾: بيان للخيط الأبيض، واكتفى به عن بيان الخيط الأسود، لدلالته عليه، أو: للتبعيض، أي: بعض الفجر وأوله. قيل: ظاهرها حلّ الرّفث والمباشرة في جميع الليل إلى الفجر، فلا يشترط الصوم بالغسل ليلاً<sup>(١)</sup> وفيه: أنها مقيدة بأخبار أهل البيت عليهم السّلام<sup>(٢)</sup> مع كون الغاية للشرب - المتأخّر - أولى، وللأكل - أيضاً - لأنهما كشيء واحد، وغاية المباشرة تعلم من السنّة، وأما الأخبار المفيدة لعدم الإشتراط<sup>(٣)</sup> فمحمولة على التقيّة، أو: عدم التعمّد - كما بيّناه في محلّه - ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ بيان حدّه ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ﴾: لا تلامسوهنّ بشهوة، فيحرم الجماع ومقدماته نهائياً وليلاً ﴿وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ﴾: معتكفون ﴿فِي الْمَسَاجِدِ﴾ التي يجوز الإعتكاف فيها، وهي: كلّ مسجد جامع - في الأظهر - .

والاعتكاف لبث فيه على وجه مخصوص ﴿تِلْكَ﴾ الإحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ بالمخالفة، نهوا عن قربها مبالغة في منع التعدي ﴿كَذَلِكَ﴾ البيان ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ تعدي حدوده .

[١٨٨] - ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ لا يأكل بعضكم مال بعض ﴿بَيْنَكُمْ﴾ ظرف ﴿بِالْبَاطِلِ﴾: بالوجه الذي لم يباحه الله ﴿وَتَذْلُوا بِهَا﴾ عطف على «تأكلوا» أي: ولا تلقوا أمرها ﴿إِلَى الْحُكَّامِ﴾ أو: نصب بإضمار: «أن» ﴿لِتَأْكُلُوا﴾ بالتحاكم ﴿قَرِيبًا﴾

(١) كما ورد في تفسير الكشاف ١: ٣٣٩.

(٢) وسائل الشيعة ٧: ٤١٢ كتاب الصوم، الباب ١٦ من ابواب مايمسك عنه الصائم .

(٣) كما في وسائل الشيعة ٧: ٤١٢ كتاب الصوم الباب ١٦ الحديث ٥ .

طائفة ﴿مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾: بموجب الاثم — كاليمين الكاذبة وشهادة الزور —  
 ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنكم مبطلون، فإن ارتكاب الذنب مع العلم به أقبح.  
 [١٨٩] — ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ ما الحكمة في اختلاف حالها وزيادتها  
 ونقصانها؟ ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾: معالم لهم يوقتون بها معاملاتهم وعدد  
 نسائهم وصومهم وفطرمهم، ومعالم للحج يعرف بها وقته ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا  
 الْبُيُوتَ﴾ ضم الباء «ابوعمر» و«ورش» و«حفص» وكسرهما الباقيون<sup>(١)</sup> ﴿مِنْ ظُهُورِهَا﴾  
 كان أناس إذا أحرموا لم يدخلوا بيتاً من بابه، بل يدخلون ويخرجون من نقب أو فرجة  
 خلفه، ويرون ذلك برأً فليل لهم: إنه ليس ببرٌ ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ برٌ ﴿مَنْ اتَّقَى﴾ ما حرم  
 الله. واتصل بما قبله لآته من أفعالهم في الحج، فذكر — بعد ذكر أنها مواقيته —  
 استطراداً، أو: لأنهم سألوا عنها ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ إذ لا بر في العدول.  
 أو: باشروا الأمور من وجوها.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أنا مدينة العلم وعلي بابها ولا تؤتى المدينة إلا  
 من بابها».<sup>(٢)</sup>

وقال الباقر عليه السلام: «آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أبواب الله».<sup>(٣)</sup>  
 وقال الصادق عليه السلام: «الأوصياء، هم أبواب الله التي منها»<sup>(٤)</sup> ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾  
 في أوامره ومناهيه<sup>(٥)</sup> ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: لكي تظفروا بالهدى.  
 [١٩٠] — ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جاهدوا في دينه لإعزازه ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾

(١) حجة القراءات: ١٣٧.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٨٤ وتفسير البرهان ١: ١٩١.

(٣) تفسير العياشي ١: ٨٦ الحديث ٢١٠.

(٤) تفسير البرهان ١: ١٩٠.

(٥) في «الف» و«ب»: ونواحيه.

أي: لا الكافين، فتكون منسوخة بـ ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾<sup>(١)</sup> أو: اريد بهم من يُتَوَقَّع منهم القتال ليخرج الشيوخ والصبيان والنساء فلا نسخ، أو: أهل مكة.

روي أنهم صدوا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل، فيخلوا له مكة ثلاثة أيام، فرجع لعمرة القضاء وخاف المسلمون ألا يفوا لهم، ويقاتلوهم في الحرم والشهر الحرام، وكرهوا ذلك، فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ بإبتداء القتال، أو: بقتال من نهيتهم عن قتاله، أو: بالمثلة، أو: بالمفاجأة بدون دعوة ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾: لا يريد لهم الخير.

[١٩١] — ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾: وجدتموهم، في حلّ أو حرم ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾: وقد فعل بمن لم يسلم يوم الفتح ﴿وَالْفِتْنَةُ﴾ أي: البلاء الذي يحلّ بالإنسان - كالإخراج من الوطن - ﴿أَشَدُّ﴾: أصعب ﴿مِنَ الْقَتْلِ﴾ أو: شرّهم في الحرم أشدّ من قتلهم إياهم الذي عابوكم به ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ لابتدائهم بالقتال عنده وهتك حرمة ﴿فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ﴾: بدؤكم به. ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ ولا تبالوا، فإنهم الذين هتكوا حرمة. وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فإن قتلوكم» - بإرادة البعض -<sup>(٣)</sup> ﴿كَذَلِكَ﴾ الجزاء ﴿جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ يفعل بهم كفعلهم.

[١٩٢] - ﴿فَإِنْ انْتَهَوْا﴾ عن الكفر والقتال ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر ما أسلفوا.

[١٩٣] - ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾: شرك ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ﴾ خالصاً ﴿لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا﴾ عن الشرك ﴿فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ فلا عقوبة عليهم، وإنما هي على الكافرين. وسُمي جزاء الظالم ظلماً: للمشاكلة كـ «اعتدوا عليه»<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة التوبة: ٣٦/٩.

(٢) رواه ابن عباس كما في تفسير مجمع البيان ١: ٢٨٤.

(٣) حجة القراءات: ١٢٧.

(٤) في قوله تعالى: «فاعتدوا عليه» (الآية ١٩٤ من هذه السورة).

[١٩٤] - ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة، وخرجوا العمرة القضاء فيه فكروها قاتلهم لحرمته، ف قيل لهم: هذا الشهر بذاك ﴿وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ﴾ أي: فيها قصاص: من هتك حرمة هتك له حرمة، فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم مثله ولا تبالوا، وأكده: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾: فجازوه بمثل فعله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في المجازاة، ولا تتعدوا إلى ما لا يحل لكم ﴿وَاغْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ فينصرهم.

[١٩٥] - ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ من أموالكم ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في وجوه البرّ والجهاد ﴿وَلَا تُنْفِقُوا﴾: تطرحوا ﴿بِأَيْدِيكُمْ﴾ «الباء» مزيّدة، وأريد بالأيدي: الأنفس ﴿إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾: الهلاك. وعدي بـ«إلى» لتضمينه الإنهاء، أي: لا تهلكوا أنفسكم بالإسراف الذي يأتي عليها أو بترك الغزوة والإنفاق فيه فيغلب عليكم العدو.

أو بالإمساك المؤدي إلى الهلاك، أو المعنى: لا تجعلوا التهلكة آخذة بأيديكم ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ الأعمال ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

[١٩٦] - ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ﴾ أذوهما تامين بشرائطهما، وأقيموهما إلى آخر ما فيهما ﴿لِلَّهِ﴾ لوجهه خاصة. فيفيد وجوبهما ابتداءً، وقد يفيد وجوب إتمامهما منذوبين - بعد الشروع ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾: مُنْعَم عن أحدهما مُحْرَمين.

والحصر والاحصار: المنع، كالصد والإصداد. وظاهر أصجابنا وأخبارهم: اختصاص الحصر بالمرض، والصد: بالعدو، لاختلافهما حكماً.

وعزى الطبرسي تعميم الحصر فيهما إلى أئمتنا عليهم السلام. <sup>(١)</sup> ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ﴾ فعليكم، أو: فاهدوا ما تيسر ﴿مِنَ الْهَدْيِ﴾ بدنة أو بقرة أو شاة للإحلال ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ﴾: لا تحلوا ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ حتى تعلموا بلوغه مكانه الذي يذبح

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٢٩٠.

فيه ؛ وهو - في المرض - للحاج «منى» يوم النحر، وللمعتمر «مكة» في الساعة التي وعد المبعوث معهم، و- في العدو - مكانه الذي صدّ فيه حين يريد الإحلال.

ومنا من خيّر في المرض بين ذلك والبعث. والأخبار مختلفة <sup>(١)</sup> ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا﴾ مرضاً محوجاً للحلق ﴿أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ كقمل أو غيره ﴿فَفِدْيَةٌ﴾ أي فحلّ، فالواجب فدية ﴿مِنْ صِيَامٍ﴾ ثلاثة أيام ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ على عشرة مساكين، لكل مدّ، وروي: ستة، لكل مدّان <sup>(٢)</sup> ﴿أَوْ نُسْكِ﴾ شاة يذبحها.

روي أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لـ «كعب بن عجرة»: لعلك أذاك هوأمك قال: نعم، فنزلت <sup>(٣)</sup> ﴿فَإِذَا أُمِيتُمْ﴾ المرض أو المرض والعدو، أو: كنتم في حال سعة وأمن ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ انتفع بالتقرب بها الى الله قبل انتفاعه بالتقرب بالحج في أشهره، أو: انتفع بإحلاله منها باستباحة ما حرّم عليه إلى أن يحرم بالحج ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ﴾ فعلية ما تيسر <sup>(٤)</sup> ﴿مِنَ الْهَدْيِ﴾ فهو واجب على المتمتع يذبحه بـ «منى» يوم النهر ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ هدياً. قبل ولا ثمنه ﴿فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ سابع ذي الحجة، وثامنه، وتاسعه، فإن فاته فيها فبعد أيام التشريق من ذي الحجة ﴿وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ الى أهليكم، ولو أقام <sup>(٥)</sup> بمكة انتظر قدر وصول صحبه، أو: مضي شهر ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ﴾ رفع توهم أن الواو بمعنى: «أو»، وتأکید ليعلم جملة كما علم تفصيلاً ﴿كَامِلَةٌ﴾ في بدلية الهدى، أو: تأكيد آخر للمبالغة في حفظ العدد ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التمتع ﴿لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ من كان من «مكة» على ثمانية

(١) ينظر اختلاف الاخبار في ذلك في كتاب الكافي ٤: ٣٦٩ كتاب الحج. باب المحصور والمصدود.

(٢) رواه العياشي في تفسيره ١: ٩٠ الحديث ٢٣١ والطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٢٩١.

(٣) تفسير العياشي ١: ٩٠ وتفسير مجمع البيان ١: ٢٩١ وتفسير البرهان ١: ١٩٥.

(٤) في «ط»: ما استيسر.

(٥) في «ط»: ولو بقي.



وأربعين ميلاً، فالتمتع فرضه، ومن كان دون ذلك فلا متعة له، بل فرضه القرآن أو الأفراد ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالمحافظة على حدوده، سيما الحج ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالف؛ ليمنعكم العلم عن الخلاف.

[١٩٧]- ﴿الْحَجُّ﴾ أي: وقته ﴿أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾ معروفة: شوال، وذو القعدة، وذو الحجة، وقيل: تسعة من ذي الحجة بـ «ليلة النحر»<sup>(١)</sup> وقيل: العشرة؛<sup>(٢)</sup> فالجمع لإقامة البعض مقام الكل، أو لإستعماله فيما فوق الواحد. وبناء الخلاف: أن المراد بوقته، وقت أفعاله أو إحرامه! ﴿فَمَنْ فَرَضَ﴾: أوجب على نفسه ﴿فِيهِنَّ الْحَجُّ﴾: حج التمتع وغيره بحيث يلزمه إتمامه بالتلبية مطلقاً، أو بالإشعار، أو التقليد للقرآن..

ودلت على عدم صحة إحرام الحج في هذه الأشهر، بل عمرة التمتع - لدخولها فيه - ﴿فَلَا رَفَثَ﴾: فلا جماع ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾: لا كذب، أو: لا خروج عن حدود الشرع ﴿وَلَا جِدَالَ﴾: لا حلف بالله - ولو صادقاً - ﴿فِي الْحَجِّ﴾ في زمان فرضه. وأريد بنفي الثلاثة: النهي. وخص بالحج - ومنها ما يحرم مطلقاً لأنه في الحج أسمع<sup>(٣)</sup> كلبس الحرير في الصلاة. ورفع «أبو عمرو» و«ابن كثير» الأولين، وفتح الثالث، وفتح الباقيون الثلاثة<sup>(٤)</sup> ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ يجازيكم به، ولا يضيعه؛ لعلمه به ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ - لمعادكم -: التقوى ﴿فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾.

وقيل: كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون، ويكونون كلاً على الناس فنزلت فيهم ﴿وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ خصوا بالخطاب لأن مقتضى العقل خشية الله وتقواه. وأثبت «أبو عمرو»: «الياء» وصلاً.

(١) وهو مختار الشافعي - على ما في تفسير الكشاف ١: ٢٤٦.

(٢) وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٢٩٢.

(٣) أي: أقيح - كما في مجمع البحرين.

(٤) نقله البيضاوي في تفسيره ١: ٢٢٥.

[١٩٨] - ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِنْ أَنْ تَبْتَغُوا﴾ في أن تطلبوا ﴿فَضْلاً﴾ أي: رزقاً ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بالتجارة، كانوا يتأقمون بالتجارة في الحجّ فرفع ذلك، أو: مغفرة منه ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ﴾ دفعتم بكثرة - من «أفاض الماء» أي: صبه بكثرة -، وأصله: «أفضتم أنفسكم»، فترك لظهوره ﴿مِنْ عَرَفَاتٍ﴾: جمع، سمّي به، ونُوِّنَ وكسِر.

وفيه: التعريف والتأنيث، لأنّ تنوينه للمقابلة، ومنع الصرف إنّما يُذهب تنوين التمكن، والكسر يتبع التنوين وجوداً وعدماً، أو لأنّ تاءه ليست للتأنيث، بل هي مع الألف علامة الجمع، وهي تمنع من تقدير «تاء» فيه، لأنها كالبدل لها؛ لاختصاصها بالمؤنث كـ «تاء» بنت.

وسمّي الموقف به، لأنّ إبراهيم عليه السلام عرّفه بعد وصفه له، أو لقوله: «عرفت» حين أراه جبرائيل المناسك، أو لأنّ «آدم» و«حواء» التقيا فيه فتعارفا، أو لتعارف الناس فيه. ثم الإفاضة منها المأمور بها فرع الكون فيها فيثبت وجوب وقوفها ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتسبيح ونحوه ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ موضع محدود كـ «عرفة» سمّي «مشعراً» لأنّه معلم العبادة، و«حراماً» لحرمته، ويفيد: وجوب وقوفه؛ لاستلزام الذكر المأمور به عنده: الكون فيه ووجوب الذكر.

ولكن أكثر الأصحاب على استحبابه، فجاز أن يكون كناية عن الكون ﴿وَاذْكُرُوهُ﴾ بالثناء والشكر ﴿كَمَا هَدَاكُمْ﴾: حسب هدايته إياكم، أو: كما علّمكم المناسك وغيرها ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ﴾ مخففة [من] الثقلة ﴿مِنْ قَبْلَةٍ﴾ أي الهدي ﴿لَمَنْ الضَّالِّينَ﴾: الجاهلين بالإيمان والعبادة. و«اللام» فارقة.

[١٩٩] - ﴿ثُمَّ أَيْفُضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ من عرفة، كان قريش يقفون بـ «جمع»<sup>(١)</sup> ولا يقفون مع سائر الناس بـ «عرفة» ترفعاً عليهم، فأمرؤا بمساواتهم،

(١) بالفتح فالسكون: المشعر الحرام - كما في مجمع البحرين «جمع» -.

فـ«ثم» لتفاوت ما بين الإفاضتين إذ تلك حرام، وهذه واجبة. كذا قيل.<sup>(١)</sup>

وفيه نظر؛ إذ لا تفاوت بين المتعاطفين بل بين فعلهم وما أمروا به، وليس ذلك مفاد «ثم» وقيل: من «جمع» الى «منى» بعد الإفاضة من «عرفات» اليها.<sup>(٢)</sup> والأمر عام ويراد به «الناس» ابراهيم، والأنبياء وهو الأنسب بـ«ثم» والسوق ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ من ذنوبكم بالندم عليها ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: كثير المغفرة والرحمة.

[٢٠٠] - ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ﴾: فرغتم من عباداتكم الحجبة ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ ذكرًا كثيرًا ﴿كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ﴾ صفة المصدر المحذوف. كانوا إذا فرغوا من الحج يجتمعون ويذكرون مفاخر آبائهم وأيامهم ﴿أَوْ أَشَدَّ﴾ عطف على «ذكركم» أي: أو ذكرًا أشد ﴿ذِكْرًا﴾ تمييز، أي: أشدّيته تكون من حيث كونه ذكرًا لا من جهة أخرى، أو: على «ذكركم» بجعله بمعنى: الذّاكر، أي: أو كذاكر أشدّ. ﴿فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ﴾ تقسيم للذاكرين إلى طالب بذكره عرض الدنيا، وطالب به خير الدارين ﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا﴾: اجعل عطاءنا ﴿فِي الدُّنْيَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾: من نصيب، لقصر همّه على الدنيا، أو من طلب خلاق.

[٢٠١] - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾: سعة الرزق وحسن الخلق ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ رضوانك والجنة ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ بالعفو.

وعن علي عليه السلام: «الحسنة - في الدنيا - المرأة الصالحة، وفي الآخرة: الحوراء، وعذاب النار: امرأة السوء».<sup>(٣)</sup>

[٢٠٢] - ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة الى القسم الثاني، أو: اليهما - ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ من جنسه، وهو جزاء، أو: من أجله ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يحاسب جميع

(٢) وهو ما يظهر من كلام البيضاوي في تفسيره ١: ٢٢٧.

(٣) قاله الضحاك - كما في احكام القرآن لابن العربي ١: ١٢٩.

(١) تفسير الكشاف ١: ٢٥٠ وروي قريباً منه في تفسير مجمع البيان ١: ٢٩٨.

العباد في قدر لمحة ، أو : يوشك أن يقيم القيامة فيحاسبهم ، فاكسبوا الخير .  
 [٢٠٣] - ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ : كُتِبَ لَهُ ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ عقيب خمس عشرة صلاة في «منى» وعشرة في غيرها . وأولها - مطلقاً - ظهر «يوم النحر» ، وصورة التكبير في الفقه ،<sup>(١)</sup> والمشهور عندنا استحبابه ، ومَنَّا مِنْ أَوْجِهٍ<sup>(٢)</sup> ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ﴾ : استعجل النفر ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ أي : نفر في ثاني أيام التشريق بعد الزوال والرَّمْيِ الى الغروب ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بتعجله ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ الى الثالث فنفر فيه أي وقت شاء بعد الرَّمْيِ ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ رفع لتوهم الإثم بالتأخر لو اقتصر على نفيه بالتعجل .

قال الصادق عليه السلام : لو سكت لم يبق أحد الا تعجل ولكنه قال : «ومن تأخر فلا إثم عليه» .<sup>(٣)</sup> أو : نفيه فيهما للتخير بينهما . والرد على أهل الجاهلية ؛ إذ منهم من أثم المتعجل ، ومنهم من أثم المتأخر ﴿لِمَنْ اتَّقَى﴾ أي : ذلك التَّخْيِيرُ للمتقي المعاصي ؛ لأنه الحاجج - على الحقيقة - أو : لمن اتقى الصيد والنساء في إحرامه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ اجتنبوا معاصيه ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ ترجعون إلى موضع حكمه فيجازيكم بما عملتم .

[٢٠٤] - ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ نزلت في المرائي ، وقيل : في «الأخنس بن شريق» ، كان حسن المنطق ويدعي الإسلام ومحبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ،<sup>(٤)</sup> وقيل في المنافقين<sup>(٥)</sup> ﴿مَنْ يُعْجِلْ قَوْلُهُ﴾ : يروك ويعظم في قلبك ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بالقول ، أي : ما يقوله في معنى الدنيا ؛ إذ هي مراده من إدعاء الإسلام والمحبة

(١) يراجع تفصيل ذلك في الكتب الفقهية وقد رويت فيها روايات ذكرها الكليني في الكافي ٥١٦: ٤ في باب التكبير أيام التشريق .

(٢) يراجع جواهر الكلام ٢٠ : ٣٥ باب التكبير بمعنى مستحب .

(٣) تفسير نورالثقلين ١ : ٢٠٢ الحديث ٧٤١ .

(٤) قاله السدي - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٠٠ - .

أو: بـ «يعجبك» أي: يعجبك في الدنيا قوله حلاوةً وفصاحةً، ولا يعجبك في الآخرة للدهشة، أو لأنه لا يؤذن له في القول ﴿وَيُشْهِدُ اللَّهَ﴾ يحلف به ويستشهد به ﴿عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ﴾ أي: أنه مضمّر ما يقول ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ جمع: خصم، أي: أشدّ الخصوم خصومة، أو: مصدر، أي: شديد المخاصمة والجدال.

[٢٠٥] - ﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾: ذهب عنك، أو: صار والياً ﴿سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ﴾: عمل فيها ﴿لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ كما فعل الأخنس بـ «ثقيف» إذ بيّتهم وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم.

أو: كما تفسد ولاية السوء بالقتل والإتلاف. أو: بالظلم حتى يحبس الله بشؤمه القطر، فيهلك الحرث والنسل ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾: لا يرضاه.

[٢٠٦] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ حملته الحميّة الجاهلية على الإثم الذي أمر باتّقاؤه، من: «أخذته بكذا»: ألزمته إياه ﴿فَحَسْبُ جَهَنَّمَ﴾: كفته عقوبة ﴿وَلَيْسَ الْمِهَادُ﴾: الوطاء، تهكّم به. وحذف المخصوص للعلم به.

[٢٠٧] - ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ﴾: يبيعها ويذلها ﴿إِنْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾: طلباً لرضاه.

نزلت في «عليّ» عليه السلام حين ذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الغار وبات على فراشه يفديه نفسه. <sup>(١)</sup> وقيل: في «صهيب» عذبه المشركون ليرتدّ فافتدى بماله ثم هاجر. <sup>(٢)</sup>

وقيل: في كل مجاهد في سبيل الله <sup>(٣)</sup> ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ فينيلهم ما حاولوه من مرضاته.

(٤) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٠٠ -.

(٢) تفسير نورالقليل ١: ٢٠٤ الحديث ٧٥٧ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٠١.

(٣) قاله عكرمة - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٠١ -.

[٢٠٨] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْخُلُوا فِي السَّلَامِ﴾: الإنقياد والطاعة، ولذا قيل: للإسلام والصلح. <sup>(١)</sup> فتحه «ابن كثير» و«نافع» و«الكسائي» وكسره الباقون <sup>(٢)</sup> ﴿كَافَّةً﴾: جملة، من: «كف»، كأنهم كفّوا تفرقهم باجتماعهم. حال من الضمير، أو: السّلم، أي: دوموا على الطّاعة أو: أطيعوا جميعاً، أو: الزموا أحكام الإسلام جميعاً.

والخطاب للمؤمنين، أو: المنافقين، أو: مؤمني أهل الكتاب إذ سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الإقامة على السّبت وتحريم الإبل. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ بتفرقكم، أو تفرقكم ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ مظهر للعداوة.

[٢٠٩] - ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾ عمّا أمرتم به ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ النَّبَأَاتُ﴾: الحجج ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه البطش ﴿حَكِيمٌ﴾: لا يبطش إلّا بحق.

[٢١٠] - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ معناه التّفني ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أمره، أو: بأسه، أو: يأتيهم الله بنقمته، فحذف المأتيّ به لدلالة: «عزيز حكيم» <sup>(٣)</sup> عليه ﴿فِي ظُلُلٍ﴾ جمع «ظله» وهي ما أظلك ﴿مِنَ الْعَمَامِ﴾ السحاب الأبيض.

وإتيان النّعمة من مظنة الرّحمة أقطع؛ إذ الشرّ إذا أتى من حيث لا يحتسب كان أصعب، فكيف إذا أتى من حيث يُحتسب الخير ﴿وَالْمَلَائِكَةُ وَفُضِّي الْأُمُورُ﴾ فرغ من أمر تدميرهم. والتعبير بالماضي لتحقيق وقوعه ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ وبناء «ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» للفاعل. <sup>(٤)</sup>

[٢١١] - ﴿سَلِّ يٰٓإِسْرَآئِيلُ﴾ أمر للرسول <sup>(٥)</sup> صلى الله عليه وآله وسلم، أو: لكل أحد.

(٤) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٠١.

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٣٠٢.

(٢) حجة القراءات: ١٣٠.

(٣) المذكور في آخر الآية السابقة.

(٤) حجة القراءات: ١٣٠.

والسؤال تقرير ﴿كَمْ أَتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾: معجزة واضحة على أيدي أنبيائهم.

أو: حجة في الكتب على صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم. و«كم» إستفهامية مقررة، أو: خبرية، ومحملها التّصّب بالمفعولية ﴿وَمَنْ يَبْدُلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾: آياته؛ إذ هي سبب الهدى - وهو أجلّ النعم - بجعلها سبب الضلال، أو: بالتحريف ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾ تمكّن من معرفتها أو عرفها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ له، أو لمن عصاه.

[٢١٢] - ﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ حسنها الشيطان في أعينهم، وحبّها إليهم فلا يريدون غيرها، أو: زينها الله بخلق المشتبهات فيها، والشهوة فيهم؛ إذ التكليف إنّما يتم بها ﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يهزءون بهم لفقرهم، أو: لزهدهم في الدنيا، و«من» للإبتداء ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ عبّر بهم عن «الذين آمنوا» ليفيد أنهم متّقون، أو: إنّ استعلائهم بالتقوى ﴿فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ لأنهم في «علتين» وهم في «سجين» أو: لأنهم في كرامة وهم في هوان، أو: لاستطاعتهم عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا ﴿وَاللَّهُ يَزُكُّ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ بغير تقدير فيوسع ابتلاء أو استدراجاً.

[٢١٣] - ﴿كَانَ النَّاسُ﴾ من بني آدم ونوح، أو: أهل السفينة ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ على الحق، أو: على الكفر ﴿فَبَعَثَ﴾ أي: فاختلفوا، فبعث ﴿اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ لقوله: «في ما اختلفوا فيه» ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾: جنسه.

والمعنى: مع بعضهم، لا مع كلّ واحد.

قيل: عدد الأنبياء مائة وأربعة وعشرون ألفاً، والرسل - منهم -: ثلاثمائة وثلاثة عشر.<sup>(١)</sup> والمسمّى في القرآن: ثمانية وعشرون ﴿بِالْحَقِّ﴾ متلبساً به، حال من «الكتاب» ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي: الله، أو: الكتاب ﴿فِيمَا اختلفوا فيه وَمَا اختلف فيه﴾ في الحق أو الكتاب ﴿إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ أعطوا العلم به؛ إذ جعلوا المزيل

للإختلاف سبباً لحصوله ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا﴾: ظلماً، وطلباً للرئاسة ﴿بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ﴾ بيان لـ «ما» ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بلطفه وأمره ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ موصل إلى النجاة.

[٢١٤] - ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾ لما ذكر اختلاف الأمم على انبيائهم تشجيعاً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين على الصبر مع مخالفهم، إلتفت إليهم بالخطاب. و«أَمْ» منقطعة، وهمزتها للإنكار ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾ نفي مع توقع ﴿مِثْلَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي مثل حالهم فتصبروا كما صبروا ﴿مَسْتَهُمُ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ استئناف بيان لـ «مثل» ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أزعجوا بأنواع البلايا ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ لاستطالة زمان الشدة، وفناء الصبر. ورفع «نافع»: «يقول» - حكاية لحال ماضيه - ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾ معناه طلب النصر وتمنيته ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ استئناف، أي: فليل لهم ذلك إجابة لهم إلى طلبتهم من عاجل النصر.

[٢١٥] - ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ كان «عمر بن الجموح» شيخاً ذا مال، فقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: بِمَ أَتَصَدَّقُ، وعلى من أَتَصَدَّقُ؟ فنزلت. <sup>(١)</sup>

وكان المراد ما ينفقون على الوجه الكامل، فدخل المصرف بقرينة سؤال «عمر» فقوله: ﴿قُلْ مَا أَنفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ أي: مال، بيان للمنفق، وقوله: ﴿فَلِللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَإِذَا السَّبِيلِ﴾ بيان للمصرف ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ شرط، جوابه: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ لا يضيعه. قيل: منسوخة بفرض الزكاة. <sup>(٢)</sup> وقيل: لا نسخ؛ <sup>(٣)</sup> لجواز إعطائها المذكورين لا على وجه النفقة. وقد تحمل على الإنفاق

(١) تفسير البضاوي ١: ٢٣١-٢٣٢.

(٢) حجة القراءات ١: ١٣١.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٣٠٩.

(٤) قاله السدي - كما في تفسير التبيان ٢: ٢٠٠ و تفسير مجمع البيان ١: ٣١٠.



الواجب والمندوب، أو: المندوب فقط.

[٢١٦] - ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ﴾: صعب عليكم، مكروه طبعاً والوصف بالمصدر للمبالغة. ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ - طبعاً - في الحال كالجهاد ﴿وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ في المال؛ إذ فيه الظفر أو الشهادة ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا﴾ كترك الجهاد حباً للحياة ﴿وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾ إذ فيه الدّلّ وحرمان الأجر ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما يصلحكم ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

[٢١٧] - ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ بعث صلى الله عليه وآله وسلم «عبدالله بن جحش»<sup>(١)</sup> على سرية، فغنموا عيراً لقريش، فيها «عمرو بن عبدالله الحضرمي» وثلاثة معه، فقتلوه وأسروا اثنين،<sup>(٢)</sup> وكان ذلك غرة رجب، وهم يروونه من جمادى، فقالت قريش: استحل محمد صلى الله عليه وآله وسلم الشهر الحرام، وكتبوا يسألونه عن ذلك تشنيعاً، وشق على أهل السرية وقالوا: «ما نبرح حتى تنزل توبتنا» فنزلت،<sup>(٣)</sup> وردّ صلى الله عليه وآله وسلم العير، وروي: أنّه أخذها، وهي أول غنيمة في الإسلام.<sup>(٤)</sup> ﴿قِتَالٍ فِيهِ﴾ بدل اشتمال من «الشهر» ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ ذنب عظيم، قيل: منسوخ<sup>(٥)</sup> ب: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾<sup>(٦)</sup> وردّ: ببقاء بعض أحكامه، وبرجحان التخصيص على النسخ ﴿وَصَدٌّ﴾: منع ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طاعته، أو: الإسلام ﴿وَكُفْرٌ بِهِ﴾ أي: بالله. ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قيل: عطف على: «سبيل الله»<sup>(٧)</sup> ويردّه: عطف: «وكفر»

(٤) قاله الحسن - كما في تفسير البيان ٢: ٢٠٠ وتفسير مجمع البيان ١: ٣١٠.

(١) هو ابن عمّة النبي صلى الله عليه وآله وسلم - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣١٢.

(٢) والثالث اقلت، انظر تفسير روح المعاني ٢/ ٩٢ وتفسير القرطبي ٤٢/ ٣.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٣١٢.

(٤) رواها البيضاوي في تفسيره ١: ٢٣٤ عن ابن عباس.

(٥) قاله قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣١٢.

(٦) سورة التوبة: ٥/ ٩.

على «صدّ» لفصله بين الموصول والصلّة. وقيل: على «صدّ» بتقدير: وصدّ المسجد، وردّ: بضعف حذف المضاف وبقاء جرّ المضاف اليه.

وقيل: على الهاء في «تساءلون به» ويشهد لصحته بدون إعادة الجار: ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾<sup>(١)</sup> - بالجر -، وهو من السبع،<sup>(٢)</sup> وشعر الفصحاء،<sup>(٣)</sup> ولعلّ الكفر به: عدم احترامه ﴿وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ﴾ أهل المسجد وهم: النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنون ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ من فعل السرية - بناءً على ظنهم -، وهو خبر للأربعة المذكورة ﴿وَالْفِتْنَةُ﴾ أي: الكفر، أو: الإخراج ﴿أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ قتل عمرو ﴿وَلَا يَزَالُونَ﴾ أي: الكفار ﴿يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ لدوام عداوتهم لكم ﴿حَتَّى يَرْذُوكُمْ﴾: كي يردوكم ﴿عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ استبعاد لاستطاعتهم ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ صريح في ثبوت الإحباط بالردة - مع الموت عليها -؛ إذ الموافاة بالإيمان شرط في استحقاق الثواب - كما عليه الأصحاب -، ويحمل نفهم الإحباط على أنّ الثواب المستحق لا يحبط ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ لفوات فوائد الإسلام الدنيوية ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ لإنتفاء الثواب ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لكفرهم.

[٢١٨] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ظنّ قوم أن السرية إن سلموا من الإثم فليس لهم أجر فنزلت<sup>(٤)</sup> ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ نصرته في الدنيا وثوابه في الآخرة ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لذنوبهم ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم.

(٧) قاله المبرّد - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣١٢ -.

(١) سورة النساء: ١/٤.

(٢) وهي قراءة حمزة - كما في تفسير البياضوي ١: ٢٣٤ -.

(٣) وفي خاتمة كتاب «الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله» بحث وافٍ حول هذا الموضوع، ينظر.

[٢١٩] - ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ وهو كل شراب مسكر، وفي حكمه: الفقاع؛  
 لأخبار أئمتنا عليهم السلام،<sup>(١)</sup> وهو في الأصل: مصدر «خمره»: إذا ستره، سمي به  
 للمبالغة ﴿وَالْمَيْسِرِ﴾ مصدر - كـ «المَوْعِذُ» - سمي به القمار؛ لأنه أخذ مال الغير  
 بيسر، أو: سلب يساره، أي يسألونك عن تعاطيهما ﴿قُلْ فِيهِمَا﴾ في تعاطيهما ﴿إِنْكُمْ  
 كَبِيرٌ﴾ يؤدي إلى إرتكاب سائر المحرمات وترك الواجبات ﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ من كسب  
 المال واللذة والطرب والقوة ﴿وَإِثْمُهُمَا﴾: عقابهما الأخروي الدائم ومفاسدهما  
 الدنيوية ﴿أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ الدنيوي القليل الزائل، إفادتها لتحريمهما ظاهرة  
 ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ﴾ سألته صلى الله عليه وآله وسلم «عمرو بن الجموح» عن النفقة  
 في الجهاد أو الصدقات ﴿قُلِ الْعَفْوَ﴾: الوسط بين الإسراف والإقتار، أو: ما فضل  
 عن قوت السنة، أو: أطيب المال، أو: ما سهل إنفاقه ﴿كَذَلِكَ﴾ التبيين لأمر النفقة  
 والخمر والميسر أيها الجمع.<sup>(٢)</sup> ومحل الكاف: النصب، صفة لمصدر محذوف  
 أي: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾: الحجج في الأحكام تبيناً، مثل ذلك التبيين  
 ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾.

[٢٢٠] - ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فتوزنون أبقاهما وأكثرهما نفعاً ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ  
 الْيَتَامَى﴾ لما نزل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾<sup>(٣)</sup> اجتنبوا مخالطتهم

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٣١٣.

(١) تفسير العياشي ١: ١٠٦ الحديث ٣١٣ وتفسير نورالثقلين ١: ٢١٠.

(٢) كذا في النسخ وفي تفسير البضاوي ١: ٢٣٦: وانما وحد العلامة والمخاطب به جمع على تأويل  
 القبيل والجمع.

وفي تفسير التبيان ٢: ٢١٤ انما وحد الكاف في كذلك وان كان الخطاب لجماعة لاحد أمرين:  
 احدهما في تقدير كذلك ايها السائل والثاني: ان يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم ويدخل فيه الأمة.

والإهتمام بشأنهم فشق ذلك عليهم ، فذكر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت <sup>(١)</sup> ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ﴾ أي : مداخلتهم لإصلاحهم ﴿خَيْرٌ﴾ من مجانبتهم ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ﴾ وتعاشروهم ﴿فَاِخْوَانُكُمْ﴾ أي : في الدين ، ومن حق الأخ أن يخالط أخاه ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ لا يخفى عليه من داخلهم بإفساد وإصلاح فيجازه به بفعله ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَكُكُمْ﴾ : لحملكم على العنت ، وهو المشقة ولم يطلق لكم مداخلتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ : غالب قادر على ما يشاء ﴿حَكِيمٌ﴾ : يفعل ما توجهه الحكمة .

[٢٢١] - ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ﴾ لا تتزوجوهن ﴿حَتَّى يُؤْمَنَّ﴾ قيل : لا يشمل الكتابيات ، <sup>(٢)</sup> وقيل : يشملها <sup>(٣)</sup> لكنه منسوخ أو مخصص بقوله تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ <sup>(٤)</sup> وقيل : هو ناسخ لذاك . <sup>(٥)</sup>

روي أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعث «مرثداً» إلى «مكة» ليخرج ناساً من المسلمين فدعته «عناق» إلى نفسها ، فأبى ، وكانت خلته في الجاهلية ، فقالت : هل لك أن تتزوج بي فقال : حتى استأذن رسول الله ، فاستأذنه فنزلت <sup>(٦)</sup> ﴿وَلَا تَزَوَّجُوا بَنِيكُمْ مِنْهُنَّ﴾ مملوكة ﴿مُؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ﴾ حرة ﴿مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ لما لها أو جمالها . «ولو» بمعنى : «إن» ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ لا تزوجوهم المؤمنات ﴿حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ والتحريم ثابت في الكتابي - أيضاً - سواء شمله المشرك أم لا ، للإجماع والأخبار ﴿وَلَعَبْدٌ﴾ مملوك ﴿مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ﴾ حرٍّ ﴿مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ ماله أو جماله .

(٢) سورة النساء : ٤ / ١٠ .

(١) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣١٦ .

(٢) قاله قتادة وسعيد بن جبير - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣١٨ .

(٣) قاله ابن عمر وبعض الزيدية وهو مذهبنا - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣١٨ .

(٤) سورة المائدة : ٥ / ٥ .

(٥) نقل هذا القول القرطبي في تفسيره ٣ : ٦٧ عن اسحاق بن ابراهيم الحربي .

وتفسير «الأمة» و«العبد» بما يعمّ الأحرار — لأنّ الناس إماء الله وعبيده — خلاف الظاهر، مع تفويت المبالغة ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المشركين والمشركات ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ أي: الكفر المؤدي إلى دخولها فحقّهم ألا يواصلوا ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾ إلى ما يوجبهما ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بأمره وتوفيقه ﴿وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ﴾ حججه: أو أمره ونواهيهِ ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ لكي يعلموا ويتذكروا.

[٢٢٢] — ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ قيل: كانوا في الجاهلية لم يواكلوا<sup>(١)</sup> الحيض ولم يساكنوها كفعل اليهود، فسئل صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿عَنِ الْمَحِيضِ﴾ مصدر كـ «المبيت» ﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أي: الحيض قذر مؤذٍ من يقربه، نفرة منه ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ إسم زمان أو مكان، أي: اجتنبوا مجامعتهن في الفرج زمان الحيض، أو: في مكانه، وقيل اجتنبوا ما تحت الإزار<sup>(٣)</sup> ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ﴾ تأكيد للحكم ﴿حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ بيان غايته، وشدّد «حمزة» و«الكسائي» أي: يغتسلن، فيحرم الوطء قبل الغسل، وخفّفه الباقون،<sup>(٤)</sup> أي: ينقين، فلا يحرم قبله، وعليه الأصحاب، وجمعوا بين القراءتين بحمل «تطهر» على معنى «طهر» لوروده لغة كـ «تبيّن» بمعنى «بان» وكذا ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ أي: طهرن، أو غسلن الفرج، حملاً على المعنى اللغوي؛ إذ لمنع إرادة الغسل؛ لم تثبت الحقيقة الشرعية. ﴿فَأَتَوْهُنَّ﴾ للإباحة بالمعنى الأخص، أو الأعم، فتأتى فيه الأحكام الأربعة ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ من قبل الطهر لا الحيض، أو من قبل النكاح لا الفجور، وعن «الفراء» لو أراد الفرج لقال: «في حيث» ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ من الذنوب أو الكبائر ﴿وَيُحِبُّ

(١) كذا في النسخ، والصحيح: لا يواكلون، وكذا فيما بعده.

(٢) قاله الحسن وقتادة والربيع — كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣١٩.

(٣) قاله أبو حنيفة والشافعي — كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣١٩.

(٤) حجة القراءات: ١٣٤.

الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿۲۲۳﴾ بالماء، ويعضده سبب نزول ﴿فِيهِ رِجَالٌ...﴾ الآية<sup>(١)</sup> أو من الصغائر. قالوا: إذا أتى الرجل المرأة من خلفها في قبلها خرج الولد أحول<sup>(٢)</sup> ﴿فَأَتَوْا حَرْثَكُمْ﴾ أي: نساءكم ﴿أَنَّى﴾ من أين ﴿سِثْمٌ﴾ واحتج به «مالك» على جواز إتيانها في الدبر، وليس ببعيد، وعليه أكثر أصحابنا على كراهة<sup>(٣)</sup> واحتج به سائر فقهاءهم على المنع قالوا معناه: فأتوهن من أي جهة سثم في القبل؛ لأنه محل الحث. ورد بمنع إفادته المنع؛ إذ الحث المأمور بإتيانه هو النساء لا القبل.

ولو صرح بالقبل لما أفاد منع غيره إلا بمفهوم ليس بحجة. ﴿وَقَدْ مَوَّاهُ لِنَفْسِكُمْ﴾ الأعمال الصالحة، وقيل: التسمية على الوطء<sup>(٤)</sup>، وقيل: طلب الولد<sup>(٥)</sup> ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ بترك معاصيه ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ﴾: ملاقو جزائه ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالثواب والجنة. [٢٢٤] - ﴿وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ﴾ نزلت في «عبدالله بن رواحة» حلف لا يكلم ختنه<sup>(٦)</sup> ولا يصلح بينه وبين أخته<sup>(٧)</sup> ﴿عُرْصَةً﴾: معرضاً ﴿لِأَيْمَانِكُمْ﴾ فتبتذله بكثرة الحلف به، ويؤيده: ﴿وَلَا تُطِغْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ﴾<sup>(٨)</sup> ﴿أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُضْلِحُوا﴾ علة للنهي. أي: أنهاكم عنه إرادة بركم وتقواكم وإصلاحكم ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ فإن الحلاف مجتر على الله، فلا يكون براً متقياً، ولا مصلحاً ذات البين.

(١) سورة التوبة: ١٠٨/٩.

(٢) قاله ابن عباس وجابر - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٠.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٣٢١.

(٤) قاله عطاء - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٢١.

(٥) تفسير مجمع البيان ١: ٣٢١.

(٦) الختن: كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ - مختار الصحاح، ختن -.

(٧) تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٢.

(٨) سورة القلم: ١٠/٦٨.

وقيل : المعنى : ولا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتُم عليه، <sup>(١)</sup> واللام متعلّق بـ «تجعلوا»، أو بـ «عُرْضة» ويفيد عدم إنعقاد الحلف على المرجوح، كما وردت به الأخبار <sup>(٢)</sup> ﴿وَاللّٰهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بأسراركم.

[٢٢٥] - ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِ﴾ الكائن ﴿فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ وهو ما لا عقد معه - كالمفوض لسبق اللسان به -، أو للجهل بمعناه كـ «لا والله»، و«بلى والله» أي : لا يؤاخذكم بما لا قصد بمعه بعقاب ولا كفّارة ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ﴾ : قصدت ﴿قُلُوبُكُمْ﴾ من الإيمان، وواطأت فيها ألسنتكم ﴿وَاللّٰهُ غَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعجل بالعقوبة.

[٢٢٦] - ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ يحلفون ألا يطؤهن مطلقاً، أو : أزيد من أربعة أشهر، وعدّي بـ «من» دون «على» لتضمنه معنى البعد ﴿تَرْبُصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ مبتدأ، خبره «لِلَّذِينَ». اضيف الى الظرف اتّساعاً، أي : للمولى حق الانتظار في هذه المدة وابتدائها وقت الإيلاء، وقيل : حين الحكم، فلا يطالب بفيئة ولا طلاق ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ <sup>(٣)</sup> : رجعوا عن اليمين بالوطء - للقادر -، وبإظهار العزم عليه - للعاجز - في المدة أو بعدها ﴿فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ : يغفر ما قصدوا بالإيلاء من ضرار النساء، أو إثم الحلف، فإنّه غير مشروع، ولهذا يجب حثّه <sup>(٤)</sup> والكفّارة - إن فاء في المدة - عند الأصحاب، أو بعدها - أيضاً - عند أكثرهم، فان مضت المدة ولم يفى ألزمه الحاكم : إمّا الطلاق أو الفئة والكفّارة، فان أبى منهما حبسه حتى يختار أحدهما.

(١) تفسير التبيان ٢: ٢٢٥ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٢٢.

(٢) تفسير العياشي ١: ١١٢ الحديث : ٣٣٩ وتفسير البرهان ١: ٢١٧.

(٣) يراجع تعليقنا على كلمة «باء» في الآية ٦١ من هذا السورة.

(٤) في مجمع البحرين مادة «حث» : «والحث في اليمين نقضها والنكث فيها»، وفي التنزيل سورة ص : ٤٤/٣٨ : «وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنت أنا وجدناه صابراً».

[٢٢٧] - ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ صَمَمُوا قصده ثم أوقعوه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لطلاقهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بضمائرهم .

[٢٢٨] - ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ﴾ أي : الحرائر المدخول بهنّ من ذوات الأقراء ؛ إذ حكم غيرهنّ خلاف ما ذكر بمقتضى الأدلة ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ معناه الأمر والتعبير بالخبر للتأكيد ﴿بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ بعث لهنّ على الصبر عن التزويج بقمع نفوسهنّ الطوامح الى الرجال ﴿ثَلَاثَةَ﴾ مفعول به أو ظرف ﴿قُرُوءٍ﴾ جمع قرء ، للطهر والحيض ، بالإشتراك أو الحقيقة والمجاز . والمراد به - هنا - الطهر - على الأصح - ، وذكر «القرء» وهو للكثرة - والمقام للقلّة ، وصيغتها : الاقراء - ؛ لاستعمال كلّ من الجمعين مكان الآخر ، أو أؤثر لكثرة استعماله ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ من الحمل أو الحيض إستعجالاً للعدّة وإبطالاً لحقّ الرجعة . ويفيد قبول قولها في ذلك ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الغرض منه : أنّ كمال الإيمان يمنع من الكتمان ، لا اشتراط<sup>(١)</sup> تحريمه به ﴿وَيُحْلِلُهُنَّ﴾ جمع : بعث ، وهو : الزوج ، و«التاء» لتأنيث الجمع كالعمومة . والضمير للرجعيّات ، وهو أخصّ من المرجع ، ويمكن تخصيص المرجع به وإن اختلف فيه ﴿أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ إلى النكاح ، أي : ليس الرجعة إلّا لهم ، ف«أفعل» بمعنى : الفاعل ﴿فِي ذَلِكَ﴾ : في زمان التربص ﴿إِنْ أَرَادُوا﴾ بالرجعة ﴿إِصْلَاحاً﴾ حتّى على قصد الإصلاح لهنّ ومنع من الضرر ، لا شرط للرجعة ؛ لصحتها مع قصد الضرر - إجماعاً - وإن حرم ﴿وَلَهُنَّ﴾ على الرجال من الحقوق ﴿مِثْلُ الَّذِي﴾ لهم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ في الوجوب - لا في الجنس - ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ : بالوجه الذي لا ينكر شرعاً وعرفاً ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ : شرف وفضيلة ؛ إذ يشاركونهم في اللذة ويفضلونهم بالقيام عليهنّ والرعاية لهنّ ، أو زيادة في الحق .

(١) في «ب» و«ج» : لا اشتراط ، وكان في «الف» هكذا ايضاً الا أنّه صحح الى ما اُبتنئ في المتن ، وذكر معناه في تفسير البيضاوي ١ : ٢٤٠ ايضاً .



وقد بينت الأخبار حقوق الجانبين وزيادة حقوق الرجل. <sup>(١)</sup> حتى ورد فيها عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد، لأمرات المرأة أن تسجد لزوجها». <sup>(٢)</sup> وإن امرأة سألته عن حق الزوج فذكره لها، فقالت: «فما لي من الحق مثل ما له علي؟ فقال: لا، ولا من كل مائة واحدة» <sup>(٣)</sup> ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ قادر على ما يشاء ﴿حَكِيمٌ﴾ فاعل بمقتضى الحكمة.

[٢٢٩] - ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ أي: التطلاق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق لا الجمع، ولم يرد التنية، أو: التطلاق الرجعي إثنان. لما روي أنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل: أين الثالثة؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: «أو تسريح بإحسان» <sup>(٤)</sup> ﴿فإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ تخيير لهم بعد تعليمهم كيفية التطلاق بين إمساكهن بحسن المعاشرة وتسريحهن سراحاً جميلاً كما علمهم، فهو حكم مبتدأ، وعلى الثاني، معناه: فبعد التطلقتين الواجب إمساك بالمراجعة على وجه لا ينكر عرفاً وشرعاً، أو تسريح بإحسان بالطلقة <sup>(٥)</sup> الثالثة، أو بأن لا يراجعها حتى تبين - وهو المروي عن الصادقين عليهما السلام - <sup>(٦)</sup> ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ﴾ من المهور ﴿شَيْئاً﴾ قيل: كانت زوجة ثابت بن قيس تبغضه، فقالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: لا أنا ولا ثابت بن قيس، لا يجمع رأسي ورأسه شيء، فنزلت. <sup>(٧)</sup>

واختلعت منه بحديقة أصدقها إياها، والخطاب للحكام، واسند الأخذ والإعطاء اليهم لأنهما بأمرهم، أو: للأزواج وما بعده للحكام ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ أي: الزوجان

(١) ذكرت هذه الحقوق بإسهاب في مكارم الأخلاق ٢١٢-٢١٨.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٧.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٧ وتفسير نورالثقلين ١: ٢٢٢ الحديث ٨٥٥ وتفسير البرهان ١: ٢٢٠.

(٤) تفسير التبيان ٢: ٢٤٤.

(٥) في «الف»: بالتطليقة.

(٧٥٦) تفسير التبيان ٢: ٢٤٤ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٢٧.

﴿أَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ ترك إقامة أحكامه - من لوازم الزوجية - . وبني «حمزة» : «يخافا» للمفعول، <sup>(١)</sup> ف«أن» بصلتها بدل اشتمال من الضمير ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها الحكماء ﴿أَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ نفسها واختلعت به ، ولو بأزيد من المهر - لعموم «ما» - وعليه الأصحاب في الخلع ، ومنعوا من الزائد في المباراة ؛ للأخبار المخصصة للآية . <sup>(٢)</sup>

والمعنى : لا إثم عليه في الأخذ ولا عليها في الإعطاء وإن أئمت في إظهار الكراهة ﴿تِلْكَ﴾ الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ تجاوزوها بالمخالفة ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وظاهرها تقييد الأخذ بالتباغض من الجانبين وهو في المباراة لا الخلع ؛ إذ شرطه البغض من المرأة فقط .

[٢٣٠] - ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ الطلاق المكرر المذكور في : «الطلاق مرتان» <sup>(٣)</sup> واستوفى نصابه ، أو الثالثة بعد المرتين ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ﴾ : من بعد ذلك الطلاق ﴿حَتَّى تَنْكِحَ﴾ تتزوج ﴿زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ والنكاح يُسند إلى كل منهما كالترويج ، ويحتج - باسناده إليها - على عدم اعتبار الولي في البالغة الرشيدة ، وفيه كلام ولا بد من الوطء ، للأخبار <sup>(٤)</sup> والإجماع <sup>(٥)</sup> وشذ اكتفاء «ابن المسيب» <sup>(٦)</sup> بالعقد وقد يحمل النكاح على الوطء ويستفاد العقد من : «زوجاً» كدوامه من ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ أن يرجع كل من الأول والمرأة إلى صاحبه بالزواج ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ

(١) حجة القراءات : ١٣٥ .

(٢) وسائل الشريعة ١٥ : ٤٩٣ الباب الرابع من كتاب الخلع والمباراة .

(٣) هذا بناء على مذهب من جعل التسريح طلاقاً - راجع تفسير مجمع البيان ١ : ٢٣٠ - .

(٤) ذكر جملة منها في تفسير العياشي ١ : ١١٦ الحديث ٣٦٤ .

والكافي ٥ : ٤٢٥ كتاب النكاح باب تحليل المطلقة لزوجها الحديث ٤ .

(٥) نقل الاجماع صاحب كنز العرفان في ٢ : ٢٨٠ .

(٦) هو سعيد بن المسيب .

يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴿ ما شرعه من لوازم الزوجية . ولا وجه لتفسير الظن - هنا - بالعلم ؛ إذ لا يعلم العواقب إلا الله ، ولمنافاة «أن» الناصبة للعلم ﴿وَتِلْكَ﴾ الأحكام المذكورة ﴿حُدُودَ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ للعلماء المتتبعين بالبيان .

[٢٣١] - ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ : آخر عدتهن . والأجل يقال : للمدة وآخرها ، وأريد بالبلوغ : المقاربة ؛ إذ لا إمساك بعد تقضي الأجل ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ : راجعوهن من غير ضرار ﴿أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ : اتركوهن حتى تنقضي عدتهن بلا ضرار ، وكرر هذا الحكم للإهتمام به ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾ لاتراجعوهن طلب الإضرار بهن ، أو مضرين ، فنصب علة أو حالاً . كأن المطلق يترك المطلقة حتى تقارب الأجل ثم يراجعها لتطول العدة عليها ، وهو : الضرار ﴿لِتَعْتَدُوا﴾ : لتظلموهن ، أو تلجنوهن إلى الإفتداء ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ بتعريضها للعذاب ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ أي : جدوا في رعايتها ، والعمل بها ، ولا تهاونوا بها . يقال لمن لم يجد في الأمر : إنما أنت هازيء ﴿وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم فقابلوها بالشكر ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ : القرآن ﴿وَالْحِكْمَةِ﴾ : السنة ، فاعملوا بهما ﴿يَعْظُمُكُمْ بِهِ﴾ بما انزل ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تهديد وتأکید .

[٢٣٢] - ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ : إنقضت عدتهن ، فالبلوغ على حقيقته للسياق ﴿فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ﴾ : تمنعهن ﴿أَنْ يَكِيْحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ الخطاب عام ، أي : ليس لأحد ذلك ، أو للأزواج الذين يمنعون نساءهم بعد العدة عن التزويج ظلماً للحمية لقوله : «إذا طلقتم» . أو للأولياء ؛ لما روي : أن «معقل بن يسار» عضل أخته أن ترجع إلى زوجها الأول بعقد جديد .<sup>(١)</sup>

ويحتج به على ثبوت الولاية على المرأة ؛ إذ لو استقلت لم يكن لعضل الولي

معنى . وفيه : بعد تسليم السبب ، منع كون الأخ ولياً ، ولو سلم لم يستلزم كون الخطاب للأولياء ، ولو سلم لم يلزم من استقلالها عدم منع أحد لها ظلماً ﴿إِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُمْ﴾ أي : الخطاب والنساء ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً ، حال عن الواو ، أو صفة مصدر محذوف ، ويفيد جواز العضل عن غير الكفو ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور أيها الجمع ، أو : السامع ، أو : الرسول ﴿يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إذ هو المنتفع به ﴿ذَلِكَ﴾ أي : عملكم الموجب ما ذكر ﴿أَرْزَكْنِي﴾ خير ﴿لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ من دنس الذنوب ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما فيه الصلاح ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك .

[٢٣٣] - ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ خبر أريد به : الأمر - مبالغة - ، وهو للندب أو الوجوب ، فيخص فيما إذا تعذر غير الأم . وتخصيصها بالمطلقات ؛ إذ الكلام فيهن - بعيد<sup>(١)</sup> ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ : نعت لرفع احتمال التسامح ﴿لِمَنْ﴾ أي : هذا الحكم لمن ﴿أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾ ، أو : متعلق بـ «يرضعن» ؛ إذ الأب يجب عليه الإرضاع ، والام ترضع له غالباً .

وظاهره : أن أقصى مدة الرضاع حولان ، ولا يعتد به بعدهما ، وجواز النقص ويحد بأحد وعشرين شهراً ، وبعض الأخبار يفيد جواز الزيادة على الحولين ،<sup>(٢)</sup> وحدها الأصحاب بشهر أو شهرين إذا اقتضتها المصلحة ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ أي : الأب - إذ الولد يولد له ، وعبر به إشارة إلى المعنى الموجب للإرضاع . عليه ﴿رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ قيل : يفيد وجوب أجرة المثل للأم ، وقيل : المراد به نفقة الزوجية ، وقد يخص بالمطلقة<sup>(٣)</sup> ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً وعرفاً بحسب وسعه كما نبه عليه : ﴿لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ فلا تكلف ما لا تطيقه ، كما ثبت امتناعه عقلاً ﴿لَا تُضَارَّ وَالِدَةُ

(١) اذن كلمة : «الوالدات» تعم المطلقات وغيرهن .

(٢) كما ورد في وسائل الشيعة ١٥ : ١٧٦ الباب ٧٠ من ابواب احكام الاولاد الحديث ٤ .

(٣) قاله الضحاك والثوري - كما في تفسير التبيان ٢ : ٢٥٦ وتفسير مجمع البيان ١ : ٢٣٥ .

بَوْلِدْهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ﴿١﴾ بيان له، أي: لا يكلف كل منهما الآخر ما ليس في وسعه. ورفع «ابن كثير» و«أبو عمرو» «تضار»<sup>(١)</sup> وأصله - على القراءتين -: «تضارر» بالكسر، أو الفتح - بناءً للفاعل أو المفعول -، أي: لا يضر كل منهما الآخر بالتعديء إلى ما لا يجوز بسبب الولد.

وعلى الكسر جاز كونه بمعنى: «يضر»، والباء صلته، أي: لا يضر الوالدان بالولد فتسيء الأم تعهده، ويقصر الأب في حقه، وإضافته إليها تارة وإلى أخرى استعطاف لهما عليه، وحث على عدم التقصير في حقه ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ الذي وجب على الأب، عطف على: «وعلى المولود له» وما بينهما اعتراض للبيان. و«الوارث»: وارث الأب، وهو الولد، أي: مؤن المرضعة من ماله إذا مات أبوه، أو: الباقي من الأبوين - وهو: الأم -، ورثة الأب،<sup>(٢)</sup> وقيل: ورثة الصبي<sup>(٣)</sup> وكلاهما ضعيف ﴿فَإِنْ أَرَادَا﴾ أي الوالدان ﴿فَصَالَا﴾ قبل الحولين أو بعدهما، صادراً ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ﴾ مشتمل على مصلحة الطفل.

والتشاور: استخراج الرأي - من: «شريت العسل» أي: استخراجته - ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ فيه واشترط رضا الأب لولايته، والأم لأحققتها بالتربية، وهي أعلم بحال الصبي ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا﴾ المراضع ﴿أَوْلَادَكُمْ﴾ إسترضع كـ «أرضع» ينصب مفعولين، حذف أحدهما للإستغناء عنه ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه، ويفيد أن للأب إسترضاع غير الأم، لكنه مقيد بما إذا لم يستلزم الإضرار بها؛ للنهي عنه ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ﴾ إلى المراضع ﴿مَاءَ أَنْتُمْ﴾: ما أردتم إعطاؤه. وقرأ «ابن كثير»: «أَتَيْتُمْ»<sup>(٤)</sup>

(١) حجة القراءات: ١٣٦.

(٢) قاله قبيصة بن ذؤيب - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٥.

(٣) قاله الحسن وقتادة والسدي - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٢٥.

(٤) حجة القراءات: ١٣٧.

من: «أتى جميلاً» أي: فعله ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً، صلة «سلمتم» وجواب الشرط يعلم مما قبله. وليس التسليم شرطاً لجواز الإسترضاع بل أريد الحث على ما هو الأصلح للطفل ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالمحافظة على حدوده سيما في أمر الأطفال والمراضع ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ وعد ووعد.

[٢٣٤] — ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ﴾ أي: بعدهم، كقولهم: «السمن منوان بدرهم»: أو: أزواج الذين يتوفون يتربصن ﴿بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ أنت باعتبار الليالي وتدخل الأيام معها، ولم يذكروا في مثله قط، حتى أنهم يقولون: «صمت عشراً».

والحكم يعم الصغيرة والكبيرة، والمدخول بها وغيرها، والمسلمة والكتابية. وأما الحامل: فبأبعد الأجلين؛ لإجماعنا والأخبار<sup>(١)</sup>

والوضع عندهم لآية: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ﴾<sup>(٢)</sup> وخصت عندنا بالطلاق. ثم منّا من أدخل المتمتع بها في الحكم، ومنّا من نصف لها المدة، وكذا الخلاف في الأمة، وأخبارنا مختلفة في كل منهما ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾: انقضت عدتهن ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الحكّام أو المسلمون ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من التعرض للخطاب ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ الذي لا ينكر شرعاً، ويفهم أن عليهم منعهن لو فعّلن ما ينكر، فان قصرُوا أئموا ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ترغيب وترهيب.

[٢٣٥] — ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ المعتدات غير الرجعيّات. والتعريض: إيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً، كقول السائل: جئتك لأزورك، والكناية: الدلالة على الشيء بذكر لوازمه كـ«كثير الزّماذ» للمضياف.

(١) وسائل الشيعة: ١٥: ٤٥٥ باب ٣١ من ابواب العدد.

(٢) سورة الطلاق: ٤/٦٥.

والخطبة بالكسر -: طلب المرأة. وتعريض خطبتها، أن يقول لها: أنت جميلة، ورب راغب فيك، ونحوه ﴿أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أضمرت ي قلوبكم بلا تصريح ولا تعريض ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ لرغبتكم فيهن فلا تصبرون على الكتمان.

وفيه نوع توبيخ وحذف، أي: فاذكروهن، ليتجه استدراك ﴿وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾: جماعاً لأنه يسر، أو: لا تواعدهن في السر بما يستهجن ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وهو: التعريض بلا تصريح. والاستثناء من محذوف، أي: لا تواعدهن مواعدة إلا مواعدة معروفة، أو: بقول معروف. وقيل: منقطع من «سرّاً»<sup>(١)</sup> ويلزمه كون التعريض موعوداً وليس كذلك، ويفيد: جواز تعريض خطبة المعتدة وحرمة تصريحها ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ ذكر العزم مبالغة في النهي عن العقد أي: لا تعزموا عقد عقدة النكاح ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ ينقضي المكتوب من العدة ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من العزم ﴿فَاخْذُرُوهُ﴾ ولا تعزموا ما لا يجوز ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لمن عزم ولم يفعل خشية الله ﴿حَلِيمٌ﴾: يمهّل العقوبة.

[٢٣٦] - ﴿لَا جُنَاحَ﴾: لا تبعة ﴿عَلَيْكُمْ﴾ من مهر، أو: لا إثم. رفع لتزهم منع الطلاق قبل المسيس ﴿إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾: تجامعوهن. وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «تماسوهن»<sup>(٢)</sup> ﴿أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أي: وتفرضوا، أو: إلا أن تفرضوا. أي: لا تبعة على المطلق من المهر ما لم يمس المطلق، ولم يسم لها مهرًا؛ إذ مع المس عليه المسمى، أو مهر المثل، وبدونه مع التسمية نصف المسمى، فمنطوقها ينفي وجوب المهر في الصورة الأولى، ومفهومها يثبت في الجملة في الأخيرتين ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ عطف على مقدر، أي: فطلقوهن ومتَّعوهن، وتقدير

(١) نقل هذا القول البيضاوي في تفسيره وضعفه، ينظر تفسير البيضاوي ١: ٢٤٨.

(٢) حجة القراءات: ١٣٧.

المتعة بحسب حال الزوج لقوله ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ﴾ من له سعة ﴿قَدْرُهُ﴾ بالسكون، أو الفتح - على القراءتين -، ما يطيقه ﴿وَعَلَى الْمُقْتَرِ﴾: الضيق الحال ﴿قَدْرُهُ﴾ والمتوسط داخل في أحدهما. والمحكم في التقدير: العرف، ولا ينافيه ما قدره الأصحاب لكل من الأقسام فوجبت المتعة للمطلقة قبل المس، والفرض بالمنطوق، وانتفى وجوبها لغيرها بالمفهوم ﴿مَتَاعاً﴾: تمتيعاً ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً وعرفاً بحسب المروءة ﴿حَقّاً﴾: واجباً، أو حق ذلك حقاً ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ إلى أنفسهم بالإمثال، أو إلى المطلقات بالتمتع. سموا بالمشاركة محسنين ترغيباً.

[٢٣٧] - ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ أي: فعليكم، أو: فالواجب نصف المسمى، ودل على أن الجناح المنفي أنفاً تبة المهر ﴿إِلَّا أَنْ يَغْفُونَ﴾ أي: المطلقات عن حقهن كلاً أو بعضاً. والصيغة للمؤنث ووزنها «يفعلن» ولا اثر لـ «أن» فيها؛ لبنائها وتأتي للمذكر، ووزنها «يفعون» بحذف اللام ﴿أَوْ يَغْفُوا﴾ عطف على محل «يفعون» ﴿الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾: الولي إذا كانت صغيرة أو غير رشيدة - إذ له العفو إذا اقتضته المصلحة، لكن لا عن الكل - عند الأصحاب -.

وقيل: الزوج؛<sup>(١)</sup> لأنه المالك لحله وعقده. وعفوه أن يسوق إليها المهر كماً، وفيه بعد ﴿وَأَنْ تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ خطاب للأزواج، فعلى الأول: لما ذكر عفو المرأة ووليها ذكر عفو الزوج، وعلى الثاني: أعيد ذكره تأكيداً، وجمع بإعتبار كل زوج أو للزوجين معاً بتغليب الذكورة ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾: ولا تركوا أن يفضل بعضهم على بعض ﴿إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ عليم.

[٢٣٨] - ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ بأدائها لأوقاتها بحدودها، وكأن الأمر بها خلال أحكام الأولاد والأزواج لئلا تلهيم عنها ﴿وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَى﴾ بينها، أو

(١) قاله سعيد بن المسيب وقتادة والضحاك . . . كما في تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٢.



الفضلى، وخصّت بعد التّعميم لفضلها، واختلف في تعيينها وبكلّ واحدة من الخمس قائل.<sup>(١)</sup> وقيل: أخفيت ليهتمّ بالكلّ كـ «ليلة القدر»<sup>(٢)</sup> ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾: داعين، أو ذاكرين أو: خاشعين أو: طائعين، أو: ساكتين. واحتج بها على وجوب القنوت في الصلاة، وفيه تأمل، وعلى وجوب القيام والنّية فيها، وليس ببعيد.

[٢٣٩] - ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ عدوّاً أو غيره ولم يمكنكم الصلاة بشرائطها ﴿فَرَجَالاً﴾ جمع راجل ﴿أَوْ رُكْبَاناً﴾ أي: فصلّوا راجلين، أو راكبين على أيّ هيئة يمكنكم ﴿فَإِذَا أَمِنتُمْ﴾ من الخوف ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ صلّوا صلاة الأمن، أو: اشكروه على الأمن ﴿كَمَا﴾ ذكرنا مثل ما ﴿عَلَّمَكُمُ﴾ من الشرائع، أو: شكراً يوازيه. و«ما» موصولة أو مصدرية ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ موصولة أو موصوفة.

[٢٤٠] - ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ نصبها «أبو عمرو» و«ابن عامر» و«حمزة» و«حفص» بتقدير: يوصون وصية، أو: الزموا وصية. ورفعها الباقر بتقدير: وحكم الذين يتوفون وصية، أو: عليهم وصية.<sup>(٣)</sup> ﴿مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ﴾ نصب بـ «يوصون» - ان قدر -، وإلا فبـ «وصية» ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ بدل منه، أو: حال من أزواجهم، أي: غير مخرجات، والمعنى: أنّه يجب على المقاربين للوفاة أن يوصوا بأن تتمتع أزواجهم بعدهم حولاً بالنّفقة والسّكنى. قال الطبرسي: اتفق العلماء على أن الآية منسوخة.<sup>(٤)</sup>

ونقل عن «الصادق» عليه السّلام: نسخها بـ «أربعة أشهر وعشراً»، ولعلّه متأخّر نزولاً - وإن تقدم تلاوة -، وبآية المواريث، ولعلّ النسخ لجوب الوصية دون الجواز

(١) ذكرت الاقوال مع تسمية قائلها في تفسير البيان ٢: ٢٧٥ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٤٣.

(٢) قاله الربيع بن خثيم وابوبكر الوارق - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٤٣ -.

(٣) ذكر ذلك في حجة القراءات: ١٣٨.

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٣٤٥.

﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ من منزل الزوج ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الحكماء أو الأولياء للميت ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من ترك الحداد ﴿مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ شرعاً. ويفيد أنها كانت مخيرة بين ملازمة المنزل والحداد وأخذ النفقة، وبين الخروج وتركها ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ لا يقهر ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل للمصلحة.

[٢٤١] - ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ قيل: عَمَّ وجوب المنعة لكل مطلقة بعد إيجابها لواحدة منهن<sup>(١)</sup>.

وعندنا أن العموم مخصص بالآية السابقة، وقيل: التمتع يعم الواجب والمندوب، وقيل: أريد به نفقة الزوجة.<sup>(٢)</sup>

[٢٤٢] - ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ دلالة وأحكامه تبييناً مثل ذلك التبيين للأحكام المذكورة ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾: تستعملون عقولكم فيها.

[٢٤٣] - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تقرير لمن سمع بقصصهم، أو: الخطاب عام - لأنه كالمثل في التعجب - . ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾: أهل «داوردان» قرية قبل «واسط»<sup>(٣)</sup> هربوا من الطاعون فأماتهم الله ثم أحياهم، ليعلموا أن لامفر من حكمه.

أو: قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد ففروا ﴿وَهُمُ الْوُفَّ﴾ كثيرة ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ مفعول له ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ أي: فأماتهم. وعبر به تنبيهاً على أنهم ماتوا موة رجل واحد بمشيئته تعالى، وفيه تشجيع للمسلمين على الجهاد؛ إذ الموت لا مفر منه، وأفضله الشهادة ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ قيل: مرّ عليهم «حزقيل» عليه السلام: وقد عريت عظامهم، وتقطعت أوصالهم، فتعجب منهم، فأوحى إليه:

(١) قاله سعيد بن جبيرة وابوالعالية والزهري - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٤٥.

(٢) قاله ابو علي الجبائي - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٤٥.

(٣) تقع شرقي واسط، وبينها وبين «واسط» فرسخ، كما في معجم البلدان ٢: ٤٢٤ - باب الدال والالف.

نَادِ فِيهِمْ أَنْ قَوْمُوا بِإِذْنِ اللَّهِ، فَنَادَى، فَقَامُوا. <sup>(١)</sup>

وعن الباقر عليه السلام: أَنَّهُمْ رَدُّوا وَعَاشُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ مَاتُوا بِأَجَالِهِمْ <sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ كإحياء أولئك ليعتبروا، واقتصاص خبرهم لتستبصروا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ له حق شكره.

[٢٤٤] - ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لما بيّن أن الفرار من الموت غير منج لهم، أمرهم بالقتال في دينه؛ لأنّه إن قدر موتهم فازوا بالشهادة وإلاّ فبالثواب ﴿وَاغْلُمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بضمائركم.

[٢٤٥] - ﴿مَنْ﴾ استفهامية مبتدأ، ﴿ذَا﴾ خبره ﴿الَّذِي﴾ صفته - أو: بدل - ﴿يُقْرِضُ اللَّهَ﴾: ينفق في طاعته، أو: يعمل لوجهه، فإقراضه تمثيل لتقديم ما يطلب به ثوابه ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾: إقراضاً خالصاً لوجهه، أو مقرضاً حلالاً طيباً ﴿فِيضَاعِفَهُ لَهُ﴾ فيضاعف جزاءه.

وصيغة المفاعلة للمبالغة ونصبه «عاصم» جواباً للإستفهام؛ <sup>(٣)</sup> إذ المعنى أيقرض الله أحد؟ وشدّده «ابن كثير» بلا ألف رافعاً، «وابن عامر» ناصباً <sup>(٤)</sup> ﴿أَضَاعَفَا﴾ جمع ضعف، نصب حالاً من الضمير المنصوب، أو مصدرأ على أنّ الضعف اسم للمصدر، وجمع للتنويع، أو مفعولاً ثانياً لتضمن المضاعفة التصيير ﴿كَثِيرَةً﴾ لايحصيها إلاّ الله ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾: يقتر على قوم ويوسع على قوم حسب المصلحة، فلا تبخلوا عليه بما وسّع عليكم، لئلا يقترّ عليكم، وقريء بالسين والصاد، <sup>(٥)</sup> واختلف النقل فيهما <sup>(٦)</sup> ﴿وَاللَّهُ تَرْجَعُونَ﴾ تأكيد للجزاء.

(١) ذكر قصتهم الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٧ عن جماعة من المفسرين.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٧.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٨.

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٢٤٨.

(٥) حجة القراءات: ١٣٩.

[٢٤٦] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَاءِ﴾ جماعة الأشراف ﴿مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ «من» للتبعيض ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ من بعد وفاته، و«من» للإبتداء ﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ﴾: «شمعون» أو: «يوشع» أو: «اشمويل» ﴿ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أنهض للقتال معنا أميراً نصدر في تدبيره عن رأيه. وجزم «نقاتل» على الجواب ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ﴾ وكسر «نافع»: «السين»<sup>(١)</sup> ﴿إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ شرط فصل بين «عسى» وخبره وهو: ﴿أَلَّا نُقَاتِلُوا﴾ استفهم عما هو متوقع عنده من جنهم عن القتال تقريراً ﴿قَالُوا وَمَالَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ﴾ وأي داع لنا إلى ترك القتال ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانِنَا﴾ وذلك أن «جالوت» و«العمالق» كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، فغلبوا على ديار بني اسرائيل وسبوا ذراريهم ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ ثلاثمائة وثلاثة عشر، عدد أهل بدر ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ في ترك القتال، وعيد لهم.

[٢٤٧] - ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ﴾ اسم عبري كـ«جالوت» - لا «فَعْلُوتَ» من الطُول، لمنع صرفه -، قيل: لما دعا الله نبيهم أن يملكهم أتى بعضا يُقاس بها من يملك، فلم يساوها إلا «طالوت»<sup>(٢)</sup> ﴿مَلِكًا قَالُوا أَنَّى﴾: من أين ﴿يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ﴾ أي: أنا ﴿أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾ ورائة. قيل: إنه كان من سبط «بنامين» ولم يكن فيهم الملك والنبوّة، وإنما كان الملك في سبط «يهودا» والنبوّة في سبط «لاوي» وكان فيهم خلقي من السبطين<sup>(٣)</sup> ﴿وَلَمْ يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ ولا بد للملك من مال يعتضد به.

(١) حجة القراءات: ١٣٩.

(٢) قاله السدي - كما في تفسير روح المعاني ٢: ٤٣٠.

(٣) ينظر تفسير مجمع البيان ١: ٢٥٢، برواية عن الحلبي عن أبي عبد الله (ع) - ينظر تفسير العياشي ١: ١٢٢.

قيل : كان سقاءً أو دباغاً ، فأنكروا تملكه لسقوط نسبه وفقره ، <sup>(١)</sup> فردّ عليهم ﴿ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ ﴾ : اختاره ﴿ عَلَيَّكُمْ ﴾ وهو أعلم بالمصالح منكم ﴿ وَزَادَهُ ﴾ ما هو أنفع مما ذكرتم ﴿ بَسْطَهُ ﴾ : سعة ﴿ فِي الْعِلْمِ ﴾ ولا يتم أمر السياسة إلا به ﴿ وَالْجِسْمِ ﴾ إذ الجسم أعظم في النفوس ، وأقوى على مكابدة الحروب . كان إذا مدّ الرجل القائم يده نال رأسه ﴿ وَاللَّهُ ﴾ له الملك ﴿ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ﴾ الفضل ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بمن يصلح للملك .

[٢٤٨] - ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ ﴾ حين طلبوا منه الحجة على تملك الله «طالوت» : ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ ﴾ : الصندوق «فعلوت» من التوب ؛ لرجوع ما يخرج منه اليه غالباً ، وهو صندوق التوراة .

وقيل : إنه المنزل على أم موسى لتقذفه به في اليم ، <sup>(٢)</sup> وكان من شمشاد <sup>(٣)</sup> مموهاً بالذهب ، نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين <sup>(٤)</sup> ﴿ فِيهِ ﴾ في إتيانه ﴿ سَكِينَةٌ ﴾ سكون وطمأنينة لكم ﴿ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ أو في التابوت أي مودع فيه ما تسكنون اليه وهو التوراة ، وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قذمه فتسكن نفوسهم ويشبتون ، أو : صورة لها وجه كوجه الإنسان فيها ريح هفافة <sup>(٥)</sup> أو آية يسكنون اليها ﴿ وَيَقِيَهُ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ ﴾ رضراض الألواح ، <sup>(٦)</sup> وعصا موسى ، وثيابه ، وعمامة هرون .

(١) نقله الزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٣٧٩ .

(٢) ذكره الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٢٥٢ عن علي بن ابراهيم في تفسيره .

(٣) هو خشب الشمشاد .

(٤) ذكره البياضاي في تفسيره ١: ٢٥٣ .

(٥) الهفافة مؤنث الهفاف . وهي الريح الطيبة .

(٦) في «الف» : رضاض ، والرضراض : فئات الألواح ، وهي مكسوراتها .

وَالْهَمَا : أَنْفُسُهُمَا، <sup>(١)</sup> وَالْآلَ مَقْحَم، <sup>(٢)</sup> أَوْ : أَنْبِيَاءُ بَنِي يَعْقُوبَ لِأَنَّهُمْ بَنُو عَمَّهِمَا ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قِيلَ : رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمَّا اسْتَخَفَّوْا بِهِ بَعْدَ مُوسَى ، فَتَزَلَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ وَهُمْ يَشَاهِدُونَهُ <sup>(٣)</sup> وَقِيلَ : كَانَ بَعْدَهُ فِيهِمْ يَسْتَفْتِحُونَ بِهِ فَأَفْسَدُوا فَعَلْبَهُمُ الْأَعْدَاءُ عَلَيْهِ ، وَبَقِيَ فِيهِمْ إِلَى أَنْ بَعَثَ «طَالُوتُ» فَابْتَلَوْا بِالْمَوْتِ وَالْوَبَاءِ ، فَتَشَاءَ مَوَا بِهِ ، فَوَضَعُوهُ عَلَى ثَوْرَيْنِ ، فَسَاقَهُمَا الْمَلَائِكَةُ إِلَى طَالُوتَ <sup>(٤)</sup> ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مِنْ كَلَامِ نَبِيِّهِمْ ، أَوْ خُطَابِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .

[٢٤٩] - ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ﴾ أَصْلُهُ فَصَلَ نَفْسَهُ ، فَكْشَرَ فَحَذَفَ <sup>(٥)</sup> مَفْعُولُهُ ، وَصَارَ كَاللَّازِمِ ، أَيِ : انْفَصَلَ عَنْ بِلَدِهِ ﴿بِالْجُنُودِ﴾ وَكَانُوا ثَمَانِينَ أَلْفًا ، اخْتَارَهُمْ إِذْ لَمْ يَخْرُجْ إِلَّا الشَّابُّ النَّشِيطُ الْفَارِغُ ، وَكَانَ الْوَقْتُ قِيطًا <sup>(٦)</sup> فَشَكُّوا قَلَّةَ الْمِيَاهِ ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ﴾ : مَعَامِلَكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِ ﴿بَنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ فَلَيْسَ مِنْ جَمَلَتِي أَوْ فَلَيْسَ بِمُتَّحِدٍ بِي ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ : لَمْ يَذُقْهُ ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ﴾ اسْتِثْنَاءُ مِنْ «فَمَنْ شَرِبَ» ﴿غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ فِيهِ قَرَاءَتَانِ : <sup>(٧)</sup> الضَّمُّ بِمَعْنَى الْمَعْرُوفِ ، وَالْفَتْحُ مُصَدَّرٌ ، وَالْمَعْنَى : الرِّخْصَةُ فِي الْقَلِيلِ دُونَ الْكَثِيرِ ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ﴾ كَرَعُوا فِيهِ <sup>(٨)</sup> ﴿إِلَّا

(١) يعني : مما ترك موسى وهارون ، يقول العرب آل فلان ، يريدون نفسه - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٥٣ .

(٢) اي : اقحم كلمة «الآل» في العبارة ، تفخيماً لشأن موسى و هارون كما في تفسير البيضاوي ١ : ٢٥٤ .

(٣) قاله ابن عباس والحسن - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٥٣ .

(٤) نقل هذا القول كل من الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٥٣ والزمخشري في تفسير الكشاف ١ : ٣٨٠ .

(٥) كذا ورد في النسخ والصحيح كما في تفسير البيضاوي ١ : ٢٥٤ - واصله فصل نفسه عنه ، ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم - .

(٦) القِيط : شدة الحر .

(٧) ذكرنا في حجة القراءات : ١٤٠ .

(٨) يقال : كرع في الماء او الاناء : اذا مد عنقه وتناول الماء بفيه من موضعه .

قَلِيلًا مِنْهُمْ ﴿١﴾ القليل كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر، وقيل أكثر. <sup>(١)</sup>

روي أن من اقتصر على الغرفة روي، ومن استكثر غلب عطشه وعجز عن المضي <sup>(٢)</sup> ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ القليل ﴿قَالُوا﴾ أي: بعضهم لبعض ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ﴾ جبار من العمالقة من ولد «عمليق بن عاد» ﴿وَجُنُودِهِ﴾ لكثرتهم ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾ وهم الخَلَصُ منهم، الَّذِينَ يَتَّقُونَ لقاء ثواب الله، أو: القليل: المؤمنون، وضمير «قالوا» للكثير المخالفين، كأنهم تقاولوا به والنهر بينهما ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ﴾ فرقة ﴿قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره ونصره و«كم» خبرية: أو: استفهامية ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر.

[٢٥٠] - ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ﴾: صَبَّ ﴿عَلَيْنَا صَبْرًا وَبَيَّنَّا أَقْدَامَنَا﴾ في مداحض الحرب <sup>(٣)</sup> ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ بذلك وبإلقاء الرعب في قلوبهم.

[٢٥١] - ﴿فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بنصره ﴿وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ﴾ كان «إيشا» في جند طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وأصغرهم يرعى الغنم، فأوحى الله إلى نبيه: أنه الذي يقتل جالوت، فطلبه من أبيه، فأتى فقالت له ثلاثة أحجار في طريقه: إنك تقتل جالوت بنا، فحملها ورماء بها، وقتله وزوجه طالوت بنته ﴿وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ في الأرض المقدسة، ولم يجتمعوا على مُلْكٍ قبل داود ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: النبوة ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ كمنطق الطير والسرد ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي: لولا أن يدفع بعض الناس ببعض، أو: ينصر المسلمين على الكفار ويكفّ بهم فسادهم ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ بغلبة المفسدين فيها ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ في دينهم ودنياهم.

(١) قاله السدي - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٥٥.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس - كما في روح المعاني ٢: ١٤٧.

(٣) المداحض: المساقط والمزالق.

[٢٥٢] - ﴿تِلْكَ﴾ القصص المذكورة من خبر الألوف وتمليك طالوت وآيته ، ونصر جنده ، وقتل جالوت ﴿ءَايَاتُ اللَّهِ﴾ : دلالاته ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ﴾ : بالصدق الذي لا يشك فيه أحد ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ لإخبارك بها ولم تقرأ ولم تسمع .

[٢٥٣] - ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ إشارة إلى جماعة الرسل المذكورة في السورة ، أو : المعلومة له صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بمنقبة تخصه دون غيره ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ تفضيلاً له ، وهو موسى عليه السلام ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ فضله على غيره بمراتب متفاوتة ، وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم حيث خصّ بفضائل لا تحصى كالعلوم الوافرة ، والآيات الباهرة ، والحجج المتكاثرة ، والدعوة العامة ، والمعجزة المستمرة القائمة .

والإبهام لتعظيم قدره كأنه العلم المتميز بهذا النعت فلا يشبه ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ خصّه وموسى بالذكر لوضوح معجزاتهما العظيمة التي بها فضلاً ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ مشيئة إلجاء ﴿مَا أَفْتَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد الرسل ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ : الحجج الواضحة ، لاختلافهم في الدين وتكفير بعضهم بعضاً ﴿وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ﴾ بتوقيفه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾ بخذلانه ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا﴾ كرر تأكيداً ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ من العصمة والخذلان .

[٢٥٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ مما وجب انفاقه ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ﴾ حتى يمكنكم تدارك ما فاتكم بابتيع ما تنفقونه ﴿وَلَا خُلَّةٌ﴾ حتى يسامحكم به أخلاؤكم ﴿وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ إلا لمن اذن له الرحمان حتى تتكلوا على شفيع يشفع لكم في حطّ ما في ذممكم . وفتح «ابن كثير» و«أبو عمرو» ثلاثتها ، ورفعها الباقون<sup>(١)</sup> ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ أي : التاركون للزكاة . عبر عنهم بالكافرين تغليظاً ﴿هُمْ



الظَّالُمُونَ ﴿لأنفسهم .

[٢٥٥] - ﴿الله لا إله إلا هو﴾ مبتدأ وخبر. والمعنى أنه المستحق للعبادة لا غيره ﴿الْحَيُّ﴾ الذي يصح أن يعلم ويقدر ﴿الْقَيُّومُ﴾: الدائم القيام بتدبير خلقه وحفظه ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ﴾: فتور يتقدم النوم فلذلك قدمت على ﴿وَلَا نَوْمٌ﴾ والقياس العكس، والجملة نفي للتشبيه، وتأکید لـ «الْقَيُّومُ». إذ لا تدبير ولا حفظ لمن ينعس أو ينام؛ ولذا فصلت كالتى بعدها ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لقيوميته، وإثبات لتوحيده بالألوهية: وما فيهما يعلم ما دخل في حقيقتهما وما خرج عنهما متمكناً فيهما ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ بيان لكبريائه، أي: لا أحد يتمالك يوم القيامة أن يشفع لأحد إلا إذا أذن له ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾: ما قبلهم وما بعدهم، أو عكسه، أو أمور الدنيا وأمر الآخرة أو عكسه، والضمير لـ «ما في السموات والأرض» تغليبا للعقلاء، أو لما دلّ عليه «من ذا» من الملائكة والأنبياء ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ من معلومه ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أن يعلموه ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ كرسية: علمه، أو: ملكه، تسمية باسم محلّ العالم، أو: الملك، أو: العرش، أو جسم دونه، محيط بالسموات، وهو في الأصل: اسم لما يجلس عليه، ولا يفضل عن مقعد القاعد ﴿وَلَا يَؤُودُهُ﴾: لا يثقله من الأود أي العوج ﴿حِفْظُهُمَا﴾ حفظ السموات والأرض ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ عن المثل والنذ ﴿الْعَظِيمُ﴾ الشأن، ولاشتمال الآية على توحيد تعالى، وأصول صفاته الكمالية، ونعوته الجلالية.

ورد في شأنها ما ورد؛ كقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد.

ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنت الله على نفسه وجاره، وجار جاره»<sup>(١)</sup>.

(١) تفسير جوامع الجامع ١: ١٤٠ وفي آخره: والايات حوله.

وقال الباقر عليه السلام: «من قرأ آية الكرسي مرة، صرف الله عنه ألف مكروه من مكاره الدنيا، وألف مكروه من مكاره الآخرة، أيسر مكروه الدنيا: الفقر، وأيسر مكروه الآخرة: عذاب القبر»<sup>(١)</sup> إلى غير ذلك.

[٢٥٦] - ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أي: لم يجبر الله أمر الإيمان على الإجبار، ولكن على الاختيار ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ تميّز الإيمان من الكفر بالدلائل الواضحة. وقيل: إخبار، معناه النهي، أي: لا تكرهوا في الدين.<sup>(٢)</sup> وهو إمّا عام نسخ بآية السيف،<sup>(٣)</sup> أو خاص بالذميين.

قيل: كان لأنصاري إبنان فتنصرا قبل البعثة ثم قدما المدينة فقال أبوهما: والله لا أَدْعُكُمَا حَتَّى تُسَلِمَا، فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت<sup>(٤)</sup> ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ فعلوت من الطغيان، مقدم اللّام، وهو: الشيطان أو: ما عبد من دون الله ﴿وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ﴾ تمسك ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾: المحكمة، تمثيل للمعلوم بالنظر بالمحسوس ﴿لَا انْقِصَامَ﴾ لا انقطاع ﴿لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ للأقوال ﴿عَلِيمٌ﴾ بالضمائر.

[٢٥٧] - ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ متولي أمر الذين أرادوا أن يؤمنوا أو: ناصرهم بالّلطف ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾ بلطفه ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: من الكفر إلى الإيمان. والجملة خبر ثاني أو استئناف، بيان للولاية، أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من الشبهة في الدين، إن عرضت لهم بتوفيقه لحلّها إلى نور اليقين ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ صمموا

(١) رواه العياشي في تفسيره ١: ١٣٦ عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) قاله مجاهد كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٦٣.

(٣) آية السيف هو قوله تعالى: «فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كلّ مرصد» (سورة التوبة: ٣/٩).

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٣٦٣.

على الكفر ﴿أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾: الشيطان، أو: رؤوس الضلالة ﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾  
بوسوستهم إليهم ﴿مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾: من الإيمان إلى الكفر، أو: من نور  
البيّنات إلى ظلمات الشبهات. وقيل: نزلت في قوم ارتدوا عن الإسلام<sup>(١)</sup> ﴿أُولَئِكَ  
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ وعيد.

[٢٥٨]- ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ تعجيب من محاجة «نمرود»  
وكفّره ﴿أَنَّهُ آتَاهُ﴾: لأن آتاه ﴿اللَّهُ الْمُلْكُ﴾ ما تسلط به من المال والخدم، لا  
التسلط،<sup>(٢)</sup> أو: ملكه إبتلاء للعباد، أي: أبطره الإبتاء فحاج لذلك، أو: حاج  
لأجله، أي: وضع المحاجة موضع الشكر على ذلك أو: وقته ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾  
ظرف لـ «حاج» أو بدل من «أَنَّهُ آتَاهُ» إن أريد به الوقت ﴿رَبِّي الَّذِي يُخَيِّ وَيُمِيتُ﴾  
يخلق الحياة والموت. وحذف «حمزة» «ياء»، «رَبِّي»<sup>(٣)</sup> ﴿قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾:  
أعفي من القتل وأقتل، وقرأ «نافع»: أنا بالالف<sup>(٤)</sup> ﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ  
مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ لم يجب إبراهيم معارضته، لظهور فسادها؛  
إذ المراد من الإحياء والإماتة خلقهما - لا الإبقاء والقتل -، وعدل إلى دليل لم يمكنه  
التمويه فيه.

وعن الصادق عليه السلام: «ان إبراهيم قال له: فأحي من قتلته إن كنت  
صادقاً»،<sup>(٥)</sup> ثم استظهر عليه بما احتج به ثانياً.

قيل: لما كسر إبراهيم عليه السلام الأصنام، سجنه أياماً ثم أخرجه ليحرقه فقال له:  
من ربك الذي تدعو إليه؟، وحاجّه فيه<sup>(٦)</sup> ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾: صار مبهوراً ملزماً

(١) قاله مجاهد - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٦٥.

(٢) في «الف»: لا التسلط.

(٣) حجة القراءات: ١٤٢.

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٣٦٧ وجوامع الجامع ١: ١٤١.

(٦) نقله البيضاوي في تفسيره ١: ٢٦٠ - ٢٦١.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم بإيائهم قبول الهداية ، أو: لا يهديهم إلى المحاجة ؛ أو: إلى الجنة .

[٢٥٩] - ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ﴾ تقديره : أو رأيت مثل الذي ، فحذف لدلالة «ألم تر» عليه ، أو: الكاف مزيدة ، والتقدير: ألم تر إلى الذي حاج أو ، الذي مر . وهو «عزير بن شرحيا» أو: «أرميا» أو: «الخضر» عليه السلام . وقيل : كافر بالبعث . <sup>(١)</sup> ﴿عَلَى قَرْيَةٍ﴾ هي بيت المقدس حين خرّبه «بخت نصر» أو: التي خرّج منها الألوف ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ : خالية ساقطة حيطانها على سقوفها ﴿قَالَ أَنَّى﴾ ظرف أو: حال ، أي : متى أو: كيف ﴿يُخْبِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ إقرار بالعجز عن معرفة طريق الإحياء - إن كان القائل مؤمناً - ، أو: استبعاد - إن كان كافراً - ﴿فَأَمَّا اللَّهُ﴾ فليث ﴿مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ : أحياه ﴿قَالَ﴾ الله تعالى - أسمعه صوتاً ، أو: ملك ، أو نبي - : ﴿كَمْ لَبِثْتَ﴾ - بالإدغام ، وفكّه - ﴿قَالَ﴾ - قول الظان - : ﴿لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ .

وقيل : أميت ضحى وبعث بعد المائة آخر النهار ، فقال - ولم يعاين الشمس - : يوماً ، ثم التفت ورأى بقية منها فقال : «أو بعض يوم» <sup>(٢)</sup> ﴿قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ﴾ قيل : كان تيناً أو: عنباً <sup>(٣)</sup> ﴿وَسَرَابِكَ﴾ كان عصيراً أو: لبناً ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ : لم يتغير بمرّ السنين ، أخذ من السنّة ، ولأمها إمّا : هاء - فالهاء أصلية - ، أو: واو - فهاء السكت - ، وأفرد الضمير لأنّ الطعام والشراب كالجنس الواحد . وجد الكلّ على حاله ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ أي : إلى عظامه أو: إليه ، سالمًا كما ربطته ، أعشناه بلا ماء وعلف ﴿وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ فعلنا ذلك .

(١) قاله مجاهد - كما في تفسير روح المعاني ٣ : ١٨ - .

(٢) قاله قتادة كما في تفسير الطبري ١ : ٢٥ .

(٣) نقل هذا القول كل من القمي في تفسيره ١ : ٨٦ وتفسير العياشي في تفسيره ١ : ١٤٠ وينظر تفسير البرهان ١ : ٢٤٨ .

قيل : إنه رجع إلى قومه على حماره ، فقال : أنا عزيز فكذبوه ، فأملى التوراة عن حفظه ، وكان «بخت نصر» أحرقتها ، وكان جدّه دفنها ، فأخرجها وعارضوها بما أملى ، فما حرم حرفاً ، فقالوا : هو «ابن الله» .<sup>(١)</sup> قيل : رجع وهو شاب وأولاده شيوخ فإذا حدّثهم بحديث قالوا : حديث مائة سنة .<sup>(٢)</sup>

وعن عليّ عليه السلام : «أنّه خلّف امرأته حاملاً وله خمسون سنة فرجع ابن خمسين ، ولابنه مائة»<sup>(٣)</sup> ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ : عظام الحمار أو : أهل القرية أو : عظامه . أحيا الله عينه فنظر ﴿كَيْفَ نُنْشِرُهَا﴾ - بالمهملة - : نحييها ، و - المعجمة - : نرفع بعضها على بعض للتركيب . والجملة حال من العظام ، أي : انظر إليها حياة ﴿ثُمَّ نَكْسُوها لَحْماً فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ أمر الاحياء ، أو : كمال قدرة الله تعالى ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وقرأ «حمزة» و«الكسائي» : «إَعْلَمُ»<sup>(٤)</sup> - أمراً من مخاطبه ، أو : من نفسه تبيكياً - .

[٢٦٠] - ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ سأل ذلك ليعلم عياناً . روي : أنّه رأى جيفةً تأكل منها سباع البرّ ، ودوابّ البحر ، فقال : ربي قد علمت انك تجمعها من بطون هذه ، فأرني كيف تحييها لأعاین ذلك<sup>(٥)</sup> ﴿قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ﴾ بأنّي قادر على الإحياء ؟ . قال له ذلك وقد علم أنّه أرسخ الناس إيماناً ليجيب بما أجاب ؛ فيعلم السامعون غرضه ﴿قَالَ بَلَى﴾ آمنت ﴿وَلَكِنْ﴾ سألت ﴿لِيُطَمِّنَنَّ قَلْبِي﴾ : يزداد يقيناً وسكوناً بانضمام العيان إلى الاستدلال ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ جمع طائر كـ «صحب لصاحب» ، أو مصدر سمّي به . وهي طاووس وديك

(١) نقله البضاوي في تفسيره ١: ٢٦٢ .

(٢-٣) تفسير مجمع البيان ١: ٢٧٠ .

(٤) حجة القراءات: ١٤٤ .

(٥) تفسير مجمع البيان ١: ٢٧٢ وتفسير العياشي ١: ١٤٢ وروضة الكافي: ٣٠٥ .

وحمامة وغراب ﴿فَصُرُّهُنَّ﴾ اضممهن ﴿إِلَيْكَ﴾ لتأملها. وكسر «حمزة»: الصاد<sup>(١)</sup> ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا﴾ أي: ثم جزّئهن، وفرق أجزاءهن على الجبال، وكانت عشرة - عن الصادق عليه السلام - .<sup>(٢)</sup> وقيل: سبعة.<sup>(٣)</sup> وقيل: أربعة<sup>(٤)</sup> ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ﴾ قل لهن: تعالين بإذن الله ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ ساعيات مسرعات طيراناً أو مشياً. روي: أنه أمر أن يذبحها، ويتنف ريشها، ويقطعها، ويخلط أجزاءها، ويفرقها على الجبال، ويمسك رؤسها، ثم يدعوهن ففعل، فجعلت أجزاء كل واحد تجتمع حتى صارت جثثاً، ثم أقبلن فانضممن إلى رؤسهن<sup>(٥)</sup> ﴿وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه شيء ﴿حَكِيمٌ﴾ في أفعاله وأقواله.

[٢٦١] - ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في وجوه البر، أي مثل نفقتهم ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ أو مثلهم كمثّل باذر حبة ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ أسند الإنبات إلى الحبة لأنها سبب - كالماء والأرض - والمنبت هو الله تعالى.

والتمثيل بذلك لا يقتضي وجوده، وقد يوجد في الدخن<sup>(٦)</sup> ونحوه، وفي البر في أرض قوية ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لا يضيق عليه ما شاء من الزيادة ﴿عليمٌ﴾ بمن يستحقها بنيته، وقدر إنفاقه.

[٢٦٢] - ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا﴾ هو: أن

(١) حجة القراءات: ١٤٥.

(٢) تفسير العياشي ١: ١٤٢ و ١٤٤.

(٣) قاله السدي وابن جريج - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٧٣.

(٤) قاله ابن عباس والحسن وقادة - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٣٧٣.

(٥) جوامع الجامع ١: ١٤٤.

(٦) الدخن - كففل - : نبات حبه صغير أملس.

يعتد بإحسانه على من أحسن إليه<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا أَدْرِي﴾ هو: أن يتناول عليه بسبب إنعامه عليه. و«ثم» للتفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

[٢٦٣] - ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾: رد جميل ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ ستر على السائل، أو: عفو عن إلحافه،<sup>(٢)</sup> أو: نيل مغفرة من الله بالرد الجميل ﴿خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَى﴾ خبر لهما. وصح الابتداء بالنكرة للوصف ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاقكم ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعجل بعقوبة من يمن ويؤذي.

[٢٦٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ﴾ أجراها ﴿بِالْمَنِّ وَالْأَدَى﴾ المنافين للإخلاص المستحق به الثواب ﴿كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ﴾ كإبطال المنافق المرائي بإنفاقه، أو: مماثلين للمرائي و«رثاء» مفعول له، أو: حال، أي: مرائياً، أو: مصدر، أي: إنفاقاً رثاءً ﴿وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لا يصدق بثواب الله في الآخرة ﴿فَمَثَلُهُ﴾ فمثل المرائي ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾ حجر أملس ﴿عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾ مطر عظيم القطر ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾: اجرد، لا تراب عليه ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا﴾ لا يجدون ثواب ما عملوا رثاءً. والضمير لـ «الذي ينفق» مراداً به الجنس أو الفريق ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ لا يقسرهم على الطاعة.

وفيه تعريض بأن المن، والأذى، والرثاء، من صفات الكافر لا المؤمن.

[٢٦٥] - ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ اِتِّغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ وليثبتوا بعضها على الإيمان، فإن المال شقيق الروح، فمن بذل ماله لله تعالى ثبت بعض نفسه، ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها.

أو: تصديقاً للإسلام وتحقيقاً للجزاء مبتدأ من أصل أنفسهم ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ﴾

(١) نقله البيضاوي في تفسيره ١: ٢٦٣.

(٢) الإلحاف: الإلحاح كما سيذكره المصنف في تفسير الآية ٢٧٣ من هذه السورة.

أي: ومثل نفقتهم كمثل بستان ﴿بِرَبْوَةٍ﴾: بمكان مرتفع؛ إذ شجره أنضر وثمره أكثر. وفتح «عاصم» و«ابن عامر»: الراء، وضمّها الباقون<sup>(١)</sup> ﴿أَصَابَهَا وَاِبْلٌ﴾: مطر عظيم القطر ﴿فَاتَتْ أَكْلَهَا﴾ ثمرتها. وسكنه «ابن كثير» و«نافع» و«أبو عمرو»<sup>(٢)</sup> ﴿ضِعْفَيْنِ﴾: مثلي ما كانت تثمر بسبب الوابل، وقيل: أربعة أمثاله<sup>(٣)</sup> ونصب حالاً، أي مضاعفاً ﴿فَإِنْ لَمْ يُمْسِكْهَا وَاِبْلٌ فَطَلٌّ﴾: فمطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها، أو: فيصيبها طل. والمعنى: أن نفقتهم زاكية عند الله لا تضيع بحال وإن تفاوتت باعتبار ما ينضم إليها من الأحوال.

أو: تمثيل حالهم عنده تعالى بجنة ربوة، ونفقتهم الكثيرة والقليلة الزائدتين في أجرهم بالوابل والطل ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ترغيب في الإخلاص، وترهيب من الرياء.

[٢٦٦] - ﴿أَبُودُ أَحَدُكُمْ﴾ الهمزة للإنكار ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ خصاً بالذكر لأنهما أكرم أشجارها فغلبا ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ يدل على احتوائها على سائر الأشجار ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾ الواو للحال ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾ صغار، عجزة عن الكسب، فهو للشيخوخة والعالة أحوج ما يكون إلى جنته ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ ريح مستديرة من الأرض نحو السماء كالعمود ﴿فِيهِ نَارٌ فَاخْتَرَقَتْ﴾ هذا مثل لمن يعمل الحسنات لا يريد بها وجه الله تعالى، فإذا اشتدت حاجته إليها في الآخرة وجدها محبطة فيتحسر حسرة صاحب الجنة ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ فيها فتعبرون بها.

[٢٦٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ من جيده أو: حلاله

(٢٥) حجة القراءات: ١٤٦.

(٣) نقل هذا القول اليبضاوي في تفسيره ١: ٢٦٤ ولعله مبني على الخلاف في أن الضعف هل هو المثل أو المثلان.



﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ حذف المضاف لسبق ذكره، أي: ومن طيبات ما أخرجنا من الغلات والثمار والمعادن. والمراد: إمّا الإنفاق والفرض، أو ما يعمّه والنفل ﴿وَلَا تَيْمَمُوا الْخَيْثَ مِنْهُ﴾: ولا تقصدوا الرديء أو الحرام من المال مطلقاً ﴿تُنْفِقُونَ﴾ حال من فاعل «تيمموا»، ويجوز تعلق «منه» به، والضمير للخيث، والجملة حال منه ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخِذِيهِ﴾ والحال أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لخبثه ﴿إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ تتسامحوا في أخذه من «أغمض بصره» أي غضه، وهذا يعضد إرادة الرديء ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاقكم ﴿حَمِيدٌ﴾ بقبوله.

[٢٦٨] - ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ في الإنفاق - والوعد يأتي في الخير والشر - ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾: بالبخل، والبخیل يسمى فاحشاً، أو: المعاصي ﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ﴾ لذنوبكم ﴿وَفَضْلاً﴾: خلفاً أفضل مما أنفقتم في الدنيا والآخرة ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ فضله للمنفق ﴿عَلِيمٌ﴾ بإنفاقه.

[٢٦٩] - ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾: العلم النافع ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ قدم ثاني المفعولين اهتماماً به ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ وكسر «يعقوب» التاء<sup>(١)</sup> أي: يؤته الله ﴿فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً﴾ تنكير تعظيم، أي: أي خير كثير ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ يتعظ بالآيات ﴿إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾: ذوو العقول، العاملون العاملون.

[٢٧٠] - ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ حسنة أو قبيحة ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾ في طاعة أو معصية ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ فيجازيكم عليه ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الذين يمنعون الصدقات، أو ينفقون في المعاصي، أو يندرون فيها، أو لا يفون بالنذر ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ تمنعهم من عذاب الله.

[٢٧١] - ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ فنعم شيئاً ابداءها. وفتح النون

«ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» وكسرهما الباقيون <sup>(١)</sup> ﴿وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتُوْثِّوْهَا الْفُقَرَاءُ﴾ سرّاً ﴿فَهُوَ﴾ فالإخفاء ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ قيل: هذا في النفل، لما روي من أولوية إبداء الفرض <sup>(٢)</sup> فإن صح خصص الآية. وإلا فهي على عمومها ﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ قرأ «ابن عامر» و«عاصم» - في رواية -: بالسياء والرفع <sup>(٣)</sup> والفعل لله، و«ابن كثير» و«أبو عمرو» و«عاصم» - في أخرى -: بالنون مرفوعاً <sup>(٤)</sup> خبر لمحذوف و«نافع» و«حمزة» و«الكسائي» مجزوماً على محلّ الجزاء <sup>(٥)</sup> ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ سرّاً وجهرّاً ﴿خَيْرٌ﴾ عليهم.

[٢٧٢] - ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾: لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين، وإنما عليك تبليغهم الأوامر والنواهي ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ يُلطف بمن يعلم أنه يصلح باللطف ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾: مال ﴿فَلَا تُفْسِدُكُمْ﴾ ثوابه لا لغيركم، فلا تمنوا عليه، ولا تنفقوا الخبيث ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ ليس نفقتكم إلا طلباً لرضى الله تعالى، أو: معناه النهي ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ﴾ ثوابه أضعافاً تأكيداً <sup>(٦)</sup> للشرطية السابقة ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ لا تنقصون ثوابه، قيل: كان المسلمون يمتنعون من التصديق على غير أهل دينهم فنزلت <sup>(٧)</sup> وخصت بالنفل؛ لمنع صرف الفرض إلى الكافر.

[٢٧٣] - ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ أي: اعمدوا، أو: صدقاتكم للفقراء ﴿الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أخصرهم الجهاد ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لاشتغالهم به ﴿ضَرْباً﴾: ذهاباً ﴿فِي

(١) حجة القراءات: ١٤٦-١٤٧.

(٢) رواها الكليني في الكافي ٥٠١: ٣ والطبرسي في تفسير مجمع البيان ٣٨٤: ١ والحويزي في تفسير نور الثقلين ٢٨٩: ١.

(٣) حجة القراءات: ١٤٧-١٤٨ والكشف عن وجوه القراءات ٣١٦: ١.

(٦) في الأصل والمطبوعة: تأكيداً - وهو خطأ -.

(٧) قاله ابن عباس وابن الحنفية وسعيد بن جبير - كما في تفسير مجمع البيان ٣٨٥: ١ -.

الأَرْضِ ﴿لِلْكَسْبِ﴾. وقيل: هم أهل الصِّفَّة وهم نحو من أربعمائة من فقراء المهاجرين كانوا في صِفَّة المسجد، دأبهم التعلُّم والعبادة والخروج في كل سرية يبعثها النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ من جهة امتناعهم عن المسألة ﴿تَغْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ من الضعف ونحوه. والخطاب له صلى الله عليه وآله وسلم، أو: عام ﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا﴾: الحاحاً. نصب مصدرأ لأنه سؤال خاص وهو أن يلزم حتى يُعطى، أو: حالاً، والمعنى: لا يسألون وإن سألوا للضرورة لم يلحفوا، أو: نفي الأمرين ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ ترغيب في الإنفاق.

[٢٧٤] - ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ يعمون الأوقات والأحوال وأموالهم بالصدقة.

نزلت في علي عليه السلام لم يملك إلا أربعة دراهم فتصدَّق بواحد ليلاً وواحد نهاراً وواحد جهراً. (٢)

وقيل في خيل المرباط، (٣) والظاهر الأول للأخبار والشهرة، (٤) لكنّها نعم كل من فعل ذلك والسبق له (ع) ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ بالاستحقاق ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ﴾.

[٢٧٥] - ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾: يأخذونه، وذكر الأكل لأنه أغلب منافع المال.

والرِّبَا: الزيادة في المعاملة أجلاً أو عوضاً، وكتب كـ «الصلوة» - على لغة - تفخيماً، وألحق به (٥) الفاء تشبيهاً بواو الجمع ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ إذا حشروا من قبورهم ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ﴾ إلا قياماً كقيام المصروع. هذا على زعمهم أن

(١) قاله الإمام أبو جعفر محمد الباقر عليه السلام مارواه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٣٨٧.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٣٨٨.

(٣) قاله أبو امامة وأبو الدرداء وآخرون - كما في تفسير روح المعاني ٣: ٤١.

(٤) هي كثيرة متظافرة من الخاصة والعامة ينظر تفسير العياشي ١: ١٥١ وتفسير البرهان ١: ٢٥٧.

(٥) كلمة «به» زيادة منا اقتضاها السياق.

الشیطان یخبطه فیصرع .

والخبط : ضرب علی غیر استواء ﴿مَنْ الْمَسَّ﴾ : الجنون وهو — علی زعمهم — :  
 أَنَّ الْجَنِّيَّ يَمَسُّهُ فَيَخْطُلُ عَقْلُهُ ، یعنی : أَنَّهُمْ يَنْهَضُونَ وَيَسْقُطُونَ كَالْمَصْرُوعِينَ ، لِأَنَّهُ  
 تَعَالَى أَرَبِيٌّ فِي بَطُونِهِمُ الرَّبَا فَأَتَقْلَهُمْ ، وتلك سيماءهم في المحشر ﴿ذَلِكَ﴾ العقاب  
 ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ قاسوا الربا علی البیع ، قالوا : كما جاز بیع ما  
 یساوي درهماً بدرهمین جاز بیع درهم بدرهمین . <sup>(١)</sup> وكان الأصل : إِنَّمَا الرَّبَا مِثْلُ  
 الْبَيْعِ ، ولكن عكس مبالغة ، كَأَنَّهُمْ جَعَلُوا الرَّبَا أَصْلًا ، وقاسوا به البیع ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ  
 الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ ردّ لقیاسهم ؛ إذ الأحكام تبع للحكمة فجاز اختلاف حكم  
 المتماثلین لحكمة یعلمها الله ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ : بلغه وعظ ونهی ﴿مَنْ رَبَّهِ  
 فَاَنْتَهَى﴾ : فأتعظ ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أخذه قبل النهي لا یلزمه ردّه ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾  
 یحكم فی شأنه ، ولا اعتراض لكم علیه ، أو یجازیه علی انتهائه إن اتعظ لله تعالی  
 ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى الربا ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لكفرهم بتحلیل  
 ما حرم الله ، أو : أريد المكث الطویل .

[٢٧٦] - ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ : یهلكه ویذهب ببرکته ﴿وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾ ینمیها  
 بزيادة الثواب والمال .

وفي الحديث : «إِنَّ اللَّهَ يَرْبِي الصَّدَقَةَ كَمَا يَرْبِي أَحَدَكُمْ مَهْرًا» . <sup>(٢)</sup>  
 وفيه : «ما نقصت زكاة من مال قط» <sup>(٣)</sup> ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ : مصرّ علی

(١) والفرق واضح : فان من اعطى درهمين بدرهم ضيّع درهماً ، واما من اشترى سلعة تساوي درهماً  
 بدرهمين فلعلّ مساس الحاجة اليها . او ان توقع رواجها يجبر هذا الغبن .

(٢) تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٠ وهو مروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والمهر : ولد الفرس  
 اول ما ينتج من الخيل .

(٣) تفسير الكشاف ١ : ٤٠١ ، وقريب منه ما في جوامع الجامع ١ : ١٥١ .

تحليل الحرام ﴿أَنِيم﴾: متماد في ارتكابه .

[٢٧٧] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ﴾ عطفهما على ما يعتمدهما لفضلهما ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .

[٢٧٨] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا﴾ : واركبوا ﴿مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبَّوَا﴾ البقايا التي اشترطتم على الناس وهي الربا . قيل : كان لـ «ثقيف» مال على بعض قریش ، فطالبوهم عند المحل<sup>(١)</sup> بالمال والربا ، فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إن صح إيمانكم .

[٢٧٩] - ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي : فاعلموا بها ، من «أذن به» أي : علم به . وقرأ «حمزة» و«عاصم» - في رواية - : «فأذنوا» أي : فأعلموا بها غيركم ،<sup>(٣)</sup> من الأذن أي : الإستماع . وتنكير «حرب» للتعظيم ، وحرب الله : حرب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَإِنْ تَبُوءْ﴾ من الإرتباء ﴿فَلَكُمْ رُءُوسٌ أَمْوَالُكُمْ لَا تَظْلِمُونَ﴾ بأخذ الزيادة ﴿وَلَا تَظْلِمُونَ﴾ بالنقصان .

[٢٨٠] - ﴿وَإِنْ كَانَ﴾ وقع غريم ﴿ذُو عُسْرَةٍ﴾ : إعسار ﴿فَنَظَرَةٌ﴾ فالواجب ، أو : فعليكم إنظار ﴿إِلَىٰ مِيسْرَةٍ﴾ : يسار .

وعن الصادق عليه السلام : «إِنَّ حَدَّ الإِعْسَارِ أَنْ لَا يَقْدِرَ عَلَىٰ مَا يُفْضَلُ عَنْ قُوَّتِهِ وَقُوَّتُ عِيَالِهِ عَلَى الإِقْتِصَادِ»<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ بالإبراء ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أكثر ثواباً من الإنظار ، أو : خير ممّا تأخذون لبقاء ثوابه ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ الخير والبشر ، أو : ما في

(١) اي : الأجل .

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٣٩٢ وجوامع الجامع ١: ١٥١ .

(٣) حجة القراءات : ١٤٨ .

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٣٩٣ .

التصدق من الأجر.

[٢٨١] - ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ : يوم القيامة ، أو : يوم الموت فتأهبوا للقائه . وفتح «أبو عمرو» التاء وكسر الجيم <sup>(١)</sup> ﴿ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ جزاءه خيراً كان أو شراً ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص ثواب وزيادة عقاب .

روي : أنها آخر آية نزل بها «جبرئيل» عليه السلام وقال : «ضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة» وعاش الرسول بعدها أحدًا وعشرين يوماً <sup>(٢)</sup> وقيل : سبعة أيام . <sup>(٣)</sup>  
[٢٨٢] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ﴾ : داین بعضکم بعضاً وتعاملتم ﴿بِدَيْنٍ﴾ بمعاملة أحد العوضين فيها مؤجل . وذكر «الذين» مع «تداییتم» تأكيداً ، أو : لرفع توهمه بمعنى : تجازیتم من أول الأمر .

وعن ابن عباس : أنها في السلم خاصة <sup>(٤)</sup> ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ مؤقت بالأيام والشهور - لا بالحصاد ونحوه - ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ لأنه أوثق . والأمر للإستحباب أو : الإرشاد ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ بالسوية - لا يزيد ولا ينقص - ويفيد اشتراط كونه فقيهاً أميناً ليتّم الغرض ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ﴾ : لا يمتنع أحد من الكتابة ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ : مثل ما علمه من الكتابة بالعدل .

قيل : النهي للتحريم ، والكتابة فرض كفائي <sup>(٥)</sup> . وقيل : نسخ وجوبها بـ «ولا يضار كاتب» <sup>(٦)</sup> ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ الكتابة المعلّمة . عقّب النهي عن الإمتناع منها بالأمر بها

(١) حجة القراءات : ١٤٩ .

(٢) تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٤ .

(٣) قاله سعيد بن جبير ومقاتل - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٤ - إلا ان فيه : «سبع ليال» وذكر هذا القول واقوال اخرى : البيضاوي في تفسيره ١ : ٢٦٩ والزمخشري في تفسير الكشاف ١ : ٤٠٢ .

(٤) تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٧ .

(٥) قاله الشعبي والرماني والجبائي - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٧ .

(٦) قاله الضحاك - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٣٩٧ .

تأكيداً ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ أي: المديون، لأنه المشهود عليه.

والإملا: الإملاء. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ في الإملا: ﴿وَلَا يَخْشَ مِنْهُ﴾ ولا ينقص من الحق ﴿شَيْئاً﴾ قدراً أو وصفاً ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً﴾: ناقص العقل مبذراً ﴿أَوْ ضَعِيفاً﴾: صيباً أو: شيخاً مختلاً ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ﴾ أو غير مستطيع ﴿أَنْ يُمِلَّ هُوَ﴾ لخريس أو جهل اللغة ﴿فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ﴾ أي من يلي أمره كالأب والجد والوصي والحاكم والوكيل والمترجم، على تفصيل في محله ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ﴾: اطلبوا أن يشهد شاهدان ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ المؤمنين.

ويفيد اشتراط بلوغ الشاهد وإيمانه.

والأمر للإستحباب، أو: الإرشاد ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا﴾ أي: الشهيدان ﴿رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ﴾ فليشهد رجل ﴿وَأَمْرَانِ﴾ وهو مخصوص بالأموال ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ لعدالته عندكم. والقيد للجميع ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ الشهادة بأن تساهها ﴿فَتَذْكُرَ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى﴾ وعلة اعتبار تعدد المرأة: التذكير، لكن جعل الضلال علة لكونه سبباً له، كقولهم: «أعددت الخشبة أن يميل الحائط فأدعته» فكانه قيل: إرادة أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلّت. ويشعر بنقص ضبطهن. وقرأ «حمزة» إن تَضِلَّ — على الشرط —، ورفع «فَتَذْكُرَ»، و«ابن كثير» و«أبو عمرو»: «فتذكر» من الإذكار<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ لإقامة الشهادة أو تحمّلها.

وسموا «شهداء» لمجاز المشاركة. و«ما» مزيدة. وظاهر النهي: التحريم ﴿وَلَا تَسْمُوا﴾: ولا تملوا ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ أي: الدين أو الحق ﴿صَغِيراً﴾ كان ﴿أَوْ كَبِيراً﴾ إلى أَجَلِهِ المسمى ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الكتب ﴿أَفْسَطُ﴾: أعدل ﴿عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ﴾: وأثبت ﴿لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا﴾: وأقرب إلى أن لا تشكوا في قدر الدين وأجله ﴿إِلَّا أَنْ

(١) حجة القراءات: ١٥٠ وتفسير مجمع البيان ١: ٣٩٥ وتفسير البضاوي ١: ٢٧٠.

تَكُونُ تِجَارَةً ﴿١﴾ نَصَبَهَا «عَاصِمٌ» خَبْرًا<sup>(٢)</sup> أَي: إِلَّا أَنْ تَكُونَ التِّجَارَةُ تِجَارَةً ﴿حَاضِرَةً﴾  
حَالَةً، وَتَعَمَّ الْمَبَايِعَةَ بَعِينَ - أَوْ: دِينَ - غَيْرَ مُؤَجَّلٍ، وَلَا يَبْعَدُ تَخْصِيصُهَا بِالْأَوَّلِ.

وَرَفَعَهَا الْبَاقُونَ<sup>(٣)</sup> - عَلَى «كَانَ» التَّامَةِ - أَوْ: عَلَى أَنَّهَا الْإِسْمُ، وَالْخَبْرُ: (تُذِيرُوهَا) أَي: تَتَعَاطَوْنَهَا ﴿بَيْنَكُمْ﴾ يَدَّأْ بِيَدٍ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ التَّدَايِينِ وَالتَّعَامُلِ، أَيِ إِنْ كَانَتْ  
الْمُعَامَلَةُ بَيْعًا يَدَّأْ بِيَدٍ ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ لِبَعْدِهَا عَنِ الشُّكِّ وَالتَّنَازُعِ  
﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ مُطْلَقًا لِلِإِحْتِيَاطِ. وَالْأَمْرُ لِلِاسْتِحْبَابِ أَوْ: الْإِرْشَادِ ﴿وَلَا يُضَارُّ  
كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ نَهَاهُمَا عَنْ تَرْكِ الْإِجَابَةِ وَالتَّحْرِيفِ فِي الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ - إِنْ بَنِي  
لِلْفَاعِلِ -، أَوْ: نَهَى عَنِ الضَّرَرِ بِهِمَا بِاسْتِعْجَالِهِمَا عَنْ مَهْمٍ، أَوْ: تَكْلِيفِ الْكَاتِبِ  
قِرْطَاسًا وَنَحْوَهُ، أَوْ: الشَّهِيدَ مَوْثَنَةً مَجِيئَهُ مِنْ بَلَدٍ - إِنْ بَنِيَ لِلْمَفْعُولِ -، ﴿وَأِنْ تَفْعَلُوا﴾  
الْمُضَارَّةَ ﴿فَإِنَّهُ فُسُوقٌ﴾: خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ، لِاحْتِقِاقِ ﴿بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فِي أَمْرِهِ  
وَنَوَاهِيهِ ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ مَا فِيهِ مَصَالِحُكُمْ ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لَعَلَّ تَكَرُّرَ لَفْظَةِ  
«اللَّهُ» فِي الْجُمْلَةِ الثَّلَاثَةِ لِكُونِهِ أَدْخَلَ فِي التَّعْظِيمِ مِنَ الضَّمِيرِ.

[٢٨٣] - ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ مُسَافِرِينَ ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾  
تَقُومُ مَقَامَ الْوَثِيقَةِ، أَوْ: فَالْوَثِيقَةُ رِهَانٌ. وَتَقْيِيدُ الْإِرْتِهَانِ بِالسَّفَرِ وَعَدَمِ وَجْدَانِ الْكَاتِبِ،  
خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ.

واعتبر الجمهور - سوى «مالك» - فيه القبض،<sup>(٢)</sup> وعليه أكثر الأصحاب.  
وَأَدَّعَى «الطَّبْرَسِيُّ» عَلَيْهِ الْإِجْمَاعُ،<sup>(٤)</sup> وَكَأَنَّهُ لَمْ يَعْتَدِ بِالْخِلَافِ. وَقَرَأَ «ابْنُ كَثِيرٍ»  
و«ابْنُ عَامِرٍ»: «فَرُهْنٌ»<sup>(٥)</sup> كـ «سُقْفٌ» وَكِلَاهُمَا جَمْعُ رَهْنٍ، بِمَعْنَى: الْمَرْهُونُ. ﴿فَإِنْ

(٢-١) حجة القراءات: ١٥١.

(٣) ذكر ذلك البيضاوي في تفسيره ١: ٢٧١.

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٤٠٠.

(٥) حجة القراءات: ١٥٢.



أَمِنْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا: فإن وثق الدائن بالمديون ولم يرتهن منه ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ﴾ أي: دينه الذي ائتمنه عليه، وسمي أمانةً لذلك. ﴿وَلْيَمِيزِ اللَّهُ رَبَّهُ﴾ في الخيانة ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ أيها الشهود ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا﴾ مع تمكنه من أدائها ﴿فَإِنَّهُ عَاثِمٌ﴾ خبر «إن» ﴿قَلْبُهُ﴾ فاعله، أو مبتدأ و«آثم» خبره، والجملة خبر «إن» وأسند الإثم إلى القلب لأن الكتمان فعله، أو: لأنه رئيس الأعضاء، فكانه قيل: تمكن الإثم في نفسه. وملك أشرف أعضائه ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ ترهيب.

[٢٨٤] - ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً ﴿وَإِنْ تُبْذُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من السوء ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِنَّ﴾ في القيامة ﴿فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فضلاً ﴿وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ﴾ عدلاً، ولا يدخل - فيما يخفيه الإنسان - ما ليس في وسعه الخلو منه، كحديث النفس، ولكن ما اعتقده وعزم عليه<sup>(١)</sup> ولا ينافيه ما اشتهر: انه لا يعاقب بعزم المعصية، ويثاب بعزم الطاعة، لجواز كون معناه: أنه لا يعاقب عقاب تلك المعصية وإن عوقب عقاب العزم، بخلاف عزم الطاعة فإنه يثاب به ثواب تلك الطاعة تفضلاً منه تعالى. ورفعهما<sup>(٢)</sup> «ابن عامر» و«عاصم» استئنافاً، وجزمهما الباقي عطفاً على الجزاء<sup>(٣)</sup> ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على المغفرة والعذاب.

[٢٨٥] - ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ عطف على الرسول ﴿كُلٌّ﴾ أي: كل واحد منهم، فالضمير المنوي للرسول والمؤمنين، أو: مبتدأ، والضمير للمؤمنين، والخبر: جملة: «كل» ﴿ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكُتِبَ وَرُسُلُهُ﴾. وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «وكتابه»،<sup>(٤)</sup> أي: القرآن أو: الجنس ﴿لَا نُفَرِّقُ﴾ يقولون:

(١) يريد: لكن يدخل فيما يخفيه الإنسان ما اعتقده وعزم عليه. فيعاقب عليه.

(٢) أي: «يغفر» و«يعذب».

(٣) حجة القراءات: ١٥٢، والجزاء هو قوله تعالى: «يحاسبكم به الله».

(٤) حجة القراءات: ١٥٢.

لا نفرّق: وقراً «يعقوب» بالياء، <sup>(١)</sup> والفعل لـ «كلّ» <sup>(٢)</sup> ﴿بَيْنَ أَحَدٍ﴾ بمعنى: الجمع - لوقوعه في سياق النفي -، ولذلك دخل عليه «بين» ﴿مِنْ رُسُلِهِ﴾ أي نؤمن بجميعهم لا ببعض دون بعض ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أمرك ﴿عُفْرَانِكَ رَبَّنَا﴾: إغفر غفرانك ﴿وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾: المرجع بعد الموت، وهو إقرار بالبعث.

[٢٨٦] - ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إِلَّا ما تتسع فيه طاقتها، ولا تضيق عنه، أي: ما دونها ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ من خير ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من شرّ، لا يثاب بطاعتها، ولا يؤاخذ بذنبها غيرها.

وخصّ الكسب بالخير والإكتساب بالشرّ، لأن في الإكتساب إعتمالاً، والشرّ تشبهه النفس الأمّارة، فهي أعمل في تحصيله بخلاف الخير ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ إن تعرضنا لما يؤدي بنا إلى نسيان أو خطأ من تفريط أو: إغفال، أو: إن تركنا، أو: أذنبنا، أو يكون الدّعاء به لاستدامة فضله تعالى كـ ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا﴾ عبء <sup>(٤)</sup> يأصر حامله، أي: يحبسه مكانه لثقله، استعير للتكليف الشاق ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ﴾ حملاً مثل حملك ﴿عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ كتكليف بني اسرائيل بقتل الأنفس، وقطع موضع النجاسة وغير ذلك <sup>(٥)</sup> ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ من العقوبات ﴿وَاغْفُ﴾: وامح ﴿عَنَّا﴾ ذنوبنا ﴿وَاغْفِرْ لَنَا﴾ واسترها ولا تفضحنا بها ﴿وَارْحَمْنَا﴾ وانعم علينا ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ الأولى بنا ﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فمن حقّ المولى أن ينصر عبده على أعدائهم.

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٤٠٢.

(٢) أي ان الفعل وهو: «لا يفرّق» - على قراءة يعقوب - لـ «كلّ آمن».

(٣) في سورة الفاتحة الآية: ٥.

(٤) في «الف»: عبأ والعب: الحمل والثقل.

(٥) للتفصيل ينظر تفسير نور الثقلين ١: ٢٠٦ والاحتجاج للطبرسي ١: ٢٢٧.

As the temperature of the system increases, the rate of reaction increases. This is because the molecules have more kinetic energy and are able to overcome the activation energy barrier more easily.

The rate of reaction is also affected by the concentration of the reactants. As the concentration of the reactants increases, the rate of reaction increases. This is because there are more molecules available to collide and react.

The rate of reaction is also affected by the presence of a catalyst. A catalyst is a substance that speeds up the rate of reaction without being consumed in the process. It does this by providing an alternative reaction pathway with a lower activation energy barrier.

- (i) The rate of reaction is affected by the temperature of the system.
- (ii) The rate of reaction is affected by the concentration of the reactants.
- (iii) The rate of reaction is affected by the presence of a catalyst.
- (iv) The rate of reaction is affected by the surface area of the reactants.
- (v) The rate of reaction is affected by the pressure of the system.

## سورة آل عمران

[٣]

مائتين آية مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١ - ٢] - ﴿الَمْ \* اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ حق «الميم» الوقف عليها، والابتداء بما بعدها، وقرأ بها «عاصم» وفتحها الباقون، <sup>(١)</sup> لا للإلقاء الساكنين - لجوازه في الوقف، ولذا لم يحرك في «لام» -، بل للإلقاء فتحة الهمزة عليها، إيذاناً بأنها في حكم الثابت؛ لأنها حذفت تخفيفاً، لا للدرج؛ إذ الميم في حكم الوقف. ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ روي أن ذلك إسم الله الأعظم. <sup>(٢)</sup>

[٣] - ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ : القرآن نجوماً ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالصدق في إخباره، أو بما يحقق أنه منه تعالى، وهو حال، وكذا ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ جملة على موسى وعيسى، وهما أعجميان، وقيل : مشتقان من

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٤٠٥ وتفسير الكشاف ١: ٤١٠.

(٢) ورد ذلك عن ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٠٧.

الوري<sup>(١)</sup> والنجل<sup>(٢)</sup>. ووزنهما: «تفعلة» و«إفعليل».

[٤] - ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: من قبل تنزيل القرآن ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ لقومهما ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ جنس الكتب السماوية، فإنها تفرّق بين الحق والباطل، من عطف العام على الخاص، أو: القرآن. وكرّر ذكره بوصفه المادح له، تعظيماً لشأنه ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ من كتبه وغيرها ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ بكفرهم ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾: غالب لا يمنع من أن يعذب ﴿ذُوْا نِقَامٍ﴾ لا يقدر على مثله أحد.  
والنقمة: عقوبة المجرم.

[٥ - ٦] - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كلّيّ أو: جزئي، إيمان أو: كفر، كائن ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي: في العالم، فعبر عنه بهما؛ إذ الحس لا يتجاوزهما وفيه تقرير للحياة وفي ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ من الصور المختلفة، تقرير للقيومية، واثبات لعلمه تعالى بإتقان فعله في تصوير الجنين، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا يعلم غيره علمه، ولا يقدر قدرته ﴿الْعَزِيزُ﴾ في سلطانه ﴿الْحَكِيمُ﴾ في أفعاله.

قيل: هذا حجاج على من زعم أن «عيسى» كان ربّاً، وهم وفد «نجران» حاجّوا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فيه، فنزلت أوائل السورة إلى نيف وثمانين آية، تقريراً لحجاجة عليهم<sup>(٣)</sup>.

[٧] - ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾: أحكمت عبارتها<sup>(٤)</sup> بالحفظ من الإحتمال، ﴿هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ﴾: أصله، يُرَدُّ إِلَيْهَا غَيْرَهَا.

(١) الوري: مأخوذ من: وري الزند. وهو نوره وضياءه.

(٢) الإنجيل معرب انجليون باليونانية ومعناه إنباء جيد أو بشارة أو خبر مفرح - كما في محيط المحيط «انجيل» -.

(٣) قاله الكلبي ومحمد بن اسحاق والربيع بن أنس - كما في تفسير مجمع البيان ٤٠٦: ٢.

(٤) في «ط»: عباراتها.

وأفرد «أَمْ» على إرادة كل واحدة، أو المجموع ﴿وَأُخِرُ مُتَشَابِهَاتٍ﴾: محتملات لا يعلم مرادها إلا بالنظر؛ ليجتهد العلماء في تدبرها وتحصيل ما يتوقف عليه فهم مرادها، فينالوا بإتباعهم القرائح - في استخراج معانيها، وردها الى المحكمات - رفيع الدرجات، وقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾<sup>(١)</sup> أي: حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ، وقوله: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾<sup>(٢)</sup> أي: يشبه بعضه بعضاً في صحة المعنى، وجزالة اللفظ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾: ميل عن الحق إلى البدع ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾: يتعلقون به في باطلهم ﴿إِنِّغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾: طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ﴿وَإِنِّغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾: أن يؤزله على مرادهم ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ الحق ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾: الثابتون فيه.

عن الصادق عليه السلام: «نحن الراسخون في العلم، ونحن نعلم تأويله،<sup>(٣)</sup> ومن وقف على «[إِلَّا]»<sup>(٤)</sup> الله فسر المتشابه بما استأثر الله تعالى بعلمه، كوقت قيام الساعة ونحوه، والأصح الأول ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ حال من «الراسخين»، أو: خبر له - إن جعل مبتدأ - ﴿كُلُّ﴾ أي: من المتشابه والمحكم ﴿مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ مدح للراسخين بإلقاء الذهن وإعمال الفكر في رد المتشابه الى المحكم.

[٨] - ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ من مقول الراسخين، أي: لا تبلىنا ببلاء تزيغ فيه قلوبنا ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ لديك، أو: لا تمنعنا ألطافك بعد إذ لطفت بنا ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾: نعمة، أو: لطفاً ثبت به على الإيمان ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ للنعم.

(١) سورة هود: ١/١١.

(٢) سورة الزمر: ٢٩/٢٣.

(٣) تفسير نور الثقلين ١: ٣١٦ الحديث ٣٤.

(٤) كلمة: «إِلَّا» زيادة اقتضاها السياق، اخذناها من تفسير البيضاوي ٢: ٥٤.

[٩] - ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ﴾ لجزاء يوم ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: في وقوع اليوم  
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾: الوعد.

[١٠] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي:  
بدل رحمته أو طاعته أو: من عذابه ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ خطبها.

[١١] - ﴿كَذَّابٍ﴾ مصدر دأب في العمل، أي: كدح فيه، فنقل الى معنى  
الشأن. ومحل الكاف: الرفع، أي: دأب هؤلاء كذاب ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ﴾ في الكفر، أو:  
النصب بـ«تغني» أو «وقود»، أي: لن تغني عنهم كما لم تغن عن أولئك، أو توقد  
بهم كما توقد بأولئك ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عطف على «آل فرعون» ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾  
تفسر لدأبهم، أو بيان لسببه ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾: أهلكهم ﴿يَذْنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ﴾ ترهيب للكفرة.

[١٢] - ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مشركي مكة ﴿سَتُغْلَبُونَ﴾ أي: يوم بدر ﴿وَتُخْشَرُونَ﴾  
إلى جهنم. أو: لليهود حين حذرهم بعد «بدر» أن ينزل بهم ما نزل بقريش، فقالوا:  
«لا يغربك أنك أصبت أعماراً لا علم لهم بالحرب، لئن قاتلتنا لعلمت أننا نحن  
الناس» فنزلت، <sup>(١)</sup> وصدق الوعد بقتل «قريظة» وإجلاء «النضير» وفتح خيبر <sup>(٢)</sup> وضرب  
الجزية على ما بقي.

وهو من آيات النبوة. وقرأ «حمزة» و«الكسائي» بالياء فيهما - على الأمر -، <sup>(٣)</sup>  
بأن يحكى لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه ﴿وَيَسِّرَ الْمِهَادُ﴾: جهنم،  
أو: ما مهدوا لأنفسهم.

[١٣] - ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ خطاب للمشركين، أو: اليهود، أو: المؤمنين

(١) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٦.

(٢) ما بين المعقوفتين من «ب».

(٣) حجة القراءات: ١٥٢.

﴿فِي فَتْنَيْنِ الثَّقَاتِ﴾ يوم بدر ﴿فِنَّهُ تَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ﴾ يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين، قريب ألفين، أو: مثلي عدد المسلمين ستمائة وستة وعشرين. قُلِّلُوا أَوَّلًا فِي أَعْيُنِهِمْ حَتَّى اجْتَرَأُوا عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ: ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> فلما لا قوهم كَثُرُوا فِي أَعْيُنِهِمْ حَتَّى غَلَبُوا.

أو: يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين -، وكانوا ثلاثة أمثالهم - ليثبتوا ثقة بالنصر الذي وَعَدَهُ فِي: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾<sup>(٢)</sup> وقرأ «نافع» بالتاء<sup>(٣)</sup> ﴿رَأَى الْعَيْنَ﴾: رؤية مكشوفة معانية ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ كما أيد أهل بدر ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التقليل والتكثير ونصر القليل على الكثير ﴿لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ عظة لذوي العقول.

[١٤] - ﴿رُبَّيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ أي: المشتبهات جعلها شهوات مبالغة، والمزَيْن هو: الله، للإبتلاء، أو: لبقاء النوع وتعيُّشه.

وقيل: الشيطان،<sup>(٤)</sup> إذ الآية في معرض الذم. وبيَّن الشهوات بقوله: ﴿مِنْ النِّسَاءِ وَالنِّبِينَ وَالْقَنَاطِيرِ﴾ جمع: قنطار، وهو: المال الكثير، وقيل: ملء مسك ثور،<sup>(٥)</sup> وقيل: مائة ألف دينار<sup>(٦)</sup> ﴿الْمُقَنْطَرَةِ﴾ مبنية منه للتأكيد كـ «بدره مبدرة» ﴿مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾: المعلَّمة من السومة، وهي: العلامة، أو: المرعية من أسام الدابة وسومها ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾: الإبل والبقر والغنم ﴿وَالْحَرْثِ ذَلِكَ﴾

(١) سورة الأنفال: ٨/٤٤.

(٢) سورة الأنفال: ٨/٦٦.

(٣) حجة القراءات: ١٥٤.

(٤) قاله الحسن - كما في تفسير التبيان ٢: ٤١١ وتفسير مجمع البيان ١: ٤١٧.

(٥) قاله ابن نصره والفراء وهو مروي عن الإمامين الباقر والصادق عليه السلام - كما في تفسير التبيان

٢: ٤١١ وتفسير مجمع البيان ١: ٤١٧.

(٦) قاله سعيد بن جبير - كما في تفسير الكشاف ١: ١٦٦.



المذكور ﴿مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾: المرجع .

[١٥] - ﴿قُلْ أَوْبِئْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ المتاع الفاني ﴿لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ استئناف لبيان ما هو خير، أو: يتعلق اللام بـ «خير» ويرتفع جنات على<sup>(١)</sup> «هو جنات» ﴿وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ من الأدناس خلقاً وخُلُقاً ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ وضَمَّ «عاصم» «الراء»<sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ بِبَصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ أي بأعمالهم فيجازيهم بها .

[١٦] - ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ صفة للمتقين، أو: مدح منصوب أو مرفوع .

[١٧] - ﴿الصَّابِرِينَ﴾ على الطاعة وعن المعصية،<sup>(٣)</sup> مجرور أو: منصوب كما مر، وكذا البواقي ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ﴾: المطيعين ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ أموالهم في سبيل الخير ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ المصلِّين وقت السحر . عن الصادق عليه السلام: «من استغفر الله سبعين مرّة في السحر، فهو من أهل هذه الآية».<sup>(٤)</sup>

[١٨] - ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بدلالته على وحدانيته بعجيب صنعه، وبالآيات الناطقة بها ﴿وَالْمَلَكَةُ﴾ بالإقرار بها ﴿وَأُؤْتُوا الْعِلْمَ﴾ به، وبالإحتجاج عليها، شبه ذلك في البيان بشهادة الشاهد ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: مقيماً للعدل في أمور خلقه، نصب حالاً من «الله»، وجاز إفراده - دون «جاء زيد وعمرو راكباً» - لعدم اللبس، أو: من «هو» فتكون حالاً مؤكدة وعاملها معنى الجملة، أي: تفرّد قائماً، أو: على المدح، ويندرج في المشهود به - على الأخيرين - ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كرر

(١) في «الف» زيادة: تقدير.

(٢) حجة القراءات: ١٥٧.

(٣) وفي الحديث الصبر ثلاثة: صبر على الطاعة وصبر عن المعصية وصبر عند المعصية.

(٤) تفسير مجمع البيان ١: ٤١٩ وتفسير نور الثقلين ١: ٣٢١ الحديث (٦١).

تأكيداً ﴿الْعَزِيزُ﴾: الذي لا مغالب له ﴿الْحَكِيمُ﴾: الذي لا يخلّ بالعدل وهما مقرران للوحدانية والعدل. ورفعاً بدلاً من «هو»، أو: خبراً لمحذوف. وورد في فضلها أخبار. <sup>(١)</sup>

[١٩] - ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ جملة مستأنفة تؤكد الأولى، أي: لا دين مرضي عند الله غير الإسلام، وهو: التوحيد والتمسك بشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وفتح «الكسائي» «إِنْ» بدلاً من «أَنَّهُ» <sup>(٢)</sup> ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ اليهود والنصارى وأهل الكتب السالفة في دين الإسلام فأثبتة قوم، وخصه قوم بالعرب، ونفاه قوم، أو: في التوحيد فثلث النصارى، وقالت اليهود: ﴿عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ﴾ <sup>(٣)</sup> وقيل: هم اليهود، اختلفوا بعد موسى، <sup>(٤)</sup> وقيل: النصارى اختلفوا في أمر عيسى <sup>(٥)</sup> ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ بعد أن علموا الحق، أو تمكنوا <sup>(٦)</sup> من العلم به بالدلائل ﴿بَغْيًا﴾ حسداً وطلباً للرئاسة ﴿بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ وعيد لهم. وفُسّر في البقرة. <sup>(٧)</sup>

[٢٠] - ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ في الدين ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ﴾: أخلصت نفسي لله وحده وهو الدين القيم الذي دعت إليه الرسل، وقامت عليه الحجج. وعبر بالوجه عن النفس لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ﴿وَمَنْ اتَّبَعَنِ﴾ عطف على التاء. وحسن للفصل، أو: مفعول معه. وحذف «عاصم» و«حمزة» و«الكسائي» الياء

(١) ينظر تفسير نور الثقلين ١: ٣٢٢ الحديث (٦٥) وما بعده.

(٢) حجة القراءات: ١٥٧.

(٣) سورة التوبة: ٣٠/٩.

(٤) قاله الربيع - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٢١.

(٥) قاله محمد بن جعفر بن الزبير - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٢١.

(٦) في «ب» و«ط»: وتمكنوا.

(٧) في تفسير الآية ٢٠٢ من سورة البقرة.

اجتزاء بالكسرة<sup>(١)</sup> ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ﴾: من لا كتاب لهم كمشركي العرب ﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾ بعد وضوح الحجج، أم أنتم بعد على كفركم؟. ومثله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَّبِعُونَ﴾<sup>(٢)</sup> وفيه توبيخ لهم بالمعاندة ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾ فقد نفعوا أنفسهم بإخراجها من الضلال ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ لم يضررك ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾: ما عليك إلا أن تبلغ ﴿وَاللَّهُ بِصَبْرٍ بِالْعِبَادِ﴾ وعد ووعيد.

[٢١] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ هم أهل الكتاب المعاصرون له صلى الله عليه وآله وسلم، قتل أولوهم الأنبياء ومتابعيهم، وهم رضوا به، وحاولوا قتل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين فعصعهم الله تعالى. وقرأ «حمزة»: «ويقاتلون الذين»<sup>(٣)</sup> ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ تدخل الفاء خبر «إن» المتضمن للجزاء لعدم تغييرها معنى الابتداء بخلاف «ليت» و«لعل» ومنعه سيبويه، فالخير.

[٢٢] - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ كقولنا: «زيد - فاعرف - رجل كريم» ﴿وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ يدفعون عنهم العذاب.

[٢٣] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ﴾: التوراة، أو: جنس الكتب المنزلة، و«من» للتبعيض، أو البيان. وتنكير «النصيب» للتعظيم أو: التحقير ﴿يُذْعَوْنَ﴾ يدعوهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾: القرآن أو: التوراة ﴿لِيُخْطَمَ بَيْنَهُمْ﴾ في نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو: في أن دين إبراهيم عليه السلام: الإسلام، أو: في أمر الرجم ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ استبعاد لتوليهم مع علمهم بوجوب الرجوع إليه ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ شأنهم الإعراض. والجملة حال من

(١) حجة القراءات: ١٥٨.

(٢) سورة المائدة: ٩١/٥.

(٣) حجة القراءات: ١٥٨.

«فريق» وسوّغه الوصف .

[٢٤] - ﴿ذَلِكِ﴾ التوليّ والإعراض ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب، بقولهم: ﴿لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾: قلائل ﴿وَعَرَّهَنُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من أن آباءهم - الأنبياء - يشفعون لهم .

[٢٥] - ﴿فَكَيفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ تهويل لما أعدّ لهم في الآخرة ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾: جزاء ما كسبت ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ الضمير لـ «كل نفس» لأنّه في معنى: كل الناس .

[٢٦] - ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ الميم عوض من «يا» ولذا «لا يجتمعان» وهو من خصائص هذا الإسم، كدخول «يا» عليه مع لام التعريف، وتاء القسم، وقطع همزته ﴿مَالِكِ الْمُلْكِ﴾ كله، تتصرف فيه تصرف الملاك، وهو نداء ثانٍ، وقيل: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾ أي: ما تشاء منه ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾ وكذا: ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ فالملك الأول عام، والآخران خاصان . وقيل: الملك - هنا - : النبوة، ونزعه: نقلها من قوم إلى قوم ﴿وَبِعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَبُذُلُ مَنْ تَشَاءُ﴾ في الدنيا والدين بالنصر والإدبار، والتوفيق والخذلان ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ لم يذكر الشر لأنّ أفعاله تعالى من نافع وضار لمصالح، فكلّها خير، أو: لأن الكلام وقع في الخير؛ إذ وعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلّم أمته ملك فارس والروم فأنكره المنافقون ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

[٢٧] - ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تعاقب بينهما بإدخال كل واحد في الآخر، بالنقص والزيادة ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾: من النطفة ﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ﴾: النطفة ﴿مِنَ الْحَيِّ﴾ أو: المؤمن من الكافر، وبالعكس، وخفف

(١) نقله البضاوي في تفسيره ٢: ١١ .

(٢) قاله مجاهد - كما في تفسير التبيان ٢: ٤٢٩ .

«الميت» «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«ابن عامر» و«أبو بكر»<sup>(١)</sup> ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ وفي ذكر قدرته على معاينة الليل والنهار، وإخراج الحي من الميت وعكسه، ورزقه الواسع دلالة على أن القادر على ذلك كله، قادر على إيتاء الملك ونزعه، والإعزاز والإذلال.

[٢٨] - ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ نهوا أن يوالوهم لقراءة ونحوها حتى لا يحبوا ولا يغيضوا إلا في الله ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فإنهم الأحقاء بالموالاة، فلا يؤثروا الكفرة عليهم ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ ومن يولّهم ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ﴾ : من ولاية الله ﴿فِي شَيْءٍ﴾ يسمى ولاية؛ إذ لا يجتمع موالاة متعادين ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً﴾ :<sup>(٢)</sup> إلا أن تخافوا من جهتهم ما يجب اتقاؤه، أو: مصدر، وعدي الفعل بـ«من» لتضمنه معنى : تخافوا. وقرأ «يعقوب» تَقْيَةً،<sup>(٣)</sup> رخص لهم إظهار موالاتهم إذا خافوهم، مع إبطان عداوتهم ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ فلا تتعرضوا لسخطه بموالاة أعدائه، وهو ترهيب بليغ.

[٢٩] - ﴿قُلْ إِنْ تَخْضَعُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوا﴾ من ولاية الكفار وغيرها ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فيعلم سرّكم وعلمكم ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقابكم، وهذا بيان لقوله : «ويحذركم الله نفسه»<sup>(٤)</sup> لأن نفسه متصفة بعلم وقدره ذاتيين، يحيطان بجميع المعلومات والمقدورات فلا يجسر على معصيته لإطلاعه عليها، وقدرته على العقوبة بها.

[٣٠] - ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ

(١) حجة القراءات: ١٥٩

(٢) في الأصل : «تقاة» - بالألف - .

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٤٢٩.

(٤) في الآية السابقة.

لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴿٣٠﴾ نصب «يوم» بـ «تَوَدُّ» أي: تتمنى كُلُّ نفس يوم تجد جزءا عملها من خير وشرّ حاضراً لو أَنَّ بينها وبين ذلك اليوم وهَوَلَهُ مسافةً بعيدة، أو: بـ «اذكر - مضمراً». و«تَوَدُّ» حال من ضمير «عملت» أو خبر «ما عملت من سوء» وتقصّر تجد على «ما عملت من خير». وليست «ما» شرطية لإرتفاع «تَوَدُّ» ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ترهيب للحثّ على عمل الخير وترك السوء، والأوّل للمنع من موالاة الكفرة، فلا تكرر ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ ومن رأفته أن حذّرهم عقابه.

[٣١] - ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾: تريدون طاعته ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ حتّى تصح دعواكم محبته ﴿يُخَبِّئْكُمْ اللَّهُ﴾ جواب الأمر، أي: يرض عنكم ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾: يستر ذنوبكم بالعمو ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن أطاعه واتبع نبيّه.

نزلت حين قالت اليهود: نحن أبناء الله وأحباؤه، أو: حين قال وفد نجران: إِنَّا<sup>(١)</sup> نعبد المسيح حبّاً لله.

[٣٢] - ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ ماضٍ أو: مضارع ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ لا يرضى عنهم. وعدل عن «لا يحبّهم» للتعميم، والدلالة على ان التولي كفر، واختصاص محبته بالمؤمنين.

[٣٣] - ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ بالنبوّة والإمامة والعصمة. وآل إبراهيم: اسماعيل واسحاق وأولادهما، ودخل فيهم النبي وآله صلوات الله عليهم.

وآل عمران: موسى وهارون ابنا عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب.  
أو: عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان بن داود بن ايشا من ولد

(١) وقد ورد في تفسير البيضاوي ٢: ١٣: «انما» وفي تفسير مجمع البيان ١: ٤٣٢: انه قول محمّد بن جعفر بن الزبير.

يهوداً<sup>(١)</sup> بن يعقوب، وكان بين العمرانيين ألف وثمان مائة سنة.

[٣٤] - ﴿ذُرِّيَّةٌ﴾ بدل أو حال من الآلين ﴿بَعْضُهَا﴾ متشعب ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾

أو: من بعض في الدين ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ للأقوال ﴿عَلِيمٌ﴾ بالأعمال.

أو لقول امرأة عمران وبنيتها، فينتصب به، أو: بـ «اذكر - مضمراً».

[٣٥] - ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ بن ماثان «حنّة بنت فاقوذا» جدّة عيسى،

وكانت لعمران بن يصهر بنت، اسمها: «مريم» أكبر من «هارون»، فظن ان المراد امرأته، ويطله كفالة زكريا؛ لمعاصرتة لابن ماثان، وتزوج بنته «إشاع» أم يحيى أخت «مريم» للأب ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي﴾ رأت طائراً يطعم فرخه فحنّت للولد، فقالت: «اللهم إِنَّ لَكَ عَلَيَّ نَذراً إِنْ رَزَقْتَنِي ولداً أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، فَيَكُونَ مِنْ خِدْمِهِ»، فحملت بمريم، وهلك عمران، وكان هذا النذر مشروعاً عندهم ﴿مُحَرَّرًا﴾: معتقاً لخدمته - حال - ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾ ما نذرت ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لقولي ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنيتي.

[٣٦] - ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ الضمير لما «في بطني» وأنت لأنه كان أنثى، أو:

لتأويله بالنفس، أو: النسمة ﴿قَالَتْ﴾ - تحسراً الى ربّها، إذ كانت ترجو أن تلد ذكراً، ولذا نذرت تحريره -: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أَنْثَى﴾ حال ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا﴾ بالشيء الذي ﴿وَضَعَتْ﴾ قاله تعالى تعظيماً لموضوعها، وتجهيلاً لها بقدره، وقرأ «ابن عامر» و«أبو بكر»: «وضعت»<sup>(٢)</sup> تسليّة لنفسها، أي: ولعلّ الله فيه حكمة، أو: هذه الأنثى خير ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ﴾ الذي طلبت ﴿كَالْأُنْثَى﴾ التي وُهِبَتْ،<sup>(٣)</sup> فاللام للعهد، وإن كان من قولها فللجنس، أي: وليس الذكر كالأنثى فيما نذرت ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ عطف

(١) في تفسير البضاوي ١٤: ٢: يهوذا بالمعجمة.

(٢) حجة القراءات: ١٦٠.

(٣) في النسخ - هنا - زيادة: لها.

على «إِنِّي وَضَعْتُهَا»، وما بينهما اعتراض . وذكرت تسميتها لربها طلباً لأن يعصمها حتى يطابق فعلها إسمها، لأن مريم في لغتهم بمعنى : العابدة ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا﴾ : أجيئها ﴿بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ : المطرود .

[٣٧] - ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾ : فرضي بها في النذر مكان الذكر ﴿بَقْبُولٍ حَسَنٍ﴾ القبول : ما يقبل به الشيء ، وهو اختصاصها بإقامتها مقام الذكر ، أو : مصدر على حذف مضاف ، أي : بذى قبول حسن ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ مجاز عن تربيتها بما يصلحها ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ شدد «الفاء» «حمزة» و«الكسائي» و«عاصم» ، وقصروا : «زكريّا» غير «عاصم» - في رواية - على أنه مفعول والفاعل هو الله ، أي جعله الله كافلاً لها ، وضامناً لمصلحتها ، وخفف الباقون ومدوا «زكريّا» مرفوعاً .<sup>(١)</sup>

روي : أن «حنة» حين ولدتها لفتها في خرقه وأتت بها إلى المسجد ، وقالت للأخبار : «دونكم النذيرة» فتنافسوا فيها ؛ لأنها كانت بنت إمامهم ، وصاحب قربانهم ، وكان بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل وملوكهم ، فقال زكريّا : «أنا أحقُّ بها ، عندي أختها» فأبوا إلا القرعة فانطلقوا - وهم سبعة وعشرون - إلى نهر ، وألقوا فيه أقلامهم ، فطفأ قلم «زكريّا» ورسبت أقلامهم ، فتكفلها<sup>(٢)</sup> ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ أي : الغرفة التي بناها لها ، أو : المسجد ، أو : أشرف مواضعه ، سمي به لأنه محلّ محاربة الشيطان ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ قيل : كان يدخل عليها وحده ، وإذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب ، فيجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء ، والشتاء في الصيف ﴿قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنِّي﴾ من أين ﴿لَكَ هَذَا﴾ : الرزق الآتي في غير حينه والأبواب مغلقة ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ فلا تستبعد . قيل : تكلمت صغيرة كعيسى ، وما

(١) حجة القراءات : ١٦١ .

(٢) رواه ابن اسحاق وجماعة - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٤٣٦ .



رَضَعَتْ قَطْ ، وَكَانَ رِزْقُهَا يَأْتِيهَا مِنَ الْجَنَّةِ كَرَامَةً لَهَا ، <sup>(١)</sup> وَمِنْ مَنَعَ ذَلِكَ لِغَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ جَعَلَهُ إِرْهَاصًا <sup>(٢)</sup> لِنَبْوَةِ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ، أَوْ : مَعْجَزَةً لَزَكَرِيَّا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ : بغير تقدير لكثرة ، أو بغير استحقاقٍ تفضُّلاً به . مِنْ كَلَامِهَا ، أَوْ : كَلَامُهُ تَعَالَى . وَلِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ مِثْلُ هَذِهِ الْكَرَامَةِ . <sup>(٣)</sup>

[٣٨] - ﴿هُنَالِكَ﴾ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ - أَوْ : الْوَقْتُ ؛ إِذْ تَسْتَعَارُ لِلزَّمَانِ - ﴿دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ لَمَّا رَأَى كَرَامَةَ مَرْيَمَ عَلَى اللَّهِ ﴿قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ كَمَا وَهَبَهَا لـ «حَنَّة» الْعَاقِرِ الْعَجُوزِ ، أَوْ : لَمَّا رَأَى الْفَاكِهِةَ فِي غَيْرِ وَقْتِهَا طَمَعَ فِي وَلَادَةِ الْعَاقِرِ ، فَسَأَلَ الْوَلَدَ ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ : مُجِيبِهِ .

[٣٩] - ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ جِبْرِيلُ ، أَي : نُودِيَ مِنْ جَنَسِهِمْ ، وَقُرَأَ «حَمْزَةٌ» وَ«الْكَسَائِي» : «فَنَادَاهُ» بِالتَّذْكِيرِ وَالْإِمَالَةِ <sup>(٤)</sup> ﴿وَهُوَ قَائِمٌ﴾ حَالٌ عَنْ «الْهَاءِ» ﴿يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «قَائِمٌ» ﴿أَنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ﴾ أَي : بِأَنَّ اللَّهَ ، وَكَسَرُهَا «حَمْزَةٌ» وَ«ابْنُ عَامِرٍ» عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ أَوَّلَ النَّدَاءِ مِنْهُ ، وَخَفَفَ «حَمْزَةٌ» «يُشْرِكُ» فَاتِحاً يَاءَهُ . <sup>(٥)</sup> ﴿يَبْخَى﴾ عِلْمٌ أَعْجَمِي ، وَإِنْ كَانَ عَرَبِيًّا فَمَنْعَ صَرْفِهِ لِلتَّعْرِيفِ وَوُزْنِ الْفِعْلِ ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أَي : بِعِيسَى ، سَمِيَ بِذَلِكَ ، لِأَنَّهُ حَصَلَ بِأَمْرِهِ تَعَالَى بِلَا أَبٍ ﴿وَسَيِّدًا﴾ يَسُودُ قَوْمَهُ وَقَدْ فَاقَ النَّاسَ فِي أَنَّهُ مَا ارْتَكَبَ سَيِّئَةً ﴿وَحَصُورًا﴾ : لَا يَقْرُبُ النِّسَاءَ حَصْرًا لِنَفْسِهِ عَنِ الشَّهَوَاتِ ﴿وَنَبِيًّا﴾ نَاشِئًا ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أَوْ كَائِنًا مِنْ جَمَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ .

(١) نقله البيضاوي في تفسيره ١٦: ٢ .

(٢) الإرهاس : الأمر الخارق العادة الذي ظهر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل بعثته .

(٣) وردت فيه روايات كثيرة ، للتفصيل ينظر تفسير الدر المنثور ١/ ٢٠ ، تفسير الكشاف ١/ ٣٢١

جوامع الجامع ١/ ١٧١ ، مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٣/ ٣٣٩ .

(٤) حجة القراءات : ١٦٢ .

(٥) حجة القراءات : ١٦٢-١٦٣ .

[٤٠] - ﴿قَالَ رَبِّ أَنْتَ يُكُونُ لِي عَلَامًا﴾ تَعَجَّبَا ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ : أدركني كبر السن وأضعفني ، وكان له تسع وتسعون سنة ولأمراته ثمان وتسعون ﴿وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ﴾ : لا تلد ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي : مثل ذلك الفعل العجيب وهو خلق الولد من هرمين ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ : أو : كما أنتما عليه يفعل ما يشاء من خلق الولد .

[٤١] - ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ : علامة لوقت الحمل لأتلقاه بالشكر ﴿قَالَ آيَاتُكَ لَا تُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ : أن لا تقدر على تكليمهم ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ وَإِنَّمَا خَصَّ الْمَنَعِ بِتَكْلِيمِهِمْ لِتَخْلُصَ الْمُدَّةَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَشُكْرِهِ عَلَى النِّعْمَةِ ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ : آيَتُكَ أَنْ تَحْبِسَ لِسَانَكَ إِلَّا عَنِ الشُّكْرِ ﴿إِلَّا زَمْزَأَ﴾ إشارة بيد أو غيرها ، وَالِاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ ، أَوْ : مُتَّصِلٌ إِنْ أُريدَ بِالْكَلَامِ مَادَلٌّ عَلَى الضَّمِيرِ ﴿وَأَذْكُرُ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾ فِي أَيَّامِ الْمَنَعِ وَفِيهِ تَأْكِيدٌ لِمَا قَبْلَهُ ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشيِّ﴾ : مِنَ الزَّوَالِ إِلَى الْغُرُوبِ ﴿وَالْأُبْكَارِ﴾ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الضُّحَى .

[٤٢] - ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ﴾ كَلَّمُوهَا شَفَاهَا كَرَامَةً لَهَا . وَمَنْكَرُ الْكَرَامَةِ جَعَلَهُ إِرهَاصًا <sup>(١)</sup> لِنُبُوَّةِ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ، أَوْ مَعْجَزَةٍ لِرُكْبَتَيَا ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ أَوَّلًا حِينَ تَقْبَلُكِ مِنْ أُمِّكِ وَرَبَّائِكَ وَأَكْرَمَكَ بِرِزْقِ الْجَنَّةِ ﴿وَوَهَّبَ لَكَ﴾ مِمَّا يَسْتَقْدَرُ مِنَ النِّسَاءِ ﴿وَاصْطَفَاكِ﴾ آخِرًا بِالْهَدَايَةِ وَتَكْلِيمِ الْمَلَائِكَةِ وَالْوَلَدِ بِلَا أَبٍ ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ عَالِمِي زَمَانِكَ ، إِذْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مُطْلَقًا <sup>(٢)</sup> .

[٤٣] - ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي﴾ أَمَرْتُ بِالصَّلَاةِ بِذِكْرِ أَرْكَانِهَا ﴿مَعَ الرَّكَعَيْنِ﴾ أَيِ : فِي الْجَمَاعَةِ ، أَوْ : مَعَ مَنْ يَرْكَعُ فِي صَلَاتِهِ لَا مَعَ مَنْ لَا يَرْكَعُ .

[٤٤] - ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ أَيِ : مَا سَبَقَ مِنَ الْقِصَصِ مِنْ

(١) انظر الهامش (٢) في الصفحة السابقة .

(٢) وردت فيه روايات كثيرة ، ينظر الكتب المؤلفة في مناقب السيدة فاطمة الزهراء عليها السلام ومنها الجزء الخاص بحياتها من بحار الأنوار .

الغيوب التي لا تعرف إلا بالوحي ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ التي كانوا يكتبون بها التوراة للإقتراع، أو: قداحهم. قرر كونه وحياً على التهكم<sup>(١)</sup> إذ طريق معرفة الوقائع المشاهدة والسماع، وعدم السماع متيقن عندهم، فلم يبق إلا المشاهدة ولم يتوهمها عاقل<sup>(٢)</sup> ﴿أَيُّهُمْ﴾ أي: ليعلموا أيهم ﴿يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ تشاحاً فيها.

[٤٥] - ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ بدل من «إذ قالت» أو: من «إذ يختصمون» على أن الاختصام والبشارة وقعا في زمان واسع<sup>(٣)</sup> ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ﴾ ذكر الضمير نظراً إلى المعنى ﴿الْمَسِيحُ﴾ من الألقاب الشريفة، أصله - في لغتهم - مسيحا، ومعناه: المبارك ﴿عِيسَى﴾ معرب إيسوع ﴿ابْنُ مَرْيَمَ﴾ صفة جعلت من الأسماء لأنها تُمَيِّزُ تمييزها، أو المراد: أن اسمه المميز له عن غيره هذه الثلاثة، إذ الإسم علامة المسمى. وإِنَّمَا قيل: «ابن مريم» والخطاب لها، ليعلم أنه يولد من غير أب؛ إذ لا ينسب إلى الأم إلا إذا عدم الأب. ﴿وَجِيهًا﴾ حال من «كلمة» وسوغه وصفها ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بالشفاعة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ من الله، أو: أريد رفعه إلى السماء.

[٤٦] - ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي: يكلمهم حال الطفولة والكهولة كلام الأنبياء بلا تفاوت.

والمهد مصدر، سمي به ما يمهّد مضجعاً للصبي. قيل: رفع شاباً فالمراد «وكهلاً» بعد نزوله،<sup>(٤)</sup> وذكر تقلّب أحواله تنبيهاً على نفي إلهيته ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾

(١) في «ب» و«ج» زيادة: لمنكره. والتهكم: السخرية.

(٢) في «ب» و«ج» زيادة: فتعين كونه وحياً.

(٣) في «ط»: واحد.

(٤) قاله زيد بن اسلم - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٤٣.

حال رابع من : «كلمة» .

[٤٧] - ﴿قَالَتْ رَبِّ أَتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ تعجب، أو: استفهام عن أنه يكون بزواج أو بدونه ﴿قَالَ﴾ جبرئيل، أو: الله، وجبرئيل المبلغ ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فإنه يقدر أن يخلق الأشياء بلا أسباب كما يخلقها بأسباب .

[٤٨] - ﴿وَتُعَلِّمُهُ﴾<sup>(١)</sup> عطف على «يشرك»، أو «وجيهاً»، أو: كلام مبتدأ، وقرأ «عاصم» و«نافع» بالياء<sup>(٢)</sup> ﴿الْكِنَاتِ﴾ أو جنس الكتب المنزلة ﴿وَالْحِكْمَةِ وَالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ خصاً لفضلهما .

[٤٩] - ﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ نصب بمضمَر على إرادة القول، تقديره: ويقول: أرسلت رسولاً بآتي قد جئتكم ﴿أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ نصب بدل «أني قد جئتكم»، أو جرّ بدل «آية»، أو: رفع على «هي اني»، وكسرهما «نافع» على الإستئناف<sup>(٣)</sup> أي: أقدر لكم شيئاً مثل صورة الطير ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ الضمير للكاف ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ فيصير حياً طياراً، وقرأ «نافع»: «طائراً»<sup>(٤)</sup> ﴿يَاذَنْ اللَّهُ﴾: بأمره، دلّ به على أنّ إحياءه من الله تعالى، لا منه ﴿وَأُتْرِئُ الْأَكْمَةَ﴾: الذي ولد أعمى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ قيل: ربّما اجتمع عليه ألوف من المرضى من أطاق منهم أناه، ومن لم يطق أناه عيسى عليه السلام وما يداوي إلا بالدُّعاء<sup>(٥)</sup> ﴿وَأَخِي الْمَوْتَى﴾ وممن أحيّا: سام بن نوح عليه السلام ﴿يَاذَنْ اللَّهُ﴾ كرّر لدفع وهم اللاهوتية ﴿وَأَتَّبِعْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ كان يقول للرجل: أكلتَ كذا وخبئَ

(١) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «يعلمه» كما يشير اليه المؤلف .

(٢) حجة القراءات: ١٦٣ .

(٣) حجة القراءات: ١٦٤ .

(٥) قاله وهب - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٤٥ .

لَكَ كَذَا ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مصدّقين بالمعجزات [٥٠] - ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف على «رسولاً» أو: منصوب بمضمر دلّ عليه «جتكم»، أي: وجتكم مصدّقاً ﴿وَلَأَحِلَّ﴾ مقدّر بالمضمر، أي: وجتكم لأحلّ ﴿لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ في شريعة موسى كلحم الإبل، والشحوم، والثرب<sup>(١)</sup> وبعض الطير، والسّمك، والسبت ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾.

[٥١] - ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ أي: جتكم بآية من إلهام ربكم وهي قلبي: إنّ الله ربّي وربكم، فإنّه القول الذي اجمع عليه الرُّسل، وقوله: «واتّقوا الله وأطيعوا» إعتراض، أو: تكرير لقوله: «قد جتكم بآية من ربكم» أي جتكم بآية بعد أخرى مما ذكرت لكم من الخلق، والإبراء والإحياء والإنباء وغيره، فاتّقوا الله في مخالفتي، وأطيعوني في دعوتي، ثمّ ابتدأ بالدعوة، فقال: إنّ الله ربّي وربكم، إشارة الى الإعتقاد الحقّ ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ إشارة الى العمل ﴿هَذَا﴾ أي: الجمع بين الأمرين ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ موصل الى النجاة.

[٥٢] - ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ علمه علم ما يدرك بالحواس ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ ذاهباً اليه، أو: الجار متعلق بـ «أنصاري» مضمناً معنى الإضافة، أي: من الذين يضيفون أنفسهم الى الله في نصري ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ حواريّ الرجل: خالصته، من الحور وهو البياض الخالص، سُمي به أصحاب عيسى عليه السلام لنقاء قلوبهم وخلوص نيّتهم ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أنصار دينه ﴿ءَاْمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ استشهدوه لأنّ الرُّسل يوم القيامة يشهدون لقومهم وعليهم.

[٥٣] - ﴿رَبَّنَا ءَاْمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ بالوحدانيّة، أو: مع الأنبياء الذين يشهدون لأُممهم، أو أُمَّة محمد صلى الله عليه وآله وسلّم فإنهم شهداء (١) في «ب» الثروب، والثرب: هو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش والامعاء.

على الناس .

[٥٤] - ﴿وَمَكَرُوا﴾ أي : اليهود الذين أحسَّ منهم الكفر بتوكيلهم من يقتله غيلة ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ برفعه عيسى ، وإلقاء شَبِّهِه على من أراد اغتياله حتى قُتل ، وإسناد المكر اليه تعالى للمقابلة ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أنفذهم كيداً .

[٥٥] - ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لـ «خير الماكرين» ، أو لـ «مكر الله» ﴿يَا عِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ : مستوفٍ أجلك ، وعاصمك من قتلهم الى أجلك المسمى ، أو : متسلمك من الأرض ، من : «توفيت كذا» : تسلمته ﴿وَرَأَيْكَ إِلَيَّ﴾ الى سمائي ومقر ملائكتي ﴿وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من خبث صحبتهم ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ يعلنونهم بالحجة أو السيف في أكثر الأحوال ، ومتبعوه ، هم المسلمون لأنهم متبعوه في أبواب التوحيد ، دون من كذبه وكذب عليه من اليهود والنصارى ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ﴾ الخطاب لعيسى ومن تبعه وكفر به ، على التغليب ﴿فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من أمر الدين .

[٥٦ - ٥٧] - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ \* وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَتُوفِيهِمْ<sup>(١)</sup> أَجُورُهُمْ﴾ تفصيل للحكم ، وقرأ «عاصم» : «فيوفيه» - بالياء -<sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ لا يرضى عنهم .

[٥٨] - ﴿ذَلِكَ﴾ أي : ما ذكر من نبأ عيسى وغيره . وهو مبتدأ ﴿تَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ خبره ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ حال من الهاء ، أو : خبر آخر ، أو : لمحذوف ﴿وَالذِّكْرِ﴾ : القرآن ﴿الْحَكِيمِ﴾ وصف به لكثرة حِكْمِهِ كأنه ينطق بالحكمة .

[٥٩] - ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ﴾ ان حاله العجيبة كحال آدم ﴿خَلَقَهُ﴾

(١) في المصحف الشريف بقراءة حفص «فيوفيهم بالياء» - كما يشير إليه الموالف - .

(٢) حجة القراءات : ١٦٤ .

مِنْ تُرَابٍ ﴿٦٠﴾ جملة مفسرة لما لأجله الشبه، وهو: خلقه بلا أب، كخلق آدم بلا أب وأم، شبه الغريب بالأغرب، ليكون أقطع للخصم، والمعنى: قدره جسداً من التراب ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ أي: انشأه بشراً كقوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ﴾<sup>(١)</sup> ﴿فَيَكُونُ﴾ حكاية حال ماضية.

[٦٠] - ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر محذوف ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ نهيه - صلى الله عليه وآله وسلم - من باب التهيج لزيادة اليقين.

[٦١] - ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ من النصارى ﴿فِيهِ﴾ في عيسى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾: من الدلائل الموجبة للعلم ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾: هلموا بالعزم ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يدع كل مني ومنكم أبناءه ونسائه ومن هو كنفسه، الى المباهلة ﴿ثُمَّ تَبْهَلُ﴾ تنباهل، بأن نلعن الكاذب منا.

والبهلة - بالفتح والضم - اللعنة ﴿فَتَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ عطف مفسر. روي: انهم حين دعوا الى المباهلة قالوا: حتى ننظر، فتخالوا، فقال العاقب - وكان ذا رأيهم -: والله لقد عرفتم نبوته، ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم.

والله ما بأهل قوم نبياً إلا هلكوا، فإن أبيتم إلا إلف<sup>(٢)</sup> دينكم فوادعوه وانصرفوا. فأتوه صلى الله عليه وآله وسلم - وقد غدا آخذاً بيد علي بن أبي طالب عليه السلام، والحسن والحسين بين يديه، وفاطمة خلفه -.

فقال أسقفهم: يا معشر النصارى، إنني لأرى وجوهاً لو سألو الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله، فلا تبهلوا. فأبوا المباهلة وصالحوه على ألفي حلة، وعارية ثلاثين درعاً في كل عام.

فقال صلى الله عليه وآله وسلم: والذي نفسي بيده، لو باهلوا لمسخوا قرودة وخنازيراً،

(١) سورة المؤمنون: ١٤/٢٣.

(٢) الإلف بكسر الهمزة: الصداقة والموانسة.

ولاضطرم الوادي عليهم ناراً، ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على الشجر.<sup>(١)</sup>  
وهو برهان واضح على صحة نبوته، وعلو درجة أهل العبا<sup>(٢)</sup> في الفضل على من سواهم.

[٦٢] - ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي قُصَّ من نبأ عيسى عليه السلام ﴿لَهُوَ﴾ فصل، أو: مبتدأ خبره: ﴿الْقَصُّ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ «من» مزيدة للاستغراق، وهو ردٌّ على النصراني في ثلثيهم ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المتفرد في القدرة الكاملة والحكمة البالغة، فلا يشارك في الإلهية.

[٦٣] - ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ وعيد لهم. ولم يقل: «بهم» ليدل على أن الإعراض عن الحجج والتوحيد إفساد للذين بل للعالم.

[٦٤] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ هم أهل الكتابين، أو: وفد نجران؛ أو: يهود المدينة ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ﴾: مستوية ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ لا يختلف فيها الرسل، والكتب وتفسيرها ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أن نوحده بالعبادة مخلصين ﴿وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً﴾ ولا نجعل أحداً شريكاً له في استحقاق العبادة ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ولا نقول: عزيرُ ابنِ الله، ولا: المسيح ابن الله، ولا نطيع الأبحار فيما أحدثوا من التحليل والتحریم، لأن كلاً منهم بعضنا وبشر مثلنا.

روي أنه حين نزلت: ﴿اتَّخِذُوا أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.<sup>(٣)</sup>

قال «عدي بن حاتم»: ما كنا نعبدهم يا رسول الله، قال صلى الله عليه وآله وسلم: ليسوا كانوا يحلون لكم ويحرمون، فتأخذون بقولهم؟ فقال: نعم. قال (ص): «هو

(١) نقل هذه الرواية البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٢ وروى بعضه الطبرسي في تفسير مجمع البيان

(٢) يراد بهم اصحاب الكساء وهم فاطمة وابوها وبنوها صلوات الله عليهم اجمعين.

(٣) سورة التوبة: ٣١/٩.



ذلك»<sup>(١)</sup> ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد ﴿فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: لزمتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم، أو: بأنكم كافرون حيث توليتم عن الحق الجلي.

[٦٥] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ زعم كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم منهم، فتنازعوا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقليل لهم: إن اليهودية والنصرانية حدثتا بعد نزول التوراة والإنجيل على موسى وعيسى عليهما السلام، وكان إبراهيم قبل موسى بألف سنة، وقبل عيسى بألفين، فكيف يكون عليهما ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ استحالة دعواكم.

[٦٦] - ﴿هَا﴾ للتنبيه ﴿أَنْتُمْ﴾ مبتدأ ﴿هَؤُلَاءِ﴾ خبره: ﴿حَاجَجْتُمْ﴾ جملة مبيئة للأولى، أي: أنتم هؤلاء الحمقاء، وبيان حماقتكم أنكم جادلتم ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ مما في التوراة والإنجيل ﴿فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ ولا ذكر في كتابكم من دين إبراهيم ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ دين إبراهيم ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ جاهلون به.

[٦٧] - ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ تصريح بمقتضى الحجة المقررة ﴿وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾: مائلاً عن الأديان الباطلة ﴿مُسْلِمًا﴾: مخلصاً لله ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ كما لم يكن منكم، أو: تعريض بشركهم به عزيزاً والمسيح.

[٦٨] - ﴿إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾: أخصهم به وأقربهم منه، من الولي: أي القرب ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ سابقاً ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ معه لموافقتهم له في أكثر شريعته أصالة ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ناصرهم.

[٦٩] - ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾: هم اليهود، دعوا «حذيفة» و«عماراً» و«معاذاً» الى اليهودية، و«لو» بمعنى: «أن» ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ وما يلحق وبال إضلالهم إلا بهم؛ إذ يضاعف به عذابهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ بعود ضرره عليهم.

[٧٠] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بما نطقت به التوراة والإنجيل من صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ بأنها آيات الله، أو: بالقرآن وأنتم تشهدون نعته في كتابيكم.

[٧١] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾: تخلطونه به بالتحريف ﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾: نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ انه حق.

[٧٢] - ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: أظهروا الإيمان بالقرآن ﴿وَجَهَ النَّهَارِ﴾: أوّله ﴿وَإَكْفُرُوا﴾ به ﴿ءَاخِرُهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: يشكون في دينهم ظناً بأن رجوعكم لخلل ظهر لكم.

وقيل: لما حولت القبلة الى الكعبة، قال كعب بن الأشرف لأصحابه: آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة وصلّوا اليها أوّل النهار، ثمّ صلّوا إلى الصخرة آخره، لعلهم يقولون: هم أعلم منا وقد رجعوا فيرجعون. <sup>(١)</sup>

[٧٣] - ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ﴾ ولا تصدقوا إلا لأهل دينكم، أو: لا تظهروا إيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم فإنهم أرجى رجوعاً ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ يوفق من يشاء للإسلام ويثبت عليه ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ يتعلّق بـ «لا تؤمنوا» أي: لا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم إلا لأهل دينكم، ولا تفشوه للمسلمين لئلا يزيدهم ثباتاً، ولا للمشرّكين لئلا يدعوهم إلى الإسلام. أو بمحذوف، أي: قلتم ذلك ودرّتموه لأن يؤتى، يعني: دعاكم الحسد إلى ذلك ويؤيده قراءة «ابن كثير»: «أن يؤتى» - على الإستفهام - للتوبيخ، <sup>(٢)</sup> أي: ألان يؤتى، دبرتم كذا؟ <sup>(٣)</sup>

(١) تفسير الكشاف ١: ٤٣٦ ونقل معناه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٤٦٠.

(٢) حجة القراءات: ١٦٥.

(٣) أي: هل دبرتم كذا لأن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم.

وقوله: «إِنَّ الْهُدَى هُدَى، اللَّهُ» اعتراض يفيد أَنَّ كيدهم لا ينفع، أو؛ خبر «إِنَّ» و«هُدَى اللَّهُ» بدل من «الهدى» ﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ عطف على «أَنْ يُؤْتَى» - على الأولين -، و- على الثالث - معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم فيقطعوكم، و«الواو» لأحد، لأنه في معنى الجمع ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

[٧٤] - ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فلا هداية ولا توفيق إلا من لطفه تعالى.

[٧٥] - ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقَنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾ كعبدالله بن سلام، استودعه قرشي ألفاً ومائتي أوقية<sup>(١)</sup> ذهباً، فأداه إليه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ﴾ ك«فيحاص»<sup>(٢)</sup> بن عازوراء استودعه قرشي ديناراً فجحده.

وقيل: المأمونون على الكثير النصارى لغلبة الأمانة فيهم، والخائنون في القليل اليهود لغلبة الخيانة فيهم<sup>(٣)</sup> ﴿إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِماً﴾: إلا مدة دوامك قائماً على رأسه تطالبه بالعنف ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ترك الأداء، الدال عليه: ﴿لَا يُؤَدِّهِ﴾ ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾: بسبب قولهم ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّينَ﴾ أي: في شأن من ليسوا أهل ديننا ﴿سَبِيلٌ﴾: عتاب. استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا: لم يجعل لهم في كتابنا حرمة.

وقيل: بايع اليهود رجالاً من قريش فأسلموا فتقاضوهم، فقالوا لا حقّ لكم لترككم دينكم وذلك في كتابنا<sup>(٤)</sup> ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بما ادعوا ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ انهم كاذبون.

(١) الأوقية تساوي نصف سدس الرطل وكانت في القديم وزن اربعين درهماً.

(٢) في تفسير مجمع البيان ١: ٤٦٢ فحاص، وفي تفسير البيضاوي ٢: ٢٦: فنحاص.

(٣) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٦.

(٤) قاله الحسن وابن جريج كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٦٢.

[٧٦] - ﴿بَلَىٰ﴾ عليهم فيهم سبيل ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بَعْدِهِ وَأَتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ استئناف مقرر لما نابته «بلى»، والضمير في: «بعده» الله، أو: لـ «من» وعموم المتقين. ناب العائد<sup>(١)</sup> من الجزاء الى «من» وأفاد إعتناء بالتقوى، وهو يعم أداء الواجبات وترك المحرمات.

[٧٧] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾: يستبدلون ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾: بما عاهدوه عليه من الإيمان لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾ وبما حلفوا به من قولهم: «والله لنؤمننَّ به ولننصرنه»<sup>(٢)</sup> ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عرض الدنيا ﴿أُولَٰئِكَ لَآخِلَاقٌ﴾ لا نصيب ﴿لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ بما يسرهم، أو بشيء أصلاً، وإنما تحاسبهم الملائكة. أو: كناية عن سخطه عليهم مثل: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ إذ مَنْ سخط على غيره واستهان به أعرض عنه وعن تكليمه ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾: ولا يشي عليهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على فعلهم. نزلت في أحبار كتموا أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وحرّفوا التوراة للرشوة، أو: في رجل حلف كاذباً في تنفيق سلعته.<sup>(٣)</sup>

[٧٨] - ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ﴾ «كعب» و«مالك» و«حيي» وغيرهم ﴿يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ﴾ يفتلون بتلاوته عن الصحيح الى المحرّف ﴿لِتَحْسِبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ الضمير للمحرّف الدال عليه «يلودون» ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ تأكيد لقوله: «وما هو من الكتاب»، وتشنيع عليهم بالكذب، لإدعائهم ذلك تصريحاً لا تعريضاً ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تأكيد وتسجيل بتعمد الكذب على الله.

[٧٩] - ﴿مَا كَانَ لِيَسِيرَ أَنْ يُزَيِّنَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا

(١) الظاهر ان العبارة سقط، والصحيح - كما في تفسير الفيضاي ٢: ٢٦ - ناب مناب العائد.

(٢) إقتباس من قوله تعالى: «ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ».

(٣) نقل الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٤٦٢ الاول عن عكرمة والثاني عن مجاهد والشعبي.

عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿ تَكْذِيبَ لِعِبَادَةِ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامَ - . وقيل : إن أبا رافع القرظي ، ورئيس وفد نجران قالوا : يا محمد أتريد أن نعبدك ، ونتخذك ربًّا ؟ قال : معاذ الله أن نعبد غير الله ، وأن نأمر بعبادة غيره ، ما بذلك بعثني ، ولا بذلك أمرني .<sup>(١)</sup>

وقيل : قال رجل : يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ، أفلا نسجد لك ؟ قال : لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ، ولكن أكرموا نبيكم ، واعرفوا الحق لأهله .<sup>(٢)</sup> ﴿ وَلَكِنْ ﴾ يقول : ﴿ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ ﴾ الرباني : منسوب الى الرب بزيادة الألف والنون ، وهو : الكامل علماً وعملاً ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَذَرُسُونَ ﴾ : بسبب كونكم معلمين الكتاب ، وبسبب كونكم دارسين له ؛ إذ ثمة التعليم والتعلم كسب العلم والعمل وقرأ « نافع » و« ابن كثير » و« أبو عمرو » : « تعلمون » أي : عالمين .<sup>(٣)</sup>

[٨٠] - ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ﴾ نصبه « ابن عامر » و« حمزة » و« عاصم » عطفاً على « ثمَّ يقول »<sup>(٤)</sup> و« لا » زيدت تأكيداً لمعنى النفي في « ما كان » أي : ما كان لبشر أن يستنبهه ، ثمَّ يأمر الناس بعبادته ، ويأمركم باتخاذ المربوبين أرباباً . ورفع الباقون استئنافاً<sup>(٥)</sup> ﴿ أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ ﴾ إنكار ، والمستتر<sup>(٦)</sup> للبشر ، أو : الله ﴿ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ دلَّ على أَنَّ الخطاب للمسلمين وهم القائلون : « أفلا نسجد لك » .

[٨١] - ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ

(١) قاله ابن عباس - عطاء - كما في تفسير مجمع البيان ١ : ٤٦٦ .

(٢) نقل هذا القول كل من الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١ : ٤٦٦ والبيضاوي في تفسيره ٢ : ٢٧٠ .

(٣) حجة القراءات : ١٦٧ .

(٤) حجة القراءات : ١٦٨ .

(٦) اي : الضمير المستتر .

رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴿١﴾ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَشِّرُوا أُمَّمَهُمْ بِهِ ، وَيَأْمُرُوهُمْ بِتَصْدِيقِهِ وَنَصْرِهِ ، أَوْ : أَخَذَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأُمَّمَهُمْ بِذَلِكَ وَاسْتَغْنَى بِذِكْرِهِ عَنْ ذِكْرِ الْأُمَمِ ، أَوْ أَخَذَ الْمِيثَاقَ الَّذِي وَثَّقَهُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى أُمَّمَهُمْ ، عَلَى إِضَافَةِ الْمِيثَاقِ إِلَى الْفَاعِلِ .

وعن الصادق عليه السلام معناه : أَخَذَ الْمِيثَاقَ أُمَّمَهُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا أَوْتَوْا بِهِ ، فَمَا وَفَوْا .  
و«لام» «لما» للقسم ، لأنَّ أَخَذَ الْمِيثَاقَ بِمَعْنَى : الْإِسْتِحْلَافِ . و«ما» شرطية ، و«لتؤمننَّ» سَدٌّ مَسَدًّ جَوَابُ الْقَسَمِ وَالشَّرْطِ .

أَوْ : مَوْصُولَةٌ . وكسر «حمزة» لام «لما» <sup>(١)</sup> فتكون «ما» مصدرية ، أي : لِأَجْلِ إِيْتَانِي إِيَّاكُمْ بَعْضَ الْكُتُبِ ثُمَّ مَجِيءِ رَسُولٍ مُّصَدِّقٍ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ لِتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ .

أَوْ : مَوْصُولَةٌ أَيْ : أَخَذَهُ لِلَّذِي أَتَيْتَكُمُوهُ وَجَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لَهُ . وَقَرَأَ «نَافِعٌ» :  
آتَيْنَاكُمْ <sup>(٢)</sup> ﴿قَالَ أَأَقْرَبْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ : عَهْدِي ، سَمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يُؤْصَرُ ،  
أَيْ : يَشَدُّ ﴿قَالُوا أَأَقْرَبًا قَالَ فَاشْهَدُوا﴾ : فَلْيَشْهَدْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْإِقْرَارِ ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ عَلَيْكُمْ وَعَلَى أُمَمِكُمْ ، وَهُوَ تَحْذِيرٌ بَلِيغٌ .

[٨٢] — ﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الْمِيثَاقَ وَالتَّوَكِيدَ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

الْمُتَمَرِّدُونَ كُفْرًا .

[٨٣] — ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ نَبِغُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> عَظَفَ عَلَى الْجُمْلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ، وَتَوَسَّطَ

بَيْنَهُمَا هِمزة الإنكار أو على محذوف تقديره «تتولون فغير دين الله تبغون» وقدم المفعول به لتوجه الإنكار إليه . وَقَرَأَ «أَبُو عَمْرٍو» وَ«حَفْصٌ» بِلَفْظِ الْغِيْبَةِ ، وَالباقون :

(٢-١) حجة القراءات : ١٦٨ .

(٣) في المصحف الشريف بقراءة حفص : «يبغون» كما يشير إليه المؤلف .

بالتاء، <sup>(١)</sup> بتقدير وقل لهم، ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ طائعين بالنظر في الحجج، وكارهين بالسيف أو معاينة ما يلجىء الى الإسلام ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُونَ﴾ <sup>(٢)</sup> وقرأ «حفص» بالياء، <sup>(٣)</sup> والضمير لـ «من».

[٨٤] - ﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أمر صلى الله عليه وآله وسلم بأن يُخبر عن نفسه ومن معه بالإيمان، أو: بأن يتكلم عن نفسه تكلم الملوك؛ إجلالاً له، والنزول يُعدَّى بـ «على» و«إلى» لأنه من فوق، وينتهي الى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ بالتصديق والتكذيب ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾: منقادون موحدون.

[٨٥] - ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ غير الإنقياد لله تعالى وتوحيده ﴿دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي من طلب غير الإسلام فَقَدَ النفع ووقع في الخسران.

[٨٦] - ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ <sup>(٤)</sup> كيف يلطف بهم وقد علم تصميمهم على كفرهم؛ إذ تركوا الحق بعد ما وضع لهم، وتمسكوا به، وهو استبعاد وإنكار، ولا ينافي قبول توبة المرتد، لعلمه تعالى بتركه الإصرار. و«شهدوا» عطف على معنى الفعل في «إيمانهم»، أو: حال من «كفروا» بتقدير «قد» ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لا يلطف بهم لعلمه بأن اللطف لا ينفع بهم لعنادهم.

(١) حجة القراءات: ١٧٠.

(٢) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «يرجعون» كما يشير اليه المؤلف.

(٣) حجة القراءات: ١٧٠ وعليه المصحف الشريف المطبوع في إيران بقراءته.

(٤) في: «ط»: جاءتهم. واثبتاه على ما في المصحف الشريف بقراءة حفص.

[٨٧] - ﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾

والتمسك بمفهومه في منع لعن غيرهم ضعيف .

[٨٨] - ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ في اللعنة أو العقوبة التي استحقوقها بها ﴿لَا يُخَفَّفُ

عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ .

[٨٩] - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ : الإرتداد ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا ، أو :

دخلوا في الصلاح ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ : يغفر ذنوبهم ﴿رَحِيمٌ﴾ : ينعم عليهم . نزلت

في الحارث بن سويد ، حين ندم على رذته ، فأرسل الى قومه : سلوا هل لي من توبة؟

فأرسلوا إليه بالآية ، فأتى المدينة فتاب .<sup>(١)</sup>

[٩٠] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا﴾ هم اليهود كفروا بعمسى

عليه السلام بعد إيمانهم بموسى ، ثم ازدادوا كفراً بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، أو : بمحمد

صلى الله عليه وآله وسلم بعد إيمانهم به قبل مبعثه ، ثم ازدادوا كفراً بإصرارهم وطعنهم فيه ،

وصدّهم عن الإيمان .

أو : قوم ارتدّوا ولحقوا بمكة ، ثم ازدادوا كفراً بقولهم : «نترى بمحمد ريب

المنون» فَإِنْ رَجَعْنَا نَافِقًا بِإِظْهَارِ التَّوْبَةِ<sup>(٢)</sup> ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ لنفاقهم فيها ، أو : لأنهم

لا يتوبون إلّا عند المعاينة لارتدادهم وزيادة كفرهم ، ولذا ترك «الفاء» فيه ﴿وَأُولَٰئِكَ

هُمْ الضَّالُّونَ﴾ .

[٩١] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ

ذَهَبًا﴾ أتى بـ«الفاء» ايذاناً بأن سبب امتناع قبول الفدية : الموت على الكفر ، و«ذهباً»

تمييز ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾ التقدير : فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء

الأرض ذهباً .

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٤٧١ .

(٢) في «ط» : فَإِنْ رَجَعْنَا أَظْهَرْنَا التَّوْبَةَ .



أو: «وَلَوْ افْتَدَىٰ» بمثله، أي: معه، وكثر حذف المثل؛ إذ المثلان كشيء واحد ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ إقناط من العفو عنهم تفضيلاً ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾: يدفعون العذاب. و«من» زيدت للإستغراق.

[٩٢] - ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ لن تبلغوا كمال البر، أو: لن تكونوا أبراراً، أو: لن تدركوا برَّ الله، وهو: ثوابه ﴿حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ أي: من المال، أو: مما يعمه والنفس والبدن والجاه في سبيل الله وطاعته ومعاونة الناس.

ويعم الإنفاق الواجب والنفل و«من» للتبعية أو لالتبيين ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ أي من أي شيء طيب أو خبيث، و«من» بيانية ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم بحسبه.

[٩٣] - ﴿كُلِّ الطَّعَامِ﴾ أي: الأطعمة ﴿كَانَ حِلًّا لِّبَنِي إِسْرَٰئِيلَ﴾ حلالاً لهم، وهو مصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث، والمفرد والجمع، قال الله تعالى: ﴿لَاهُنَّ حَلٌّ لَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَٰئِيلُ﴾ يعقوب ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ كان به عرق النساء<sup>(٢)</sup> فنذر إن شفي لم يأكل العروق ولحوم الإبل، و[كان] ذلك أحب الطعام إليه.<sup>(٣)</sup>

وقيل: أشارت عليه الأطباء باجتنابه فحرّمه بإذن من الله<sup>(٤)</sup> ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ تُنَزَّلَ النَّوَرِيُّ﴾ مشتملة على تحريم ما حرّم الله عليهم فيها بظلمهم. وهو تكذيب لدعوى اليهود براءتهم مما نعي عليهم في: ﴿فَيُظْلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ﴾<sup>(٥)</sup> الآية

(١) سورة الممتحنة: ٦٠/١٠.

(٢) وهو من أوجاع المفاصل، والنساء بالفتح والقصر - اسم عرق مخصوص وهو وريد يمتد على الفخذ وتقدير الكلام: وجع العرق الذي هو النساء، فالإضافة بيانية.

(٣) وهذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٤٧٥.

(٤) ذكر هذا القول الزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٤٤٥. وكذا البيضاوي في تفسيره ٢: ٣١.

(٥) سورة النساء: ٤/١٦٠.

ونحوها إذ قالوا: لسنا أول من حرمت عليه وقد كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعده حتى انتهى التحريم إلينا.

ورد لمنعهم النسخ وإنكارهم دعوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم موافقة إبراهيم عليه السلام في تحليل لحوم الإبل ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أمر بتبكيته بما في كتابهم من أنه تحريم حادث بظلمهم لا قديم، فلم يجسروا أن يأتوا بها، وفيه حجة على صدقة.

[٩٤] - ﴿فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بزعمه أن تحريم ذلك قديم ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ الذي لزمهم من الحجة ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ بمكابرة الحق الواضح.

[٩٥] - ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ تعريض بكذبهم، أي: ثبت أنه صادق فيما أنزل، وأنتم الكاذبون ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ ملة الإسلام التي هي مثل ملة إبراهيم لتخلصوا من اليهودية التي حملتكم على التحريف، وألزمتكم تحريم طيبات أحلت لإبراهيم وأتباعه ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بشركهم.

[٩٦] - ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ جعل متعبداً لهم، والواضع هو الله تعالى - لقراءة البناء للفاعل - ﴿لِلَّذِي﴾ للبيت الذي ﴿بَيَّكَّتْ﴾ لغة في «مكة».

وقيل: موضع المسجد.

وبكة: البلد،<sup>(١)</sup> من البك، أي: الزحم، أو: الدق للإزدحام فيها ودقها أعناق العتاة.

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم: «أول مسجد وضع، المسجد الحرام، ثم بيت المقدس»<sup>(٢)</sup>.

وعن عليّ عليه السلام: «كان قبله بيوت لكنه أول بيت وضع للعبادة»<sup>(٣)</sup> وأول من بناه

(١) نقل هذا القول البيضاوي في تفسيره ٢: ٣١.

(٢-٣) تفسير مجمع البيان ١: ٤٧٧.

«إبراهيم» ثم قوم من «جرهم» ثم «العمالق» ثم «قريش»<sup>(١)</sup> وقيل: «آدم» ثم «إبراهيم»<sup>(٢)</sup> وفيه روايات أخر<sup>(٣)</sup> ﴿مُبَارَكًا﴾ كثير الخير لمن حجّه واعتمره، حال من المستكن في «بيكة» أو «وضع» ﴿وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ﴾ لأنه متعبد بهم.

[٩٧] - ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ كإهلاك أصحاب الفيل وغيرهم، ومخالطة السباع الصّيد في حرمه ولم تتعرض له،<sup>(٤)</sup> وأن الطير لا يعلوه ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ بدل البعض من «آيات»، أو مبتدأ حذف خبره، أي: منها، أو عطف بيان لَهَا، على أن كلاً من أثر القدم في الحجر، وغوصها الى الكعبين، وحفظه مع كثرة الأعداء، وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء آية.

وسبب هذا الأثر قيامه عليه حين بنى البيت. أو عطف بيان لخبر «إِنَّ»؛ إذ الحرم كلّ مقامه فضلاً عن البيت ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ عطف على «مقام» من حيث المعنى، أي: ومنها أَمْنٌ من دخله، أو: فيه آيات المقام والأمن. وطوى ذكر غيرهما إيداناً بكثرة الآيات، أي هي هاتان وكثير سواهما، أو: جملة مستأنفة والضّمير في «دخله» لـ «مقام»، وهو خبر عن إجابة دعاء إبراهيم عليه السلام: ﴿اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾.<sup>(٥)</sup>

وعن الصادق عليه السلام: «من دخله عارفاً بما أوجبه الله عليه كان آمناً في الآخرة من النار»<sup>(٦)</sup> أو: أمر، أي: لِيُؤْمِنَ مَنْ دخله جانياً خارجة، ولا يُتَعَرَّضَ له، ولكن يلجأ الى الخروج ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ﴾: قصده على الوجه المخصوص. وكسر

(١) ورد ذلك باختلاف يسير في تفسير البرهان ١: ٣٠١.

(٢) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٣١.

(٣) راجع تفسير البرهان ١: ٢٩٩.

(٤) كذا في النسخ، والمراد: ان ضواري السباع تخالط الصيد في الحرم ولا تتعرض لها.

(٥) سورة البقرة: ١٢٦/٢.

(٦) رواه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٤٧٨ عن أبي جعفر عليه السلام.

الحاء «حمزة» و«الكسائي» و«حفص»<sup>(١)</sup> ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ بدل البعض من الناس .

وفسرت الإستطاعة بالزاد والراحلة، ونفقة واجبي النفقة ولو مبدولة، وصحة البدن، وتخلية السّرب، وعليه أصحابنا، لكن اشترط بعضهم الرجوع الى كفاية لرواية ضعيفة<sup>(٢)</sup> معارضة بالآية وأخبار صحيحة<sup>(٣)</sup> مع تأويلها، والضمير في «اليه» للبيت أو الحج . ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أكد أمر الحج بإيجابه بصيغة الخبر. والجملة الإسمية، وإيراده على وجه يُفيد أنه حق لله في رقاب الناس، وتخصيص الحكم بعد تعميمه، وهو تكرير للمراد، وبيان بعد ابهام، وتغليظ تركه بتسميته كفراً، كما سُمّي تاركه في الحديث يهودياً أو نصرانياً.<sup>(٤)</sup>

وذكر الإستغناء الدال على المقت والسخط، وإبدال «عنه» بـ«عن العالمين» الدال على الإستغناء عنه بالبرهان أو: على عظم السخط .

[٩٨] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ والحال أنه مطلع على أعمالكم فمجازيكم بها.<sup>(٥)</sup>

[٩٩] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ﴾ التي أمر بسلوكها، وهو الإسلام . كانوا يحتالون لصدّ المؤمنين عنه، ويفرون بين الأوس والخزرج بتذكيرهم تحاربهم وتعاديهم الجاهلي ليعودوا لمثله ﴿تَبْعُونَهَا عِوَجًا﴾ حال

(١) حجة القراءات : ١٧٠ .

(٢) اوردها الحر العاملي في وسائل الشيعة ٨: ٣٥ في الباب التاسع من ابواب وجوب الحج - الحديث الرابع - .

(٣) ينظر الوسائل ٨: ١٩ الباب السابع من ابواب وجوب الحج - الحديث الاول - .

(٥) في «ط» فيجازيكم بها .

من «الساو»، أي طالبين اعوجاجاً بتلييسكم على الناس لتوهما أن فيه عوجاً عن الحق، أو: يا غرائكم بين المؤمنين ليختل أمر دينهم ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أنها سبيل الله، والصاد عنها ضال مضل، أو: وأنتم ثقة عند أهل دينكم يستشهدون بكم في أمورهم ﴿وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وعيد لهم .

[١٠٠] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ نزلت في الأوس والخزرج إذ مر «شاس بن قيس» اليهودي بنفر منهم جلوس يتحدثون؛ فغاظه تألفهم فأمر يهودياً أن يذكرهم «يوم بعث» <sup>(١)</sup> وينشدهم مما قيل فيه، فتنازعوا وتغاضبوا، ودعوا بالسلاح، فأتاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام، وألّف بينكم» فعرفوا أنها نزغة شيطان وكيد عدو، فألقوا السلاح وبكوا وتعانقوا، وانصرفوا معه صلى الله عليه وآله وسلم .

[وَأَمَّا] <sup>(٢)</sup> خاطبهم الله تعالى بنفسه بعد أمره نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بخطاب أهل الكتاب إجلالاً لهم وإيداناً بأنهم الأحقّاء بأن يخاطبه .

[١٠١] - ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ استبعاد لكفرهم حال وجود ما يدعوهم الى الإيمان، ويصرفهم عن الكفر ﴿وَمَنْ يَغْتَصِم بِاللَّهِ﴾ يتمسك بدينه، أو: يلتجئ إليه في مهامه ﴿فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ فقد اهتدى ألبته . <sup>(٣)</sup>

[١٠٢] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ واجب تقواه، وهو فعل

(١) جاء في هامش «الف» مايلي: بعث - بالباء موحدة والعين مهملة والياء مثناة -: يوم مشهور في الجاهلية وكان الظفر فيه للأوس . منه رحمه الله .

(٢) الزيادة اقتضاها السياق .

(٣) في «الف»: فقد اهتدى اليه .

الواجب وترك الحرام .

وعن الصادق عليه السلام: «هو أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويُشكر فلا يكفر»<sup>(١)</sup> ونحو ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وفيه تأكيد للنهي عن طاعة أهل الكتاب .

واصل تقاة «وقية» قبلت واوها «تاء» وياؤها «ألفاً» ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ولا تكوننَّ على حال سوى الإسلام إذا أدرككم الموت .

[١٠٣] - ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ بدينه أو كتابه . وعن الصادق عليه السلام: «نحن حبل الله»<sup>(٣)</sup> استعير الحبل لذلك، لأنَّ التمسك به سبب للنجاة من النار، كما أن التمسك بالحبل سبب للنجاة من التردّي . والإعتصام ترشيح<sup>(٤)</sup> ﴿جَمِيعاً﴾ : مجتمعين عليه ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ : ولا تفرقوا عن الحقّ تفرّق أهل الكتاب باختلافهم، أو تفرقكم الجاهليّ بالمحاربة ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ في الجاهلية ﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ بالإسلام ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً﴾ متواصلين متحابين .

كان الأوس والخزرج أخوين تطاولت الحروب والعداوة بين أولادهما مائة وعشرين سنة حتى أزالها الله وألّف بينهم بالإسلام وبرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ مشفين على الوقوع في جهنم لكفركم ؛ إذ لو متم عليه لوقعتم فيها .

وشفا الشيء جرفه : كشفته<sup>(٥)</sup> ولامها واو، قلبت في المذكر وحذفت في المؤنث

(١) تفسير الشبان ٢: ٥٤٤ وتفسير نور الثقلين ١: ٢٧٦ عن معاني الأخبار .

(٢) سورة التغابن : ١٦/٦٤ .

(٣) تفسير البرهان ١: ٣٠٧ .

(٤) اي استعار للوثوق به والاعتماد عليه كلمة «الاعتصام» ترشيحاً للمجاز .

(٥) اي كشفت الشيء، فإن شفا بمعنى الشفة، وشفا البئر وشفتها : طرفها، كالجانب والجانبية . وأصله شفو . وهذا ما قصده المصنّف بقوله : ولامها واو .

﴿فَأَنْقَذَكُم﴾ بالإسلام ﴿مِنْهَا﴾ من الحفرة أو النار ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك البيان ﴿يُبَيِّنُ﴾ الله آيَاتِهِ دلالة ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾: لكي تثبتوا على الهدى، أو تزدادوه.

[١٠٤] - ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ «من» للتبويض. واحتج به من أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كفاية، ومن قال بالعينية، جعلها للتبيين، أي: وكونوا أمة ﴿يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ يعم الأفعال والتروك الحسنة شرعاً وعقلاً ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالطاعة ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: المعصية، وهو من عطف الخاص على العام، إيداناً بفضلته ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الأخصاء بالفلاح.

[١٠٥] - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾ في الدين، وهم اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ الدلائل الموجهة للإتفاق على الحق ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وعيد للمتفرقين.

[١٠٦] - ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ نصب بالظرف وهو «لهم» أو بـ «اذكر» مضمراً.

والبياض من النور، والسواد من الظلمة، فيوسم أهل الحق ببياض الوجه، والصحيفة، وسعي النور بين يديه ويمينه، وأهل الباطل بأضداد ذلك، أو: هما كناية عن ظهور البهجة والكآبة ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ أي: فيقال لهم: أكفرتم. والهمزة للتوبيخ، أو التعجيب من حالهم، وهم المرتدون أو أهل البدع، أو أهل الكتاب، كفروا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد إيمانهم به قبل مبعثه، أو جميع الكفار كفروا بعد إقرارهم حين أشهدهم على أنفسهم،<sup>(١)</sup> أو تمكنوا من الإيمان بالنظر في الحجج. ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أمر إهانة. ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بسبب كفركم.

(١) كما ورد في قوله تعالى: «وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى...» (سورة الاعراف: ٧/١٧٢).

[١٠٧] - ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ ثوابه الدائم . سمي رحمة - وهو مستحق - ، بإعتبار سببه ، وهو التكليف الذي هو تفضل . وعكس الترتيب في ذكرهم ليكون مطلعاً ومقطعاً للكلام . ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ استئناف للتأكيد ، كأنه قيل : كيف يكونوا فيها ؟ فأجيب به .

[١٠٨ - ١٠٩] - ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ المتضمنة للوعد والوعيد ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ متلبسة ﴿بِالْحَقِّ﴾ والعدل ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا﴾ شيئاً من الظلم ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ لأحد من خلقه ؛ إذ لا يظلم إلا جاهل أو محتاج ، وهو منزّه عن ذلك . وبين غناه بقوله : ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ فيجازي بما وعد وأوعد كلاً بفعله .

[١١٠] - ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ دلّ على الخيرية فيما مضى ، ولم يدل على انقطاع طاريء كقوله : ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(١)</sup> أو : كنتم في علم الله ، أو : في الأمم قبلكم ﴿أُخْرِجَتْ﴾ أظهرت ﴿لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ إستئناف لبيان خيريتهم ، أو : حال عنها ، يفيد اشتراطها بالأوصاف المذكورة ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ يعم الإيمان بكل ما أمر أن يؤمن به ﴿وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ إيماناً يعتد به ﴿لَكَانَ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَهُمْ﴾ ممّا هم عليه ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ كعبدالله بن سلام وأضرابه ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون في الكفر .

[١١١] - ﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ إلا ضرراً يسيراً قطعني ووعيد ﴿وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُبْذَلُوكُمْ الْأَذْبَانُ﴾ منهزمين ، ولا يضروكم بقتل وأسر ﴿ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ لا يعانون عليكم ، ولا يمنعون منكم وهو عطف على الشرطية لا الجزاء ، فيكون نفى النصر مطلقاً لا مقيداً بقتالهم . و«ثم» للتراخي في المرتبة .

والآية من الغيب الذي وافقه الواقع من حال «قريظة» و«النفير» و«بني قينقاع»



و«يهود خبير».

[١١٢] - ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾ فهي محيطة بهم إحاطة البيت المضروب على أهله ﴿أَبَيْنَ مَا تُقْفُوا﴾ وجدوا ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾ استثناء من أعم الأحوال، أي: ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا معتصمين بدمه الله تعالى وذمة المسلمين ﴿وَبَاءُوا﴾: <sup>(١)</sup> رجعوا ﴿يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ فاليهود غالباً فقراء ومساكين ﴿ذَلِكَ﴾ الضرب والبوء ﴿بأنهم كانوا يكفرون﴾ بسبب كفرهم ﴿بآيات الله وَيَقْتُلُونَ﴾ ويقتلهم ﴿الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ﴾ الكفر والقتل ﴿يَمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله؛ إذ الإصرار على الصغائر يجرُّ إلى الكبائر، أو: ذلك الضرب والبوء بعصيانهم واعتدائهم مع الكفر والقتل إذهم مخاطبون بالفروع أيضاً.

[١١٣] - ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ ليس أهل الكتاب مستوين ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾: مستقيمة عادلة، من «أقامت العود فقام» وهو الذين أسلموا منهم. وهو استئناف لبيان نفي استوائهم ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ عبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود. لأنه أبلغ في المدح.  
أو: أريد صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها.

[١١٤] - ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ وصفوا بصفات ليست في اليهود؛ لا نحرافهم عن الحق وعدم تهجدهم، وشركهم وتغييرهم صفة الآخرة، ومداختهم وتباطئهم عن الخيرات ﴿وَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الذين صلحت أحوالهم عند الله تعالى.

[١١٥] - ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نُكْفِّرُوهُ﴾ فلن تنقصوا ثوابه، سمي ذلك كفراناً كما سمي توفية الثواب شكراً، وضمن معنى الحرمان فعدي إلى مفعولين.

(١) يراجع تعليقنا على كلمة «باءوا» في الآية ٦١ من سورة البقرة.

وقرأ «حفص» و«حمزة» و«الكسائي» بالياء فيهما<sup>(١)</sup> ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ بشارة لهم، وإيدان بأنه لا يفوز عنده إلا أهل التقوى.

[١١٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ﴾: لن تدفع ﴿عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾: من عذابه ﴿شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

[١١٧] - ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ﴾ سمعة أو قرينة أو فسي عداوة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾: برد شديد، ويقال للريح الباردة: كالصرصر، فهو وصف للبرد، مبالغة، كقولهم: برد بارد ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالمعاصي ﴿فَأَهْلَكْتَهُ﴾ عقوبة لهم إذ الإهلاك عن سخط أشد. شبه ما أنفقوا في ضياعه بحرث عصاة أهل كه البرد، فذهب حطاماً، وهو من التشبيه المركب، ولذا جار إيلاء الأداة، الريح دون الحرب، أو يقدر: كمثل مهلك الريح، وهو: الحرث ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾: وما ظلم المنفقين بضياح نفقاتهم ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول، أو: ما ظلم أهل الحرث بإهلاكه، ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة.

[١١٨] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً﴾ هو الذي يعرفه الرجل أسرارته ثقة به، شبه ببطانة الثوب ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ كائنة من غير المسلمين، أو: متعلق بـ «لا تتخذوا» ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ لا يقصرون لكم في الفساد.

والألو: التقصير، وتعديته بالحرف، ثم عدي الى مفعولين في نحو: لا آلوك جهداً، بتضمين معنى: المنع، ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ تمنوا عنتكم وهو شدة الضرر والمشقة ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ في كلامهم؛ لعدم تمالكهم أنفسهم ﴿وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ مما بدا، والواو للحال ﴿قَدْ يَتَنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ الدالة على وجوب موالة أولياء الله، ومعاداة أعدائه ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ما يتناه. والجمال الأربع

مستأنفات للتعليل، وقيل الثلاثة الأول نعوت لـ «بطانة».

[١١٩] — ﴿هَآءَ لِلنَّبِيَّةِ﴾ «أَنْتُمْ» مبتدأ، خبره ﴿أُولَآءِ﴾ «الخطئون في مولاة الكفرة» ﴿تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ بيان لخطئهم في مولاتهم، وهو خبر ثان، أو خبر لـ «أولاء» والجملة خبر «انتم»، أو: صلة، أو حال عاملها معنى الإشارة ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ﴾ بجنسه ﴿كُلَّةٌ﴾ وهو حال، أي: لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم، فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم؟.

وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم ﴿وَإِذَا لَقُّوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نفاقاً ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ من أجله. يوصف المغتاز والنادم بعض الأنامل ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ دعاء عليهم بزيادة غيظهم بازدياد عز الإسلام وأهله، حتى يموتوا به ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ فيعلم ما في صدورهم من البغضاء، وهو من المقول، أي قل لهم: إن الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه من عَصَ الأنامل، أو خارج عنه، أي: قل لهم ذلك ولا تتعجب من إطلاعي إياك على ما يسرونه، فإني عليم بالأخفى وهو ضمائرهم.

[١٢٠] — ﴿إِنْ تَمَسَّسْتُمْ﴾ تصبكم — على الإستعارة — ﴿حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ بيان لفرط بغضهم؛ إذ حسدوا ما نالهم من نعمة وشمتموا بما أصابهم من محنة ﴿وَإِنْ تُصِيبُوا﴾ على عداوتهم، أو: التكاليف ﴿وَتَتَّقُوا﴾ مولاتهم، أو: المعاصي ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾ لحفظ الله إياكم، وضمّ الرأء إتباعاً، وقرأ «نافع» و«ابن كثير» و«أبو عمرو»: «يَضُرُّكُمْ» من ضارّه يضيره<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ<sup>(٢)</sup>﴾ من الصبر والتقوى وغيرهما ﴿مُحِيطٌ﴾ علماً، ففاعل بكم ما أنتم أهله.

(١) حجة القراءات: ١٧١.

(٢) كذا في النسخ بالياء، وهو قراءة الحسن وإبوحاتم، وفي المصحف الشريف بالياء وهي القراءة المشهورة ينظر تفسير مجمع البيان ١: ٤٩٤.

[١٢١] - ﴿وَإِذْ﴾ واذكر إذ ﴿عَدَوْتُ مِنْ أَهْلِكَ﴾ بالمدينة ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تنزلهم، أو: تتخذ لهم ﴿مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ مواطن، واستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان إتساعاً ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾<sup>(١)</sup> و﴿تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتكم.

روي أن المشركين نزلوا بـ «أحد» يوم الأربعاء، فاستشار النبي أصحابه. فقال «عبدالله بن أبي» وأكثر الأنصار: يا رسول الله لا تخرج من المدينة فما خرجنا منها الى عدونا إلا ظفر بنا، ولا دخلها علينا إلا ظفرنا به، فكيف وأنت فينا، فدعهم فإن أقاموا فبشر محبس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال والنساء والصبيان، وإن رجعوا فبالخيبة.

وقال جماعة: اخرج بنا اليهم وألحوا، فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بشعب أحد يوم السبت، وصف أصحابه وجعل ظهره الى «أحد» وأمر «عبدالله بن جبير» على الرماة، وقال: انضحوا عنا بالنبل، لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا، غلبنا أو غلبنا.<sup>(٣)</sup>

[١٢٢] - ﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ بدل من «إذ غدوت» أو متعلق بـ «سميع عليم» ﴿طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ﴾ «بنو سلمة» من الخزرج و«بنو حارثة» من الأوس، وهما الجناحان<sup>(٤)</sup> ﴿أَنْ نَفْسًا﴾ تجبنا.

خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نحو الف رجل؛ ووعدهم النصر، إن صبروا، فأنخزل<sup>(٥)</sup> «ابن أبي» بثلاث الناس، وقال: علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فتبعهم «عمرو بن حزم الأنصاري» فقال: أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم. فقال «ابن أبي»:

(١) سورة القمر: ٥٤/٥٥.

(٢) سورة النمل: ٢٧/٢٩.

(٣) تفسير مجمع البيان ١: ٤٩٥ عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث طويل.

(٤) أي كانا جناحي العسكر يومئذ.

(٥) انخزل من المكان: انفرد.

لو نعلم قتالاً لا تبعنكم، فهم الحيان باتباعه، فعصمهم الله، فمضوا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ وكأنه هم خطرته<sup>(١)</sup> لقوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ إذ لا تثبت الولاية مع العزيمة، أو أريد: والله ناصرهما، فما لهما يفسلان ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أمرهم بأن لا يتوكلوا إلا عليه.

[١٢٣] - ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾ ذكرهم بما نفعهم التوكل، و«بدر» ماء بين الحرمين، سمي باسم صاحبه ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ حال، وعدل عن «ذلان»<sup>(٢)</sup> ليدل على قلتهم مع ذلتهم، لقلة العدة والعدد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الثبات ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ بتقواكم نعمة نصره.

[١٢٤] - ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ظرف لـ «نصركم» أو بدل ثانٍ من «إذ غدوت» على أن قوله لهم يوم أحد [كان]<sup>(٣)</sup> مع اشتراط الصبر والتقوى فلم يصبروا عن الغنائم، ولم يتقوا مخالفة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، فلم تنزل الملائكة ﴿الَّذِينَ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ انكار أن لا يكفيهم ذلك، وجيء بـ «لن» اشعاراً بأنهم كانوا لضعفهم وقوة عدوهم كالأيسين من النصر، وشدد «ابن عامر»: «منزلين»<sup>(٤)</sup>.

[١٢٥] - ﴿بَلَى﴾ ايجاب لمنفي «لن»، أي: بلى يكفيكم، ثم وعدهم الزيادة على الصبر والتقوى بقوله: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمُ﴾ أي المشركون ﴿مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا﴾ مصدر «فارت القدر» أي: غلت، فاستعير للسرعة. والمعنى: إن يأتوكم من ساعتهم هذه ﴿يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ في حال اتيانهم

(١) لا هم عزيمة اذ لو كان هم عزيمة وقصد لكان ذمهم أولى من مدحهم.

(٢) في «الف»: ذلائل، و«الاذلة» جمع قلة و«الذلان» جمع الكثرة.

(٣) الزيادة اقتضاه السياق.

(٤) حجة القراءات: ١٧٢.

بلا تأخير ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ معلِّمين، من التسويم، أي: إظهار السيماء، أو: مرسلين - من التسويم، أي: الإرسال - وكسر الواو «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«عاصم»<sup>(١)</sup>.

[١٢٦] - ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي إمدادكم بالملائكة ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ بشارة ﴿لَكُمْ﴾ بالنصر ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ ولتسكن اليه من الرزع ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من العدد والعدة، ولا من الملائكة، وإنما أمدهم ووعدهم به بشارة لهم، وتقوية لقلوبهم ﴿الْعَزِيزِ﴾ الذي لا يغالب في حكمه ﴿الْحَكِيمِ﴾ الذي ينصر، ويخذل بحسب المصلحة.

[١٢٧] - ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ متعلق بـ«نصركم»، أو «وما النصر»، والمعنى: ليهلك طائفة منهم بالقتل والأسر، وهو ما كان «يوم بدر» من قتل سبعين، وأسر سبعين من رؤسائهم ﴿أَوْ يَكْبِتُهُمْ﴾: أو يحتربهم.

والكبت: شدة غيظ يقع في القلب ﴿فَيَقْلَبُوا وَجَاهًا﴾ فينهزموا منقطعي الأمل.

[١٢٨] - ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اعتراض ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾ عطف على ما قبله، والمعنى: إن الله مالك أمرهم، فإما أن يهلكهم أو يهزمهم، أو يتوب عليهم إن تابوا، أو يعذبهم إن اصرأوا، ليس لك من أمرهم شيء، إنما أنت عبد مبعوث لإنذارهم وجهادهم، أو: على الأمر، بإضمار «ان» أي: ليس لك من أمرهم أو: من التوبة عليهم أو: من تعذيبهم شيء.

وقيل: «أو» بمعنى: إلا أن، أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتسرب به، أو يعذبهم فتشتفي بهم. وقيل: شجَّ يوم أحد، وكسرت رباعيته فقال: كيف يفلح قوم نالوا من نبيهم. فنزلت.<sup>(٢)</sup>

(١) حجة القراءات: ١٧٣.

(٢) قاله انس بن مالك وابن عباس والحسن وقتادة والربيع - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٥٠١.

وقيل : همَّ بالدعاء عليهم فنهاه الله لعلهم أن فيهم من يتوب <sup>(١)</sup> ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ مستحقون للعذاب بظلمهم .

[١٢٩] - ﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فله الأمر كله ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ من مذنبى المؤمنين . ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ ممن لم يتب ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ للمؤمنين .

[١٣٠] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُّضَاعَفَةً﴾ لا تأخذوا زيادة مكررة، ولعل التقييد بحسب ما وقع ، إذ كان الرجل يرى الى أجل ثم يزيد فيه زيادة أخرى ، وهكذا . وقرأ «ابن كثير» و«ابن عامر» : «مضاعفة» <sup>(٢)</sup> ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مناهيه ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ راجين الفلاح .

[١٣١] - ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ باجتناّب ما يوجب دخولها .

ودلّ على أنها معدة للكفرة أصالة ، وللعصاة تبعاً .

[١٣٢] - ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ترغيب بالوعد بعد الترهيب

بالوعيد . و«لعلّ» في نحو ذلك تفيد دقة مسلك الطاعة .

[١٣٣] - ﴿وَسَارِعُوا﴾ : وبادروا . وحذف «الواو» «نافع» و«ابن عامر» <sup>(٣)</sup> ﴿إِلَى

مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الى ما يوجب المغفرة كالتوبة والطاعة ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي : عرضها كعرضهما . ذكر العرض بمبالغة في وصفها بالسعة لأنه دون الطول <sup>(٤)</sup> قيل : كسبع سماوات وسبع أرضين ، لو تواصلت . <sup>(٥)</sup> ﴿أُعِدَّتْ﴾ هَيْت

(١) ذكر معناه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ١: ٥١١ عن أبي علي الجبائي .

(٢) حجة القراءات : ١٧٤ وتفسير البيضاوي ٢: ٤٣ .

(٣) حجة القراءات : ١٧٤ .

(٤) ان العرض انما يفيد معنى مايقابل الطول فيما لو ذكر «الطول» ايضاً ، وحيث انه لم يذكر الطول هنا أصلاً فالعرض بمعنى : السعة . لاما يقابل الطول .

(٥) قاله ابن عباس - كما في تفسير الكشاف ١: ٤٦٣ وتفسير البيضاوي ٢: ٤٣ .

﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ فهي مخلوقة اليوم.

[١٣٤] - ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ نعت للمتقين ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ في حالي العسر واليسر، أو: كل الأحوال إذ لا تخلو من مسرة أو مضرة، أي: لا يمنعهم حال عن الإنفاق ما قدروا عليه ﴿وَالْكَائِمِينَ الْغَيْظَ﴾ الممسكين عليه، فلم يمضوه مع القدرة، من «كظم القربة» أي: ملأها وشد رأسها ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ التاركين مؤاخذه من جنى عليهم ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ للعهد، إشارة إلى هؤلاء، أو: الجنس، ويدخلون فيه:

[١٣٥] - ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ فعلة عظيمة القبح - كالزنا - ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بارتكاب ذنب.

وقيل: الفاحشة: الكبيرة، وظلم النفس: الصغيرة<sup>(١)</sup> ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ تذكروا نهيهِ أو عقابه أو عظمتَه ﴿فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ بالتوبة ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ استغفام معناه النفي، معترض لبيان سعة رحمته ومغفرته وحث على التوبة وتقوية للرجاء ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا﴾ ولم يقيموا على الذنب ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حال من «يصروا» أي: لم يصروا على القبيح، عالمين به.

[١٣٦] - ﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ إستئناف يبين ما قبله إن عطف «الذين» على «المتقين»، أو خبر له - ان ابتدء به - . وأفاد الكلام ان المؤمنين ثلاث طبقات: متقون وثابون - ولهم الجنة والمغفرة إستحقاقاً - .

ومصرون لا يستحقون ذلك، ولا ينفي التفضل ﴿وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ المخصوص محذوف، تقديره: نعم اجرهم ذلك، أي: المغفرة والجنات.

[١٣٧] - ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ وقائع، سنّها الله تعالى في الأمم المكذّبة

(١) قاله القاضي عبد الجبار بن احمد الهمداني - كما في تفسير مجمع البيان ١: ٥٦ هـ.



نحو ﴿وَقَتَلُوا تَقْتِيلًا﴾<sup>(١)</sup> ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ لتتعظوا بما ترون من آثار هلاكهم.

[١٣٨] - ﴿هَذَا﴾ إشارة الى قوله: «قد خلت» أو: الى ما ذكر من أمر المتقين والتائبين، وقوله: «قد خلت» اعتراض، أو: الى القرآن ﴿بَيِّنَاتٍ لِلنَّاسِ وَهُدًى﴾ أي مع كونه بيان للمكذبين فهو زيادة تثبيت ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

[١٣٩] - ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ لا تضعفوا في الجهاد بما اصابكم ﴿وَلَا تَخْزَنُوا﴾ على من قُتل منكم، تسلياً لهم عما اصابهم بأحد ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ وحالكم انكم أعلى منهم شأنًا، لأن قتالكم لله، وقاتلهم للشيطان، وقتلاكم في الجنة، وقتلاهم في النار. أو: لأنكم نلتهم منهم بـ«بدر» أكثر مما نالوا منكم بـ«أحد» أو: هو بشارة لهم بالغبلة، أي: وأنتم الأعلون في العاقبة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لا تهنوا ان صح إيمانكم فإنه يوجب قوة القلب والثقة بالله، أو متعلق بـ«الأعلون».

[١٤٠] - ﴿إِنْ يَمَسُّنَّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ ضم القاف «حمزة» و«الكسائي» و«أبو بكر» وفتحها الباقون<sup>(٣)</sup> لغتان في الجراح، أو: الفتح لها، والضم لألمها، يعني: إن نالوا منكم بـ«أحد» فقد نلتهم منهم بـ«بدر»، ثم لم يهنوا وانتم أولى بأن لا تهنوا؛ إذ ترجون من الله ما لا يرجون.

وقيل: كان المسان يوم «أحد» إذ نال المسلمون منهم قبل أن يخالفوا أمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(٤)</sup> ﴿وَتِلْكَ﴾ مبتدأ ﴿الْأَيَّامُ﴾ وهي أوقات الظفر، خبره. أو: صفته، والخبر: ﴿نُدَاوِلُهَا﴾: نصرفها ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ نديل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء.

(١) سورة الأحزاب: ٢٣/٦١.

(٢) سورة الأحزاب: ٢٣/٣٨ و٦٢.

(٣) حجة القراءات: ١٧٤.

(٤) نقل هذا القول البيضاوي في تفسيره ٢: ٤٤.

والمداولة كالمعاودة، يقال: داوت الشيء بينهم فداولوا، ﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ المعلن محذوف، أي: وليتميز الثابتون على الإيمان ممن على حرف<sup>(١)</sup> فعلنا ذلك، وليس المراد اثبات علمه تعالى، بل إثبات متعلقه، أو المعنى: ليعلمهم علماً يتعلّق بالجزاء، وهو العلم بالشيء موجوداً، أو عطف على علة محذوفة، أي: نداولها لحكم، وليعلم الله ايذاناً بأن المصلحة فيه غير واحدة، وإن فيما يصيبهم مصالح لا يعلمونها ﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ ويكرم بعضكم بالشهادة يعني: شهداء أحد، أو: يتخذ منكم شهوداً موثقين بصبرهم في الإبتلاء ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ اعتراض يفيد بأنه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة، وإنما يمكنهم أحياناً استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين.

[١٤١]- ﴿وَلْيُمَخِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ليخلصهم من الذنوب إن كانت الدولة عليهم ﴿وَيَمَحَقَّ﴾ ويهلك ﴿الْكَافِرِينَ﴾ ان كانت عليهم، والمحق: فناء الشيء حالاً فحالاً.

[١٤٢]- ﴿أَمْ﴾: بل أ﴿حَسِبْتُمْ﴾ وهو الإنكار ﴿أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ وَلَمَّا تجاهدوا، أريد بنفي العلم، نفي متعلقه، إذ لو وقع لعلمه تعالى. و«لما» ك«لم» مع تضمنه توقع الفعل فيما يستقبل ﴿وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ نصب بإضمار «إن» على أن الواو للجمع.

[١٤٣]- ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ بالشهادة، خطاب لمن لم يشهدوا بداراً، وتمنوا ان يحضروا مشهداً مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليكرموا بالشهادة كشهداء «بدر» فالحوا يوم «أحد» في الخروج ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمْوَهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ رأيتموه معانين له، حين قتل من قتل منكم.

(١) الذي ورد ذكرهم في قوله تعالى: «ومن الناس من يعبد الله على حرفٍ فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه...» (سورة الحج: ٢٢/١١).

وَبَخُوا عَلَى تَمَنِّيهِمُ الْمَوْتَ ثُمَّ انْهَزَاهُمْ، وَيَجُوزُ تَمَنِّيُ الشَّهَادَةِ وَإِنْ تَضَمَّنَتْ غَلْبَةَ الْكُفَّارِ؛ إِذْ لَمْ يَقْصِدْ بِهِ إِلَّا نَيْلَ الْكَرَامَةِ فَقَطْ.

[١٤٤] - ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ فَيَسْخَلُوهُ كَمَا خَلُوا ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ إنكار لانقلابهم عن دينه لخلوه بموت أو قتل، مع علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به.

روى أن «عبدالله بن قمية»<sup>(١)</sup> لما كسر رباعية النبي، وشجّه ذبّ عنه صاحب الراية «مصعب بن عمير» فقتله ابن قمية - ويرى أنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فقال: قتلت محمداً، وصرخ صارخ أن محمداً قتل، فانكفأ الناس، وجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدعو: «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ» فاجتمع إليه ثلاثون، وكشفوا عنه المشركين، وقال بعض المسلمين: «ليت ابن أبيي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان».

وقال ناس منافقون: لو كان نبياً ما قتل، ارجعوا إلى دينكم.

فقال «أنس بن النضر»: إن كان محمد قتل، فربّه حيّ، وما تصنعون بالحياة بعده؟ فقاتلوا على ما قاتل عليه، اللهم إني أعذر إليك ممّا يقولون، وأبرأ منه. ثم قاتل حتى قتل، فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ يَرْتَدْ﴾ ﴿فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً﴾ بل يضر نفسه ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ نعمة الإسلام بباتهم عليه كـ «أنس» وأمثاله.

[١٤٥] - ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بعلمه وأمره، أي: لكل نفس أجل مسمّى في علمه، لا يؤخره إحجام<sup>(٣)</sup> عن الجهاد، ولا يقدمه إقدام عليه، وفيه تشجيع على الجهاد ﴿كِتَاباً﴾ مصدر مؤكد، أي: كتب الموت كتاباً ﴿مُؤَجَّلًا﴾ مؤقّتاً

(١) كذا في الاصل - بتشديد الياء المنشأة من تحت - . ولكنه في جوامع الجامع ١: ٢٠٨: قمّة. وفي تفسير الكشاف ١: ٤٦٧ وتفسير البضاوي ٢: ٤٦: قمية.

(٢) تفسير مجمع البيان ١: ٥١٣ وجوامع الجامع ١: ٢٠٨.

(٣) الاحجام ضد الاقدام.

لا يتقدّم ولا يتأخّر ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ تعريض بمن أخلوا مراكزهم وأقبلوا على الغنائم، فأتاهم المشركون من ورائهم فهزموهم ﴿تُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ من ثوابها ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَتَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ للنعمة فلم يؤثروا شيئاً على الجهاد.

[١٤٦] - ﴿وَكَايُنْ﴾ بمعنى «كم»، وأصله: «أي» دخلتها الكاف واثبت تنوينها خطأً على غير قياس. وقرأ «ابن كثير»: «وكاين» كـ «كاعن»<sup>(١)</sup> ﴿مِنْ نَبِيِّ﴾ بيان له ﴿قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ ربانيون علماء عبّاد، أو: جماعات، وقرأ «ابن كثير» و«نافع» و«أبو عمرو»: «قتل»<sup>(٢)</sup> والفاعل «ربّيون»، أو: ضمير النبي، و«معه ربّيون» حال عنه ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾: فما فتروا ﴿لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ من قتل النبي، أو بعضهم ﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ عن الجهاد ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ وما خضعوا لعدوّهم، أصله: استكن، فاشبعت الفتحة ألفاً من السكون؛ إذ الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يشاء، وهذا تعريض بما أصابهم بالإرجاف بقتله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ فينصرهم ويرضى عنهم.

[١٤٧] - ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَبَيِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: وما كان قولهم - مع كونهم ربانيين - إلا هذا القول، وهو إضافة الذنوب والإسراف الى أنفسهم، كسراً لها، والإستغفار منها قبل طلب التثبيت في مواطن الحرب والنصر على العدو، ليكون عن خضوع وزكاء،<sup>(٣)</sup> فيكون أحرى بالإجابة. وإنما جعل «ان قالوا» اسماً لأنه أعرف، لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث.

[١٤٨] - ﴿فَاتَّاهُمُ اللَّهُ﴾ بما قالوا ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ النصر والغنيمة ﴿وَحُسْنَ ثَوَابٍ

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٥١٦ حجة القراءات: ١٧٤.

(٢) حجة القراءات: ١٧٤.

(٣) أي: طهارة.

الْآخِرَةَ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿ خَصَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ بِالْحَسَنِ إِذَا نَأَىٰ عَنْهُ .  
[١٤٩] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ  
فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة : «ارجعوا الى  
دين اخوانكم» .<sup>(١)</sup>

وقيل : ان تستأمنوا «أبا سفيان» واصحابه يردوكم الى دينهم .<sup>(٢)</sup>

وقيل : عام في إطاعة الكفرة فإنها تجرّ الى موافقتهم .<sup>(٣)</sup>

[١٥٠] - ﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلِيكُمْ﴾ ناصركم ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ فلا تحتاجون معه

الى نصر غيره .

[١٥١] - ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ قذف في قلوبهم الخوف يوم

«أحد» فرجعوا من غير سبب . وقيل : لما رجعوا ندموا ببعض الطريق وعزموا ان يعودوا

اليهم يستأصلوهم فألقى الله في قلوبهم الرعب .<sup>(٤)</sup> وضمّه «ابن عامر» و«الكسائي»<sup>(٥)</sup>

﴿يَمَّا أَشْرَكُوا﴾ بسبب اشراكهم ﴿بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ آلهة ليس على اشراكها

حجة ، فالمراد نفى الحجة ونزولها . وأصل السلطنة : القوة ﴿وَمَا وَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ

مَنْوَى الظَّالِمِينَ﴾ أي : مثواهم ، وعدل الى الظاهر للتعليل .

[١٥٢] - ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ اياكم النصر بشرط الصبر والتقوى وكان

كذلك حتى خالفتهم ﴿إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بِأَذْنِهِ﴾ تقتلونهم من «حسه» : إذا أبطل حسّه ، لما

أقبل<sup>(٦)</sup> المشركون جعل الرماة يرشقونهم ، وباقي المسلمين يضربونهم بالسيف حتى

(١) تفسير مجمع البيان ١: ٥١٨ ، عن علي عليه السلام .

(٢) قاله السدي - كما في تفسير الكشاف ١: ٤٦٩ .

(٣) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٤٧ .

(٤) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٤٧ والزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٤٧٠ .

(٥) حجة القراءات: ١٧٦ .

(٦) في «ط» : لما أشرف .

هزمهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُيِّتُكُمْ﴾ جبستم وضعف رأيكم ﴿وَتَنَارَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ حين انهزم المشركون قال بعض الرماة: فما موقفنا ها هنا؟ .

وقال آخرون: لا نخالف أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فثبت أميرهم في نفر دون العشر ونفر الباقيون للنهب، وهو معنى: ﴿وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْيَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ ومن النصر والغنيمة وحذف جواب «إذا» وهو «ابتلاكم» ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ وهم من أدخلوا مراكزهم للغنيمة ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم من ثبتوا، طاعة لأمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ﴾: كفكم ﴿عَنْهُمْ﴾ إذ كروا عليكم فغلبوكم ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ ليمتحن صبركم ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ بعد أن عصيتم أمر الرسول ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يتفضل عليهم بالعفو.

أو في كل الأحوال سواء غلبوا أو غلبوا؛ إذ الإبتلاء نعمة .

[١٥٣] — ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ نصب بـ «صرفكم» أو: بـ «يتليكم» أو

بإضمار «إذكروا» .

والإصعاد: الإبعاد في الأرض ﴿وَلَا تَلْسُونُ عَلَى أَحَدٍ﴾ لا يقف أحد لأحد ﴿وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ إِلَيَّ عباد الله، أنا رسول الله ﴿فِي أُخْرَايَكُمْ﴾ في سافتكم ﴿فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ عطف على «صرفكم»، أي فجازاكم غمًّا بسبب غمٍّ اذقتموه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بعصيانكم له .

أو فجازاكم عن فشلكم وعصيانكم غمًّا متصلًا بغمٍّ بالإرجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وظفر المشركين والقتل والجرح ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾ لتسمرتوا على تجرُّع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد ﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ من نفع ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ من ضرر ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ عالم بأعمالكم .

[١٥٤] — ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ﴾ أمناً، مفعول . ﴿نُعَاسًا﴾ بدل منه ،

أو هو المفعول و«أمنة» حال منه .

عن أبي طلحة: غشنا النعاس في مصافنا وكان السيف يسقط من يد أحدنا فيأخذه ﴿يَغْشَى﴾ النعاس. وقرأ «حمزة» و«الكسائي» بالتاء للأمانة<sup>(١)</sup> ﴿طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ﴾ خلص المؤمنين ﴿وطائفة﴾ هم المنافقون، أي: ومنكم طائفة ﴿فَدَأَهِمْتَهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ ما بهم إلا هم خلاص أنفسهم ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ﴾ صفة أخرى لـ «طائفة» أو حال، أو إستئناف ﴿غَيْرِ﴾ الظن ﴿الْحَقِّ﴾ الذي يجب أن يظن به. نصب مصدراً ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل له، أي ظناً: يختص بالملة الجاهلية أو أهلها ﴿يَقُولُونَ﴾ للرسول صلى الله عليه وآله وسلم. وهو بدل: «يظنون» ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هل لنا من أمر الله، أي: النصر والفتح نصيب؟ ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ﴾ النصر ﴿كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ وأولياءه. وهو اعتراض. ورفع «أبو عمرو»: «كله» بالإبتداء<sup>(٢)</sup> ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ استئناف، أو حال من «يقولون»، أي: يظهرون أنهم مسترشدون، ويبطنون النفاق ﴿يَقُولُونَ﴾ في أنفسهم، أو بعضهم لبعض، بدل «يخفون» أو استئناف لبيانته ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ﴾ النصر الذي وعدناه ﴿شَيْءٌ﴾ أو كان لنا اختيار ولم نخرج ﴿مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾ لما غلبنا وقتل أصحابنا في هذا الموطن ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ﴾ في علم الله ﴿إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ مصارعهم ليكون ما علم كونه ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ من الإخلاص. وهو علة لمحذوف، أي: فعل ذلك ليتلي، أو عطف على محذوف، أي: لبرزوا لمصالح وللابتلاء، ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وليخلصه من الشك ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بأسرارها قبل ظهورها، وفيه وعد ووعد.

[١٥٥] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ انهزموا بـ «أحد» ﴿يَوْمَ التَّنْجِي الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ أي: كان السبب في توليهم ان طلب الشيطان

(١) حجة القراءات: ١٧٦.

(٢) حجة القراءات: ١٧٧.

منهم الزَّلَل، فأطاعوه واقتربوا ذنوباً بترك المركز حرصاً على الغنيمة، فمنعوا التأييد.  
وقيل: إِسْتَزَلَّ لَهُ لَهُم: تولَّيَهُم، وهو بسبب ذنوب قَدَموها؛ إذ الذنب يجزّ إلى  
الذنوب - كالطاعة - ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ لتوبتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿حَلِيمٌ﴾  
لا يعجل العقاب.

[١٥٦] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: المنافقين ﴿وَقَالُوا  
لِإِخْوَانِهِمْ﴾ لأجلهم، وأخوتهم: اتفاهم نسباً أو مذهباً ﴿إِذْ ضَرَبُوا﴾ سافروا ﴿فِي  
الْأَرْضِ﴾ لتجارة ونحوها. ومجيء «إذا» مع «قالوا» على حكاية الحال الماضية ﴿أَوْ  
كَانُوا غُرَى﴾ جمع غاز كـ «عفى» «عاف» ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ مقول  
«قالوا» ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ متعلق: بـ «قالوا» واللام للعاقبة كـ «لام»  
﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ﴾<sup>(١)</sup> أو: لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل  
حسرة في قلوبهم خاصة و«ذلك» إشارة إلى اعتقادهم الدال عليه قولهم أو مادلاً عليه  
النهي، أي: لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم؛ إذ  
مخالفتهم نغمتهم ﴿وَاللَّهُ يُخَيِّ وَيُخَيِّثُ﴾ لا الحضر ولا السفر، فقد يحى في السفر  
ويميت في الحضر ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا تماثلوهم. وقرأ «ابن كثير» و«حمزة»  
و«الكسائي» بالياء،<sup>(٢)</sup> أي: الذين كفروا.

[١٥٧] - ﴿وَلَيْتُنَّ قُتِلْنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ﴾ في سبيله. وكسر «الميم»، «حمزة»  
و«الكسائي» من مات يمات<sup>(٣)</sup> ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ﴾ جواب القسم، وأغنى عن

(١) سورة القصص: ٢٨/٨.

(٢) حجة القراءة: ١٧٧.

(٣) حجة القراءة: ١٧٨ وفيه: قال القراء: «مت» مأخوذة من يمات على وزن فعل يفعل مثل سمع  
يسمع، وكان الأصل: يموت، ثم نقلوا فتحة الواو إلى الميم وقلبوا الواو ألفاً لانفتاح ما قبلها  
فصارت «يمات» إلا أنه لم يجرى «يمات» في المستقبل.



الجزاء . والمعنى : ان السفر والغزو لم يقدمَا أجلاً ، وان وقع ذلك في سبيل الله ، فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت ﴿ خَيْرٌ مِّمَّا تَجْمَعُونَ ﴾ من منافع الدنيا ، لو لم تموتوا . وقرأ « حفص » بالياء<sup>(١)</sup> أي : الكفار .

[١٥٨] - ﴿ وَلَئِنْ مَثُمْ ﴾ بالقراءتين ﴿ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ ﴾ الواسع الرحمة ، لا الى غيره ﴿ تُخْشَرُونَ ﴾ فيعظم أجوركم .

[١٥٩] - ﴿ فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ﴾ « ما » مزيدة للتأكيد ، وتقديم الظرف للحصر ، أي ما لنت لهم إلا برحمته وهي أن وفقك للرفق بهم ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا ﴾ : جافياً ﴿ عَلِيْظَ الْقَلْبِ ﴾ : قاسيه ﴿ لَا تَفْضَحُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ : لتفرقوا عنك ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ ﴾ فيما يختص بك ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ فيما لله ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ أي : أمر الحرب ونحوه مما لم يوح اليك ، تطيباً لنفوسهم ، وتأسيساً لسنة المشاورة للأمة ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ ﴾ عقدت قلبك على شيء بعد الشورى ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ في امضاء أمرك على الأصلح إذ لا يعلمه غيره ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ فيهديهم للصلاح .

[١٦٠] - ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ ﴾ كما نصركم بـ « بدر » ﴿ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ﴾ فلا أحد يغلبكم ﴿ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ ﴾ كما خذلكم بـ « أحد » ﴿ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُم مِّنْ بَعْدِهِ ﴾ بعد خذلانه . أو بعد الله ، أي : إذا تعدىتموه فلا ناصر لكم .

وفيه تنبيه على الموجب للتوكل وحث على ما يستحق به نصر الله ، وتحذير عما يوجب خذلانه ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ فليخصوه بالتوكل عليه لإيمانهم به ، وعلمهم أن لا ناصر سواه .

[١٦١] - ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ ﴾ وما صحَّ لنبي أن يخون في المغنم ؛ إذ النبوة تنافي الخيانة . يقال : غل في الغنيمة : إذا أخذ منها خفية - كـ « أغل » - ، والمراد به براءة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مما اتهم به ؛ إذ فقدت قطيفة حمراء يوم بدر ، فقال (١) تفسير مجمع البيان ١ : ٥٢٤ . وعليه القراءة في المصحف الشريف المتداول .

بعض المنافقين : لعلَّ النبيَّ أخذها ، أو ظنَّ به الرماة يوم «أحد» حين اخلوا المركز للغنيمة وقالوا : نخشى ان لا يقسم لنا ، أو نهيه صلى الله عليه وآله وسلم ، إذ روي انه قسم للمغنم ولم يقسم لطلائع بعثها .<sup>(١)</sup> فعُرِفَ الحكم .

وسمي حرمانهم غلواً مبالغة . وقرأ «نافع» و«ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» «يغل» - بصيغة المجهول -<sup>(٢)</sup> ومعناه : وما صحَّ له أن يوجد غالاً ، أو أن ينسب الى الغلول ﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يأت بالذي غلَّه يحمله على ظهره - كما في الحديث -<sup>(٣)</sup> أو : بما حمل من وباله ﴿ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ تعطى جزاؤه وافيّاً . ولم يقل يوفي ما كسب ، للمبالغة فإنه إذا كان كل كاسب مجزياً بعمله شمل الحكم الغال وغيره ﴿وَهُمْ لَا يظْلُمُونَ﴾ فلا ينقص ثواب محسنهم ولا يزيد عقاب مسيئهم .

[١٦٢] - ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ بطاعته ﴿كَمَنْ بَاءَ﴾ : رجع ﴿سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ بسبب المعصية ﴿وَمَا أَوَاهُ﴾ ومصيره ﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ يفرق بينه وبين المرجع بمخالفته للحالة الاولى بخلاف المرجع .

[١٦٣] - ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي : متفاوتون في الثواب والعقاب تفاوت الدرجات ، أو : ذوا درجات ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ عالم بأعمالهم ودرجاتها فمجازيهم على حسبها .

[١٦٤] - ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ خصّوا - مع عموم نعمة البعثة - لأنهم المنتفعون بها ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ من جنسهم عربياً ليسهل عليهم فهم كلامه ، أو : من نسبهم ليكونوا عارفين صدقه وأمانته ، ويفخروا به ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ﴾

(١) نقل الرواية البضاوي في تفسيره ٥١ : ٢ .

(٢) حجة القراءات : ١٨٠ .

(٣) والحديث طويل ، نقل الطبرسي موضع الحاجة منه في تفسير مجمع البيان ١ : ٥٣٠ .

ءَايَاتِهِ ﴿الْقُرْآنَ، وَكَانُوا قَبْلَ جَهَالًا لَمْ يَسْمَعُوا حَيًّا ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ وَيَطْهَرُهُمْ مِنْ دَنْسِ الْعَقَائِدِ وَالْأَعْمَالِ ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ «إِنْ» الْمُخَفَّفَةُ وَاللَّامُ فَارِقَةٌ، أَي: وَإِنَّ الشَّأْنَ كَانَ مِنْ قَبْلِ بَعْثِهِ فِي ضَلَالٍ ظَاهِرٍ.

[١٦٥] - ﴿أَوْ لَمَّا أَصَابَكُمْ مِصْيَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ «الهمزة» لِلتَّفْرِيعِ، وَ«الْوَاوُ» لِعُطْفِ الْجُمْلَةِ عَلَى قِصَّةِ «أُحُدٍ». وَ«لَمَّا» ظَرْفُ «قُلْتُمْ» مُضَافٌ إِلَى «أَصَابَتْكُمْ» أَي: حِينَ أَصَابَتْكُمْ مِصْيَةٌ - وَهُوَ قَتْلُ سَبْعِينَ مِنْكُمْ بِ«أُحُدٍ» وَالحَالُ أَنْكُمْ نَلْتَمِ ضَعْفُهَا بِ«بَدْرٍ» مِنْ قَتْلِ سَبْعِينَ وَأَسْرَ سَبْعِينَ - قُلْتُمْ مِنْ أَيْنَ هَذَا أَصَابَنَا وَقَدْ وَعَدَنَا النَّصْرَ ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أَي: أَنْتُمْ السَّبَبُ فِيهِ لِتَرْكِكُمُ الْمَرْكَزَ أَوْ لِاخْتِيَارِكُمُ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَدِينَةِ.

أَوْ الْفِدَاءُ يَوْمَ بَدْرٍ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فَيَقْدِرُ عَلَى النَّصْرِ وَمَنْعِهِ. [١٦٦] - ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ بِأُحُدٍ ﴿فِيَا ذِي اللَّهِ﴾ فَبِتَخْلِيئِهِ الْكَفَّارِ. سَمِيَتْ «أَذْنًا» لِأَنَّهَا مِنْ لَوَازِمِهِ ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

[١٦٧] - ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ لِيَتَمَيَّزَ الْفَرِيقَانِ فَيُظْهِرَ إِيمَانَ الْمُؤْمِنِينَ وَكُفْرَ الْمُنَافِقِينَ ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ عُطِفَ عَلَى «نَافَقُوا» أَوْ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ: ﴿تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا﴾ خَيْرُوا بَيْنَ أَنْ يِقَاتِلُوا لِلْآخِرَةِ أَوْ لِلدَّفْعِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ.

أَوْ الْمَعْنَى: قَاتِلُوا الْعَدُوَّ أَوْ ادْفَعُوهُمْ بِتَكْثِيرِكُمْ سَوَادَ الْمُجَاهِدِينَ فَإِنَّ كَثْرَةَ السَّوَادِ مِمَّا يَرْوَعُهُمْ ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ﴾ لَوْ نَحْسَنُ ﴿قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ﴾ لَوْ نَعْلَمُ مَا يَسْمَى قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ فِيهِ، لَكِنَّهُ لَيْسَ بِقِتَالٍ، بَلْ إِلْقَاءُ النَّفْسِ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴿هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ إِذْ انْخَزَلَهُمْ وَقَوْلُهُمْ هَذَا، أَمَارَةٌ تُؤْذِنُ بِكُفْرِهِمْ. أَوْ: هُمْ لِأَهْلِ الْكُفْرِ أَقْرَبُ نَصْرَةً مِنْهُمْ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ، إِذْ كَانَ فِعْلُهُمْ وَقَوْلُهُمْ تَقْوِيَةً لِلْمُشْرِكِينَ ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ يَظْهَرُونَ بِالسُّتْهِمِ الْإِيمَانَ وَيُطِنُونَ الْكُفْرَ. وَذَكَرَ الْأَفْوَاهَ

تأكيداً لنفي تواطؤ قلوبهم لألستهم ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ من النفاق، فإنه يعلمه مفصلاً بإحاطة، وأنتم تعلمون مجملًا بأمارت.

[١٦٨] - ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ رفع بدلاً من واو «يكتُمون» أو نصب وصفاً لـ «الذين نافقوا» أو على الذم ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾ لأجلهم يعني: من قتل بأحد من جنسهم أو أقاربهم ﴿وَقَعَدُوا﴾ أي؛ قالوا وقد قعدوا عن القتال ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ على القعود ﴿مَا قُتِلُوا﴾ كما لم نقتل ﴿قُلْ فَأَدْرَأُوا﴾ فادفعوا ﴿عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في ان سبب نجاتكم من القتل القعود. يعني إِنْ القعود غير مغنٍ، لأنه كما يكون سبباً للنجاة والقتال سبباً للموت، قد يكون الأمر على العكس.

[١٦٩] - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا﴾ نزلت في شهداء بدر، أو أحد، والخطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو لكل أحد. وشدد «ابن عامر»: «قتلوا»<sup>(١)</sup> لكثرتهم ﴿بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ﴾ بل هم أحياء ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ مقرَّبون شرفاء ﴿يُزْزَقُونَ﴾ من الجنة وهو تأكيد لكونهم أحياء.

[١٧٠] - ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو كرامة الشهادة والحياة وشرف الرتبة والتَّعَمُّقُ في الجنة ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ يسرون بالبشارة ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي بإخوانهم المجاهدين الذين لم يقتلوا فيلحقوا بهم ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ زماناً أو رتبة ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بدل من «الذين» والمعنى: يستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم إذا بعثوا لم يصبهم خوف، ولا حزن. وفيها حث على الجهاد وترغيب في الشهادة، وازدياد الطاعة.

[١٧١] - ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ كرر ليتعلَّق به ما هو بيان لقوله «ألا خوف». أو الأول بحال اخوانهم والثاني بحال انفسهم ﴿يَنْعَمَ مِنَ اللَّهِ﴾ أجراً لأعمالهم ﴿وَفُضِّلَ﴾ زيادة عليه. ونكراً تعظيماً ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على «فضل» وكسرها

(١) تفسير كنز الدقائق ٢: ٢٦٨ وتفسير البيضاوي ٢: ٥٢.

«الكسائي»<sup>(١)</sup> استثناءً معترضاً يفيد أن ذلك أجراً لإيمانهم .

[١٧٢] - ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لَهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ وضمه

«حمزة» و«الكسائي» و«أبو بكر»<sup>(٢)</sup> والموصول صفة «المؤمنين» ، أو نصب على المدح ، أو مبتدأ خبره : ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ و«من» للبيان ، إذ المستجيبون كلهم محسنون متقون .

لما رجع «أبو سفيان» وأصحابه فبلغوا «الروحاء» ندموا وهموا بالعود ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فندب أصحابه لطلبهم وقال :

لا يخرجنَّ معنا إلّا من حضر يومنا بالأمس ، فخرج في جماعة مع ما بهم من القرع ، حتى بلغوا «حمراء الأسد» على ثمانية أميال من المدينة ، فألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا ، فنزلت .

[١٧٣] - ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ لما

انصرف «أبو سفيان» من «أحد» نادى : يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن شاء الله . فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل «مر الظهران»<sup>(٣)</sup> فألقى الله عليه الرعب فبدا له [أن يرجع]<sup>(٤)</sup> فلقي «نعيم

(١) حجة القراءات : ١٨١ .

(٢) أي قرأوا قاف «القرع» بالضم .

(٣) كذا في الأصل وتفسير البياضوي ٥٤: ٢ وتفسير الكشاف ٥٨٠: ١ ولكنه في تفسير مجمع البيان ٥٤٠: ١ هكذا : «حتى نزل مجنة من ناحيه الظهران» وفي معجم البلدان ٧: ٢٩٠ مايلي : «مجنة» بالفتح وتشديد النون اسم المكان من الجنة وهو الستر والاختفاء . . . اسم سوق للعرب كان في الجاهلية ، وكان «ذوالمجاز» و«مجنة» و«عكاظ» = اسواقاً في الجاهلية . قال الاصمعي : وكانت مجنة يمرّ الظهران قرب جبل يقال له : الاسفل ، وهو بأسفل «مكة» على قدر بريد .

(٤) الزيادة اقتضاها السياق ، واخذناها من تفسير البياضوي ٥٤: ٢ .

ابن مسعود» وقد قدم معتمراً، فجعل له عشراً من الإبل إن ثبت المسلمین، فأتى فوجدهم يتجهّزون، فقال لهم: أتوكم في دياركم فلم يفلت منكم إلا شريد، أفتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم، ففتروا.

فقال صلى الله عليه وآله وسلم: والذي نفسي بيده لأخرجنّ ولو وحدي، فخرج في سبعين وهم يقولون: حسبنا الله،<sup>(١)</sup> و«الناس» الاول: «نعيم»؛ لأنه من جنسهم. والثاني: أبو سفيان واصحابه ﴿فَزَادَهُمْ﴾ المقول أو القول أو القائل ﴿إِيمَانًا﴾ إذ لم يصغوا له، بل قوى يقينهم والعزم على الجهاد. ويفيد ان الإيمان يزداد وينقص كما جاء في الأثر<sup>(٢)</sup> ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ محسبنا وكافينا من «أحسبه» أي كفاه ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ ونعم الموكل إليه هو

[١٧٤] - «فَانْقَلَبُوا» فرجعوا من بدر ﴿بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ بعافية وزيادة إيمان ﴿وَفَضْلٍ﴾ وربح في التجارة التي وافوا بها سوق بدر ﴿لَمْ يَمَسِّنْهُمْ سُوءٌ﴾ من كيد عدو ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ بجرأتهم وخروجهم ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ قد تفضل عليهم بالتوفيق لما فعلوا. وفيه تحسير لمن تخلف؛ إذ حرم نفسه ما نالوا.

[١٧٥] - «إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ» يعني المبتط «نعيماً» أو «أبا سفيان»، و«الشيطان» خبر «ذلكم» وما بعده بيان لشيطنته، أو صفة وما بعده الخبر. أو الإشارة الى القول على نية مضاف أي: إنما ذلكم قول الشيطان أي ابليس. ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ القاعدين عن الخروج مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو يخوفكم من اوليائه أبي سفيان واتباعه ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ يعني الناس على الأول، و«أوليائه» على الثاني ﴿وَخَافُونَ﴾ فاطيعوا رسولي وجاهدوا معه، وأثبت «أبو عمرو» «الياء» وصلاً ﴿إِنْ كُنْتُمْ

(١) في «ط»: حسبنا الله ونعم الوكيل.

(٢) وفي تفسير البيضاوي ٥٤: ٢ قلنا: يا رسول الله الايمان يزيد وينقص؟ قال: نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة، وينقص حتى يدخل صاحبه النار.

مُؤْمِنِينَ ﴿إِذِ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَخَافُونَ إِلَّا اللَّهَ .

[١٧٦] — ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ يقعون فيه سريعاً وهم المنافقون المتخلفون، أو قوم ارتدوا، أي: لا يحزنوك خوف أن يضروك ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ﴾ لن يضروا أولياء الله بكفرهم وإنما يضرون به أنفسهم ﴿شَيْئًا﴾ مفعول أو مصدر ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا﴾ نصيباً من الثواب ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ وفي ذكر الإرادة، اشعار ببلوغهم الغاية في الكفر حتى أراد أرحم الراحمين أن لا يرحمهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ بدل الثواب .

[١٧٧] — ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تكرير للتأكيد، أو عام والأول خاص بالمنافقين أو المرتدين .

[١٧٨] — ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ خطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مفعول ﴿أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ﴾ بدل منه، ناب مناب المفعولين ولكونه المعول عليه اقتصر على مفعول واحد أو المفعول الآخر على حذف مضاف أي: ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب ان املاءنا خير لهم<sup>(١)</sup> .

أو لا تحسبن حال الذين كفروا: ان املاءنا خير لهم . و«ما» مصدرية حقها الفصل خطأ، وإنما وصلت تبعاً للرسم وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«عاصم» و«الكسائي» بالياء،<sup>(٢)</sup> ف«الذين» فاعل و«ان» وما في حيزها ناب مناب المفعولين .

(١) لمزيد من التوضيح للقارئ الكريم نقول:

ان «أَنَّمَا نُمَلِّي . . .» بدل اشتغال من «الذين» ناب مناب مفعولي «حسب» لكون البذل هو المعول عليه، أو بتقدير مفعول آخر مضافة وهو «أصحاب» بمعنى اهل، فيكون للفعل «تحسب» في هذه الحالة مفعولان: الأول هو «الذين» والثاني هو كلمة «أصحاب» المضاف الي ما بعدها اي «أَنَّمَا نُمَلِّي» - للتصلي ينظر تفسير روح المعاني ٤: ١٢٠.

(٢) كنز الدقائق ٢: ٢٨١ وحجة القراءات: ١٨٢.

وفتح سينه - أين جاء - «ابن عامر» و«عاصم» و«حمزة».<sup>(١)</sup>

والإملاء: الإمهال وإطالة العمر ﴿إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَرْدَادُوا إِثْمًا﴾ استئناف يعلل ما قبله، و«ما» كافة، واللام للعاقبة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾.

[١٧٩] - ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ لِيَتْرَكَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أيها المخلص والمنافقون من اختلاطكم لا يعرف مخلصكم من منافقكم ﴿حَتَّى يَمِيزَ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿الْحَيِّثُ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ حتى يعزل المنافق عن المخلص بإخباره رسوله بأحوالكم أو بالتكاليف الصعبة كبذل النفس والمال لله ليظهر به ما تضمرون ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ وما كان ليؤتي أحدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من إيمان وكفر ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ﴾ يختار لرسالته ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فيعرفه بعض المغيبات بوحى أو نصب دليل ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بأن تعلموه وحده مطلعاً على الغيب وتعلموهم عباداً مصطفىين، لا يعلمون إلا ما علمهم الله.

قيل: قال الكفرة: ان كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادقاً فليخبرنا من يؤمن ومن يكفر. فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا﴾ بإخلاص ﴿وَتَتَّقُوا﴾ النفاق ﴿فَلََكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ على ذلك.

[١٨٠] - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنفُسِهِمُ أَنَّ لَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾ بالقراءتين. «التاء» على نية مضاف، أي: ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيراً لهم، وكذا «الياء»<sup>(٣)</sup> ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو أحد، وان جعل «الذين» فالمفعول الاول محذوف يدل عليه «يبخلون» أي ولا يحسبن البخلاء بخلهم هو خيراً لهم ﴿بَلْ هُوَ الْبَخْلُ شَرٌّ لَهُمْ﴾ ويفسره ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ

(١) كزالدقائق ٢: ٢٨٢ وتفسير البيضاوي ٢: ٥٥.

(٢) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٥٦.

(٣) حجة القراءات: ١٨٤.



الْقِيَمَةِ ﴿١﴾ سِيلْزَمُونَ وباله إلزام الطوق .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم: ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلّا جعل في عنقه شجاع يوم القيامة - وتلاها - <sup>(١)</sup> ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وله ما فيهما مما يتوارث، فما لهم ييخلون عليه بملكه، أو انه يرث ما يمنعونه ويبقى عليهم وباله ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ من اعطاء ومنع ﴿خَبِيرٌ﴾ فيجازيهم به . وقرأ «نافع» و«ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» بالتاء <sup>(٢)</sup> - على الإلغفات - .

[١٨١] - ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ قاله اليهود حين سمعوا ﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ <sup>(٣)</sup> والمعنى انه لم يخف عليه وانه أعد لهم العقوبة عليه ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ في صحف الحفظة أو سنحفظه في علمنا، وقرن بقوله: ﴿وَقَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ إيداناً بأنهما في العظم سيان، وان هذا ليس بأول عزيمة أجترحوها، وإن من قتل الأنبياء لم يستبعد منه هذا القول، وقرأ «حمزه» «سيكتب» بالياء بصيغة المجهول ورفع «قتلهم» و«يقول» بالياء <sup>(٤)</sup> ﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ومنتقم منهم بأن نقول لهم: ذوقوا العذاب المحرق . واستعمل الذوق له اتساعاً .

[١٨٢] - ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾ بما عملتم من المعاصي، وذكر الأيدي لأن أكثر الأعمال بها ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ عطف على «بما قدمت» وسببته انه يستلزم العدل الموجب معاقبة المسيء وإثابة المحسن .

[١٨٣] - ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ هم جماعة من اليهود: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ أمرنا في

(١) حجة القراءات: ١٨٣ .

(٢) تفسير البضاوي: ٢: ٥٧ .

(٣) حجة القراءات: ١٨٤ .

(٤) سورة البقرة: ٢/ ٢٤٥ .

التوراة واصفاناً ﴿أَنْ﴾ بَأَنْ ﴿لَا تُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَّ بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ بهذه الآية الخاصة التي كانت لأنبياء بني اسرائيل ، وهو أن يقرب قربان فيدعو النبي فتتزل نار فتحرقه ، وهذا محض افتراء ؛ إذ أكل النار القربان لم يوجب الإيمان إلا بكونه آية فهو وسائر الآيات سواء ﴿قُلْ﴾ في إلزامهم : ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي﴾ كـ ﴿زَكَرِيَّا﴾ و﴿يَحْيَى﴾ و﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الكثيرة الموجبة للتصديق ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ وبمقترحكم ﴿فَلَمْ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ انكم تؤمنون بذلك .

[١٨٤] - ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوكَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ تسلياً له صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه واليهود ﴿وَالزُّبُرِ﴾ جمع زبور وهو الكتاب المتضمن للحكم أو الزواجر . وقرأ «ابن عامر» : «وبالزبر» ، بإعادة «الباء» للتأكيد <sup>(٢)</sup> ﴿وَالكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ التوراة والإنجيل والزبور .

[١٨٥] - ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ﴾ تعطون جزاء أعمالكم من ثواب وعقاب وافياً ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يوم قيامكم عن قبوركم . واما نعيم القبر وعذابه فبعض الأجور لا توفيهها ﴿فَمَنْ زُحِرَ﴾ : نحى <sup>(٣)</sup> ﴿عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ فقد ظفر بالبغيه ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي شهواتها وزينتها ﴿إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ شبهت بمتاع يغتر به طالبه بالتدليس حتى يشتريه . والغرور مصدر أو جمع غار .

[١٨٦] - ﴿لَتَبْلُغَنَّ﴾ أي : والله لتمتحنن ﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بتكليف الإنفاق وآفات تصيبها ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بالقتل والأسر والجراح والمصائب ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾ من هجاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم والظعن في الدين والصد عن الإيمان ، أخبروا بذلك قبل كونه ليوطنوا انفسهم على

(١) يرجع تعليقنا على كلمة «باء» في الآية ٦١ من سورة البقرة .

(٢) حجة القراءات : ١٨٥ .

(٣) في «ج» و«ط» : نجا .

الصبر حتى لا يرهقهم وقوعه ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على ذلك ﴿وَتَتَّقُوا﴾ المعاصي ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ أي الصبر والتقوى ﴿مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ﴾ من معزومات الأمور التي يجب العزم عليها، أو مما عزم الله عليه، أي: أوجبه.

[١٨٧] - ﴿وَإِذْ﴾: واذكروا إذ ﴿أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي العلماء به ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ حكاية مخاطبتهم. وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«عاصم» - في رواية - بالياء <sup>(١)</sup> لغيتهم، واللام جواب قسم نابه «أخذ ميثاقهم»، والهاء للكتاب ﴿فَنَبِّذُوهُ﴾ أي الميثاق ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ فلم يراعوه. والنبد وراء الظهر مثل في الطرح وترك الإعتناء ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ﴾ وأخذوا بدله ﴿ثُمَّ قَلِيلًا﴾ من عرض الدنيا ﴿فَنِشَسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾.

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: من كتم علماً من أهله أجم بلجام من نار. <sup>(٢)</sup>  
وعن علي عليه السلام: ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا. <sup>(٣)</sup>

[١٨٨] - ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ خطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم، والمفعول الاول الموصول <sup>(٤)</sup> والثاني: «بمفازة»، وقوله «فلا تحسبنهم» تأكيد، تقديره: لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من كتمان الحق ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الاخبار بالصدق بمفازة: بمنجاة من العذاب، أي فائزين بنجاة منه، وقرأ «ابن كثير» و«ابن عامر» بالياء وفتح باء الاول وضم باء الثاني، <sup>(٥)</sup> «الذين» فاعل، ومفعولا

(١) حجة القراءات: ١٨٥.

(٢) تفسير جوامع الجامع ١: ٢٢٧.

(٣) تفسير جوامع الجامع ١: ٢٢٧ وتفسير مجمع البيان ١: ٥٥٢.

(٤) اي «الذين يفرحون».

(٥) حجة القراءات: ١٨٦.

«يحسبن» محذوفان بقرينة مفعولي تأكيده، والتقدير: «لا يحسبن الذين يفرحون فلا يحسبن أنفسهم بمفازة» ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بكفرهم وكذبهم.

نزلت في اليهود إذ سألهم صلى الله عليه وآله وسلم عن شيء في التوراة فأخبروه بخلاف ما فيها، وأروه أنهم صدقوا وفرحوا بما فعلوا، أو في المنافقين؛ إذ يفرحون بمنافقتهم المسلمين ويستحمدون اليهم بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة.

[١٨٩] - ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيملك أمرهم ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقابهم.

[١٩٠] - ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ كل يخلف

الآخر ﴿لَايَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لدلائل على وجود الصانع ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته لذوي العقول السليمة.

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «ويل لمن قرأها ولم يتفكر [فيها]»<sup>(١)</sup>.

[١٩١] - ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ يذكرونه دائماً على كل

الحالات من قيام وقعود واضطجاع.

وقيل: معناه: يصلون الله على هذه الأحوال حسب قدرتهم<sup>(٢)</sup> ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي

خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتباراً، وهو أفضل العبادات.

عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «لا عبادة كالتفكير»<sup>(٣)</sup> ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ أي

يتفكرون قائلين ذلك، و«هذا» إشارة الى الخلق على ارادة المخلوق من السماوات

والأرض، أي ما خلقته عبثاً ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لك عن العبث. وهو اعتراض ﴿فَقِنَا

عَذَابَ النَّارِ﴾ لإحلالنا بالتفكير فيه. و«الفاء» تفيد أن علمهم بما لأجله خلقت

(١) تفسير البضاوي ٢: ٥٩-٦٠ والزيادة منه.

(٢) كما ورد في رواية ابي حمزة الثمالي عن الباقر عليه السلام ينظر تفسير البرهان ١: ٣٢٣.

(٣) تفسير جوامع الجامع ١: ٢٢٩.

السموات والأرض دعاهم الى الإستعاذة .

[١٩٢] - ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ فقد أبلغت في إخزائه ، ونظيره

﴿فَقَدْ فَازَ﴾<sup>(١)</sup> ويشعر بأن العذاب الروحاني أشد ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ الْمُدْخِلِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ يدفعون عنهم العذاب قهراً ، فلا ينفي الشفاعة ؛ إذ لا قهر فيها .  
وفيه أن ظلمهم سبب إدخالهم النار وفقدهم الأنصار .

[١٩٣] - ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ أوقع الفعل على المسمع ،

وحذف المسموع لغناء صفته عنه .

وفي إطلاق «منادياً» ثم تقييده بتفخيم لشأنه ، والمراد به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وقيل : القرآن .<sup>(٢)</sup> والنداء ونحوه يعدى بإلى واللام لتضمينه الانتهاء والإختصاص ﴿أَنْ﴾ بأن أو أي ﴿ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾ فأجبنا ﴿رَبَّنَا فَاعْفُزْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ كبائرنا ﴿وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ صغائرنا بتوفيقنا لإجتنب الكبائر ﴿وَتَوْفَّقْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ مصاحبين لهم ،  
معدودين من جملتهم . والأبرار : جمع برّ أو بارّ .

[١٩٤] - ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ على تصديقهم من الثواب ، أو

على ألسنتهم ، أو يتعلق بمحذوف ، أي : ما وعدتنا منزلاً على رسلك . سألوا انجاز ما وعد تعبداً أو تذلاً ، أو طلباً للتوفيق في حفظ أسبابه ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ولا تفضحنا ، أو : ولا تهلكنا ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ بإثابة المؤمن وإجابة الداعي ، وتكرير «ربنا» للمبالغة في السؤال والإشعار باستقلال الطلبات .

وعن الصادق عليه السلام «من حزنه أمر فقال خمس مرات : «ربنا» نجاه الله ممّا يخاف واعطاه ما أَرَادَ»<sup>(٣)</sup> - وتلاها - .

(١) في الآية ١٨٦ من هذه السورة .

(٢) قاله محمد بن كعب القرظي وقادة - كما في تفسير البيان ٣ : ٨٤ - .

(٣) تفسير جوامع الجامع ١ : ٢٣٠ .

[١٩٥]- ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ ما طلبوا. ويعدى بنفسه وباللام ﴿أَنِّي﴾ بأنني ﴿لَا أَصْنَعُ عَمَلًا عَامِلًا مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ بيان لـ «عامل» ﴿بَغَضُكُمْ مِنْ بَغْضٍ﴾ يجمع ذكوركم وإناثكم اصل واحد، أو الإسلام. وهو اعتراض لبيان شركة النساء مع الرجال فيما وعد العمال.

قيل: قالت «أم سلمة»: يا رسول الله ما بال الرجال يذكرون في الهجرة دون النساء؟ فنزلت. <sup>(١)</sup> ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ تفصيل لعمل العامل على جهة المدح، أي هاجروا الشرك أو أوطانهم، أو قومهم، للدين ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي﴾ من أجل ديني وبسببه ﴿وَقَاتَلُوا﴾ المشركين ﴿وَقُتِلُوا﴾ واستشهدوا. وعكس «حمزة» و«الكسائي». <sup>(٢)</sup> إذ «الواو» لا توجب ترتيباً.

أو المراد: لما قتل منهم قاتلوا ولم يهنوا. وشدد «ابن كثير» و«ابن عامر» «قتلوا» للتكثير <sup>(٣)</sup> ﴿لَا كُفْرَ﴾ لأحون ﴿عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا﴾ أي اثيبهم بذلك إثابة ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يستحقونه منه ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ على الأعمال، لا يقدر عليه سواه.

[١٩٦]- ﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ خطاب للرسول صلى الله عليه وآله وسلم أريد به الأمة، أو لكل أحد، والنهي للمخاطب، وجعل للتقلب مبالغة بتزليل السبب منزلة المسبب، أي لا تنظروا إلى ما هم عليه من السعة والحظ، ولا تغتر بما ترى من تصرفهم في البلدان، يكتسبون ويتجرون.

قيل: كان بعض المؤمنين يرون المشركين في سعة ورخاء فيقولون: إن أعداء الله

(١) تفسير التبيان ٢: ٨٩.

(٢) حجة القراءات: ١٨٧.

(٣) حجة القراءات: ١٨٨.

في العيش الرخي وقد هلكنا جوعاً. فنزلت.<sup>(١)</sup>

[١٩٧] - ﴿مَتَاعٌ﴾ أي: تقلّبهم متاع ﴿قَلِيلٌ﴾ في جنب ما أُعد للمؤمنين، أو لزواله ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ أي ما مهدوا لأنفسهم.

[١٩٨] - ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ النزل ما يعد للنازل من الكرامة، ونصب حالاً من «جنت» والعامل «لهم» أو مصدراً مؤكداً، أي: انزلوها إنزالاً ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ لدوامه ﴿خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ مما يتقلّب فيه الفجار لزواله.

[١٩٩] - ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ دخلت «اللام» في إسم «إِنَّ» لفصل الظرف بينهما.

نزلت في «ابن سلام» واصحابه، أو في ثمانين بين نجراني وحبشي ورومي، كانوا على دين «عيسى» فأسلموا.

أو: في «أضخمه»<sup>(٢)</sup> النجاشي حين نعاه جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فخرج فصلّى عليه، فقال المنافقون: انظروا إليه يصلي على علع نصراني لم يره قطّ ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمُ﴾ من القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ من الكتابين. ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ حال من فاعل «يؤمن» وجمع نظراً الى المعنى ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ كما يفعل المحرّفون<sup>(٣)</sup> ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ الأجر المختص بهم الموعد في «اولئك يؤتون أجرهم مرتين»<sup>(٤)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لعلمه بالأعمال وجزائها، فأجرهم

(١) ذكره البيضاوي في تفسيره ٢: ٦٢.

(٢) «ب» و«ج»: أضخمه وفي «د»: ضخمه، وفي تفسير الكشاف وتفسير البيضاوي: اصخمه، ومعنى اصخمه: عطية - بالعربية - كما في تفسير الكشاف ١: ٤٩١.

(٣) في «ط»: المجرمون.

(٤) في سورة القصص: ٥٤/٦٨.

الموعود سريع الوصول .

[٢٠٠] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا﴾ على مشاقِّ التكاليف ﴿وَصَابِرُوا﴾ وغالبوا  
عدوكم بالصبر على القتال ، أو على مخالفة الهوى . وذكر بعد الصبر مطلقاً  
تخصيصاً لشدته ﴿وَرَابِطُوا﴾ : وأقيموا في الثغور ، رابطين خيلكم ، مستعدين للغزو  
﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ باجتناب المعاصي ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ لكي تظفروا بالبغيه .



در این کتاب، که به نام «تاریخ و جغرافیای ایران» مشهور است، به بررسی تاریخ و جغرافیای این کشور پرداخته شده است. این کتاب یکی از مهم‌ترین منابع برای مطالعه تاریخ و جغرافیای ایران است. در این کتاب، به بررسی تاریخ و جغرافیای ایران از دوران باستان تا زمان حال پرداخته شده است. این کتاب یکی از مهم‌ترین منابع برای مطالعه تاریخ و جغرافیای ایران است.

## سورة النساء

[٤]

مائة وخمس وسبعون آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

[١] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يا بني آدم ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ آدم عليه السلام ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ عطف على محذوف، أي: من نفس واحدة أنشأها، وخلق من ضلعها، أو من فضل طيبتها أمكم «حواء» - بالمد-، أو: على خلقكم، أي: خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أمكم ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بيان لكيفية تولدهم منهما، أي ونشر من النفس وزوجها ذكوراً وإناثاً كثيرة. واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها لاقتضاء الحكمة كثرتهن. ورتب الأمر بالتقوى على هذه القصة لدلالاتها على كمال القدرة الموجبة خشية القادر، وتمام النعمة الموجبة طاعة المنعم، أو لأن المراد أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم كما تعطيه الآيات الآتية ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ تتساءلون، فأدغمت التاء الثانية في السين، وحذفها «عاصم» و«حمزة» و«الكسائي»<sup>(١)</sup> أي يسأل

(١) حجة القراءات: ١٨٨.

بعضكم بعضاً بالله ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب عطف على محل «به» أو على «الله» أي واتقوا الأرحام فصلوها . وجراها «حمزة»<sup>(١)</sup> عطفاً على الضمير المجرور . وقرنها بإسمه تعالى ليؤذن بأن صلتها منه بمكان ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ : حافظاً .

[٢] - ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ جمع يتيم ، وهو الذي مات أبوه ، من اليتيم وهو الانفراد ، على أنه اجري مجرى الأسماء ، كصاحب . وجمع «يتايم» فقلب «يتامى» أو جمع «يتمى» ثم جمع يتمى على يتامى ، كأسرى وأسارى .

ومقتضى الإشتقاق وقوعه على الصغار والكبار ، ولكن خصّ عرفاً بمن لم يبلغ . والمراد به - هنا - اما للبلغ على القياس أو الإتساع ؛ لقرب عهدهم بالصغر حثاً على دفع أموالهم اليهم أول بلوغهم إن أونس منهم رشد ؛ ولذا أمر بابتلائهم صغاراً . أو غير البالغ ، والحكم مقيد ببلوغهم ﴿وَلَا تَبَدَّلُوا﴾ ولا تستبدلوا ﴿الْخَيْثَ﴾ الحرام من أموالهم ﴿بِالطَّيِّبِ﴾ بالحلال من أموالكم ، أو بما أعد في الجنة لمن عفا عن مالههم ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ ولا تنفقوها مضمومة الى أموالكم حتى لا تفرقوا بينهما إلا قدر أجرة المثل بسبيل القرض ، أو الإستحقاق - على الخلاف - ، «فليأكل»<sup>(٢)</sup> بالمعروف ﴿إِنَّهُ﴾ أي الأكل ﴿كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ . ذنباً عظيماً .<sup>(٣)</sup>

[٣] - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُفْسِطُوا﴾ ألا تعدلوا ﴿فِي الْيَتَامَىٰ﴾ يتامى النساء إذا تزوجتم بهنّ ﴿فَأَنْكِحُوا﴾ فتزوجوا ﴿مَاطَابَ﴾ ما حلّ ﴿لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ من غيرهن . إذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها فربما جمع عنده عشرةً منهنّ

(١) حجة القراءات : ١٨٨ .

(٢) في «الف» : وليأكل . والعبارة غير مرتبطة بما قبلها - كما ترى - وفي تفسير البيضاوي ٦٥ : ٢ جاءت العبارة هكذا : ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم : ولا تأكلوها مضمومة الى أموالكم اي لا تنفقوها معاً ولا تسوّوا بينهما وهذا حلال وذاك حرام ، وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى : «فليأكل بالمعروف» .

(٣) الآية ٦ من هذه السورة .

فيَقْصُر فيما يجب لهنَّ .

أو إن خفتُم أن تجوروا في أمر اليتامى وتحرجتم منه فخافوا أيضاً الجور في أمر النساء ، فانكحوا مقداراً تفون بحقه ، فإنهم تحرجوا<sup>(١)</sup> من ولاية اليتامى خوف الحرب ،<sup>(٢)</sup> ولا يتخرجون من تكثير النساء واضاعتهن .

أو تحرجوا<sup>(٣)</sup> منهم ولا يتخرجون من الزنا ، فقليل لهم : ان خفتُم الجور في أمرهم فخافوا الزنا ، فانكحوا ما أحل لكم . وعبر بـ «ما» قصداً الى الوصف ، وايداناً بقلّة عقولهن ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ حال من «ما طاب» معدولة عن أعداد مكررة هي : ثنتان ثنتان<sup>(٤)</sup> وثلاث ثلاث ، وأربع أربع ، منع صرفها للعدل والوصف ، أو لتكرير العدل باعتبار الصيغة والتكرير .

ومعناه : الإذن لكل ناكح يريد الجمع أن ينكح ما شاء من العدد المذكور ، متفقين فيه أو مختلفين ، نظيره : اقسّموا هذا المال درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ، ولو افردت وقيل اثنتين وثلاثاً وأربعاً لزم جواز الجمع بين الأعداد دون التوزيع ، ولو قيل «أو» لمنع الاختلاف في العدد ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ بين هذه الأعداد أيضاً ﴿فَوَاحِدَةً﴾ فانكحوا واحدة وذروا الجمع ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ سوى بين الحرة الواحدة والإمام لخفة مؤنتهن ﴿ذَلِكَ﴾ أي اختيار الواحدة أو التسريّ ﴿أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا﴾ أقرب من أن لا تميلوا ، من عال الميزان : مال ، والحاكم جار .

وقيل : أن لا تكثر عيالكُم ، من «عال الرجال عياله» مأنهم ، فكنى عن كثرة

(١) كذا في النسخ ، والصحيح : كانوا يتخرجون .

(٢) في «ط» : خوف الجور .

(٣) كذا في النسخ ، والصحيح : كانوا يتخرجون . كما في تفسير البيضاوي ٢ : ٦٥ .

(٤) في النسخ : ثنتين ثنتين ، وفي تفسير البيضاوي ٢ : ٦٥ وتفسير الكشاف ١ : ٤٩٧ : ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً .

العيال بكثرة المؤن، ويعضده قراءة: «أن لا تُعيلوا» من «عال» كثر عياله، وقلة العيال بالتسري؛ لأنه مظنة قلة الولد بالعزل.

[٤] - ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ مهورهن ﴿نَحْلَةً﴾ عطية، من «نحله كذا» أعطاه إياه عن طيب نفس نحلة ونحلاً. ونصبت مصدراً، إذ معناها الإيتاء، أو حالاً من «الواو» أو «الصدقات» أي آتوهن صدقاتهن ناحلين أو منحولة، أو عطية من الله لهن، أو فريضة منه، فهي حال من الصدقات، والخطاب للأزواج، وقيل للأولياء، لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم ﴿فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾ من الصداق، حملاً على المعنى ﴿نَفْسًا﴾ تمييز، وتوحيدها لأنها لبيان الجنس، أي فإن وهبن لكم شيئاً من الصداق، وتجاوزت عنه نفوسهن طيبات ﴿فَكُلُوهُ﴾ خذوه وانفقوه ﴿هَيْنًا مَرِيئًا﴾ حلالاً بلا تبعة، <sup>(١)</sup> من «هؤ الطعام ومرؤ» أي ساغ بلا غص.

وقيل: الهني ما يلذه الآكل، والمري ما يحمد عاقبته. وهما وصف للمصدر، <sup>(٢)</sup> أو حال من الواو، <sup>(٣)</sup> أو صفتان <sup>(٤)</sup> تابتا مصدريهما. <sup>(٥)</sup> قيل: تأثم ناس أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً مما نحلها، فنزلت.

[٥] - ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ نهى للأولياء أن يعطوا من لا رشد لهم أموالهم، فيضيّعوها. وأضيفت إلى الأولياء لأنها بأيديهم، أو نهى لكل أحد عن إعطاء ماله كل سفيه، أو زوجته وأولاده؛ ثم ينظر إلى أيديهم.

(١) في هامش «الف»: في نسخة: أي عقوبة.

(٢) في هامش «الف»: أي أكلاً هيناً مريئاً فنصبهما على أنهما مفعول مطلق. كذا.

(٣) في هامش «الف»: أي: حال كون المأكول هيناً. بل حالان من الضمير، وهو «الهاء».

(٤) في هامش «الف»: أي حال كونكم هينين. وتفسير البيضاوي على أنهما حال من الضمير فيحتمل الواو. (ع. ق.).

(٥) في هامش «الف»: فيكون الأصل هنؤتم هيناً - على الدعاء - والوقف على ذكر الفعلان (كلمات لاتقراً) فصار هيناً مريئاً فيكون (كلمة لاتقراء) المصدرية بالنيابة عن (كلمة لاتقراء).

وَسَمُوا سَفَهَاءَ اسْتِخْفَافًا بِعَقْلِهِمْ ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ أي تقومون بها، وعلى الأول يراد به التي من جنس ما جعل لكم قياماً. وقرأ «نافع»: «قيماً» بمعناه. <sup>(١)</sup>  
 ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ واجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم، بأن تتجروا فيها وتموتوهم من ربحها ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ حسناً شرعاً، أو عقلاً من وعد جميل.

[٦]- ﴿وَابْتَئُوا الْيَتَامَى﴾ اختبروهم قبل البلوغ بتتبع حالهم في صلاح الدين وإصلاح المال ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ كنى بذلك عن البلوغ وهو بأن يحتلم أو ينبت أو يبلغ الذكر خمس عشرة، والأنثى تسعاً ﴿فَإِنْ ءَانَسْتُمْ﴾ أبصرتهم ﴿مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ تهدياً الى حفظ المال ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ عند تحقق البلوغ والرشد بلا تأخير ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ مسرفين ومبادرين كبرهم، أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ عن أكلها ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بقدر أجرته أو كفايته، أو أقلهما مع الرد إذا أيسر، أو لا - على الخلاف - ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ بأنهم تسلموها، دفعاً للتهمة والتخاصم ولزوم الضمان ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ محاسباً، فلا تتعدوا حدوده.

[٧]- ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ هم المتوارثون بالقرابة ﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾ بدل من «مما» بتكرير العامل ﴿نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ نصب مصدرأ، بمعنى قسمة مفروضة، أو على الاختصاص، أي أعني نصيباً مقطوعاً واجباً لهم.

نزلت رداً للسنة الجاهلية من عدم توريث النساء. <sup>(٢)</sup>

[٨]- ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ قسمة التركة ﴿أُولُو الْقُرْبَى﴾ ممن لا يرث ﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ من المقسوم شيئاً، أمر ندب للورثة البالغ، وقيل أمر

(١) حجة القراءات: ١٩٠.

(٢) في «ب»: النساء والأطفال.

وجوب، واختلف في نسخه ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ هو الدعاء لهم والإعتذار اليهم.

[٩] - ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أمر للأوصياء بأن يخشوا الله في أمر اليتامى ليفعلوا بهم ما يحبون ان يفعل بذرايهم الصغار بعدهم.

أو للحاضرين المريض عند الايضاء بأن يخشوا الله في أولاده، ويحبون لهم ما يحبون لأولادهم فلا يتركوه أن يضرّ بهم بصرف ما زاد على الثلث عنهم.

و«لو» بما في حيزه صلة «الذين» ومعناه: وليخش الذين صفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلّفوا ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضياع ﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾ تأكيد للأمر بالخشية ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ لليتامى بالشفقة والملاطفة كما يقولون لأولادهم، أو للمريض بمنعه عن تجاوز الثلث، وأمره بالتوبة وغيرها.

[١٠] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ ظالمين، أو على وجه الظلم ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾ ملؤها ﴿نَارًا﴾ ما يجر الى النار، أو يأكلونها يوم القيامة.

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يبعث ناس من قبورهم يوم القيامة تاجج من أفواههم ناراً» ف قيل: من هم؟ فقرأ الآية<sup>(١)</sup> ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ وسيدخلون ناراً ملتهبة فظيعة.

وضم «الياء» «ابن عامر» و«أبو بكر»<sup>(٢)</sup> يقال: «صلى النار» أي قاسى حرّها، وأصليته: ألقيته فيها.

[١١] - ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ يأمركم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ في شأن ميراثهم وهو اجمال، تفصيله: ﴿لِلذَّكَرِ﴾ أي منهم، وحذف للعلم به ﴿مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾ حيث

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ١٣.

(٢) حجة القراءات: ١٩١.

اجتمع الصنفان .

وقدم «الذكر» لفضله كما ضعف حظه لذلك ﴿فَإِنْ كُنَّ﴾ أي المولودات ﴿نِسَاءً﴾ خلصاً ليس معهن ذكر ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ خبر ثان ، أو صفة لـ «نساء» ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ الميت المعلوم من المقام ﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ أي المولودة ﴿وَاحِدَةً﴾ . ورفعها «نافع»<sup>(١)</sup> على التامة ﴿فَلَهَا النِّصْفُ﴾ .

واختلف في الإثنين فقال ابن عباس:<sup>(٢)</sup> حكمهما حكم الواحدة: لأن الثلثين لما فوقهما ، وقال الباقر - وهو الحق - : حكمهما حكم ما فوقهما للإجماع بعد ابن عباس .

ويعضده أن للواحدة الثلث مع أخيها ، فاولى ان تستحقه مع أخت مثلها ، وأن للأختين الثلثين ، والبنتان أمسّ رحماً ﴿وَلِأَبْنَيْهِ﴾ ولأبوي الميت ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا﴾ بدل منه بإعادة العامل . وذكر تنصيصاً على استحقاق كل واحد منهما السدس ، وتأكيذاً بتفصيل بعد اجمال ﴿السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ﴾ للميت ﴿وَلَدٌ﴾ وإن نزل ذكراً أو أنثى متعدداً أو لا ، لكنهما يشاركان البنت في الباقي بعد السهام فيقسم أخماساً ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ مما ترك أجمع ولو مع أحد الزوجين عندنا ، وثلث ما بقي بعد نصيبه عند الجمهور ، ولم يذكر ما للأب لظهور أن له الباقي ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ لأب أو أبوين ، أقلهم ذكراً ، وتنب الاختنان ذكراً ، وأريد بالجمع ما فوق الواحد اجماعاً ما عدا ابن عباس إذ اعتبر الثلاثة فما زاد ﴿فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ يحجبها الإخوة عن الثلث الى السدس ، ولا يرثون .

وعن ابن عباس : أن لهم ما حجبوا عنه الأم ،<sup>(٣)</sup> وكسر «حمزة» و«الكسائي» همزة

(١) حجة القراءات: ١٩٢ .

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ١٤ وتفسير البيضاوي ٧١: ٢ .

(٣) تفسير البيضاوي ٧١: ٢ .



«فَلَا مَ»<sup>(١)</sup> إتباعاً لما قبلها. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ متعلق بجميع ما تقدم من قسمة الموارث. أي: هذه الحصص للورثة من بعد ﴿وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ «أو» للإباحة وتفيد تساويهما في وجوب التقديم على القسمة انفراداً أم اجتماعاً.

وقدمت الوصية على الدين مع تقدمه شرعاً اهتماماً بشأنها، لأنها شاقة على الورثة لشبهها بالارث فهي مظنة التفريط بخلاف الدين لاطمئنانهم الى أداءه.

وبنى «ابن كثير» و«ابن عامر» و«أبو بكر» «يوصى» للمفعول<sup>(٢)</sup> ﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ اعتراض مؤكد لأمر القسمة، أو تنفيذ الوصية، أي: لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم، فاقسموا على ما بينه الله ولا تفضلوا بعضاً وتحرموا بعضاً، أو ممن ترثونه منهم: أمن أوصى فعرضكم للأجر بتنفيذ وصيته، أم من لم يوص فوفر عليكم ماله ﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد، أي فرض ذلك فريضة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح ﴿حَكِيمًا﴾ فيما فرض.

[١٢] - ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ وان نزل ذكراً أو أنثى، منكم أو من غيركم ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ في الصورتين ﴿وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ ولو من غيرهن ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ وتستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثلث ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ﴾ وهو الميت ﴿يُورِثُ﴾ من «وَرِثَ» أي يورث منه، صفة لـ «رجل» ﴿كَالَالَةٍ﴾ خبر «كان» أو الخبر «يورث»، و«كالالة» حال من الضمير فيه، وهو من لم يخلف ولداً ولا والدًا، ويحتمل كون الرجل الوارث ويورث من أوزرث.

وكلالة من ليس بولد ولا والد، وهي في الأصل مصدر بمعنى الكلال،

(١) حجة القراءات: ١٩٢.

(٢) حجة القراءات: ١٩٣.

فاستعيرت لقرابة ليست بأحدهما، لأنها كآلة بالإضافة اليهما، ثم وصف بها الموروث والوارث، بمعنى: ذي كلاله ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ عطف على «رجل» ﴿وَلَهُ﴾ أي للرجل وحذف حكم المرأة للعلم به من العطف ﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ من الأم للإجماع والأخبار<sup>(١)</sup> أيضاً، ويؤيده قراءة «أخ أو أخت من الأم»<sup>(٢)</sup> وإن آخر السورة أن للأختين الثلثين، وللإخوة الكل، ولا يليق بأولاد الأم، والمقدّر هنا فرض الأم فيلق بأولادها ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ يستوي الذكر والأنثى في القسمة ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى﴾ فيه القراءتان<sup>(٣)</sup> ﴿بِهَا أَوْ ذَيْنِ غَيْرِ مُضَارٍ﴾ حال من فاعل «يوصى» المذكور على البناء للفاعل، أو المدلول عليه بـ«يوصى» على البناء للمفعول، أي: غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث أو قصد المضارة بالوصية لا القرية، أو الإيضاء بدين لا يلزمه ﴿وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمن صار وغيره ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعجل بالعقوبة.

[١٣] - ﴿تِلْكَ﴾ الأحكام المذكورة في اليتامى والوصايا والموارث ﴿خُدُودُ اللَّهِ﴾ شرائعه، فإنها كالحدود المضروبة، الممنوع تعديها ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ﴾ وحد الضمير للفظ. وقرأ «نافع» وإن عامر<sup>(٤)</sup> بالنون ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة لا صفة «جنان»، وإلا لأبرز الضمير لجريانها على غير من هي له، وجمع للمعنى ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

[١٤] - ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ﴾ بالقراءتين ﴿نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ حال لا صفة «نار» لما مر ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يتضمن إهانته.

[١٥] - ﴿وَاللَّائِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ﴾ يفعلنها، يقال؛ «أتى الفاحشة

(١) راجع الكافي ١٠١: ٧-١٠٣.

(٢) تفسير البضاوي ٧٢: ٢.

(٣) حجة القراءات ١٩٣.

وجاءها وغشيها ورهقها» أي فعلها.

والفاحشة: الزنا؛ لزيادة قبحه ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ﴾ فاطلبوا من قاذفهن شهادة أربعة رجال من المؤمنين عليهن ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ فاحبسوهن ﴿فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ﴾ ملك الموت، أو: يستوفى أرواحهن الموت. قيل: كان ذلك عقوبتهن أول الإسلام فنسخ بالحد<sup>(١)</sup> واحتمل ارادة صيانتهن بعد جلدهن عن مثل فعلهن فكفى عنه بالإمساك ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ هو النكاح، أو الحد.

قيل: لما نزلت آية الجلد، قال: صلى الله عليه وآله وسلم: «قد جعل الله لهن سبيلًا».<sup>(٢)</sup>

[١٦] — ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ﴾ يريد الزاني والزانية. وشدد «ابن كثير» نون «الذنان»<sup>(٣)</sup> ﴿فَأَذَوْهُمَا﴾ بالتويخ والتعير ﴿فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ فكفوا عن ايذائهما ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ علة الأمر بالإعراض. قيل: هذه سابقة على الاولى نزولاً،<sup>(٤)</sup> وكانت عقوبة الزنا الأذى ثم الحبس ثم الجلد.

[١٧] — ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ﴾ قبول التوبة - من تاب عليه قبل توبته - واجب ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ بمقتضى وعده وفضله ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ متلبسين بها، سفهاء،<sup>(٥)</sup> إذ ارتكاب الذنب جهل وسفه ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ من زمان قريب، وهو ما قبل حضور الموت لقوله تعالى: ﴿حتى إذا حضر أحدهم الموت﴾<sup>(٦)</sup> وقوله صلى الله عليه وآله

(١) جوامع الجامع ١: ٢٤٣.

(٢) تفسير التبيان ٣: ١٤٣.

(٣) حجة القراءات: ١٩٣.

(٤) قاله الحسن - كما في تفسير التبيان ٣: ١٤٤.

(٥) في «ب»: سفهاء. وفي «ج»: متلبسين بها حكما سفهاء.

(٦) في الآية الآتية.

وسلم: «من تاب قبل ان يغرغر، تاب الله عليه»<sup>(١)</sup> و«من» للتبعض، أي يتوبون في أي جزء من الزمان القريب الذي هو أمد الحياة ﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ عدة بالوفاء بما اوجب على نفسه بقوله: «انما التوبة على الله» ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ فيعلم توبتهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يعاملهم به.

[١٨] - ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ نفى التوبة عن سؤفها الى حضور الموت ومن مات كافراً، وسوى بينهما في نفيها؛ لمجازاة كل منهما وقت التكليف والإختيار ﴿أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يؤذن بقدرته على عذابهم متى شاء، ويؤكد عدم قبول توبتهم.

والإعتاد: التهيئة من العتاد، وهو العدة.

[١٩] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ وضمه «حزمة» و«الكسائي» أين جاء،<sup>(٢)</sup> وهما لغتان.

كان الرجال إذا مات قريبه ألقى ثوبه على امرأته وقال: أنا أحق بها، فإن شاء تزوجها بصداقها الأول، وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها، فقيل: لا يحل لكم أن تأخذوهن على سبيل الإرث كارهات لذلك أو مكرهات عليه ﴿وَلَا تَغْضُلُوهُنَّ﴾ عطف على «أن ترثوا»، و«لا» لتأكيد النفي، أي ولا تمنعهن من النكاح.

وأصل العضل: التضييق ﴿لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ﴾ كان الرجل يمسك زوجته إضراراً بها لتفتدي بما لها فنهوا عن ذلك ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ﴾ كالنشوز، أو كل معصية.

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٢.

(٢) حجة القراءات: ١٩٥.

والإستثناء من أعم عام الظرف، أي لا تعضلوهم للإفتداء إلا وقت إتيانهم بفاحشة. وفتح ياء «مبينة» «ابن كثير» و«أبو بكر»<sup>(١)</sup> ﴿وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالنصفة في الفعل، والإجمال في القول ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَمَعْسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْمَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ أي فلا تفارقوهن لكرهه النفس، إذ قد تكره الأصلح ديناً والأكثر خيراً وتحب ضده.

و«عسى» علة الجزاء نائبة عنه، والتقدير: فان كرهتموهن فاصبروا عليهن، فعسى أن تكرهها ما هو خير لكم.

[٢٠] - ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ﴾ تزويج امرأة ومفارقة أخرى ﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ﴾ إحدى الزوجات إذ أريد جنس الزوج ﴿فَنُطْرًا﴾ مالا عظيماً ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ إنكار، أي تأخذونه باهتين وآثمين، أو للبهت والإثم. كان الرجل إذا اراد جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها أن تفتدى بما أعطاها ليتزوج به غيرها، فنهوا عن ذلك.

والبهتان: كذب يبهت المكذوب عليه، ويقال للباطل.

[٢١] - ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ إنكار لأخذه، والحال انه وصل اليها بالملامسة ودخل بها، ووجب المهر ﴿وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ عهداً وثيقاً، وهو حق الصحبة والمضاجعة، أو قول الولي: «أنكحك على ما في كتاب الله من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان».<sup>(٢)</sup>

[٢٢] - ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ﴾ التي نكحها ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ وان علوا ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ بيان «ما» ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء من لازم النهي، أي فتعاقبون بنكاح ما نكح آباؤكم إلا ما قد سلف، أو من اللفظ مبالغة في التحريم كـ ﴿لَا يَذْقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا

(١) حجة القراءات: ١٩٦.

(٢) اقتباس من الآية ٢٢٩ من سورة البقرة.

الموتة الاولى ﴿<sup>(١)</sup> أي لا تنكحوهن إلا ما قد سلف ان امكنكم ان تنكحوه .  
أو منقطع ، أي ولكن ما سلف فلا تؤاخذون عليه ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا﴾ علّة  
النهي أي نكاحهن كان فاحشة وموجباً لمقت الله ما حلّ لأمة قطّ ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾  
سبيل من دان به .

[٢٣] - ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ أي نكاحهنّ ، لما قبله وبعده ، وللتبادر  
كالأكل في «حرمت عليكم الميتة» . والأم من ولدك أو ولدت من ولدك وإن علت  
﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ يعمّ من ولدها أو ولدت من ولدها وإن نزلت ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ الأخت :  
الانثى التي ولدها من ولدك بلا واسطة ﴿وَعَمَّاتُكُمْ﴾ العمة أخت كل ذكر ولدك وإن  
علا ﴿وَخَالَاتُكُمْ﴾ الخالة أخت كل انثى ولدك وإن علت ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ  
الْأَخْتِ﴾ وإن نزلن ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ﴾ نزل تعالى  
الرضاع منزلة النسب ، فسَمِيَ المرضِعة أُمًّا والمرضِعة أختًا .

وقال صلى الله عليه وآله وسلّم : «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» <sup>(٢)</sup> فيحرم  
منه السبع المحرمات بالنسب ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ  
نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ يحرم بالمصاهرة أم الزوجة وإن علت ، وبناتها من غير  
الزوج وإن نزلت ، ربّاهَا أم لا .

وسميت «ربيبة» وقيدت بالحجر لتربيته لها في حجره غالباً . وللبعث على  
حفظها كولده . و«من نسائكم» متعلق بـ«ربائبكم» ، لقربه فلا تحرم الربيبة مؤبداً إلا  
بالدخول بالأم - اجماعاً . - ولا يصح تعلّقه بـ«امهات نسائكم» أيضاً لأن «من» إذا  
عُلِّقت بها تكون بياناً لـ«نسائكم» ، وإذا علّقت بالربائب تكون ابتدائية ولا تحمل  
كلمة واحدة على معنيين . فتحرم أم الزوجة مدخولاً بها أم لا .

(١) سورة الدخان : ٤٤ / ٥٦ .

(٢) جوامع الجامع ١ : ٢٤٧ . وتفسير التبيان ٢ : ١٥٧ .

ومنا من اعتبر الدخول كبعض العامة ، واخبارنا فيه مختلفة .<sup>(١)</sup> «وَدَخَلْتُمْ بِهِنَّ» كناية عن الجماع ، أي دخلتم معهن الستر ، وقد يلحق به المس والتجريد «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» يشعر بعدم اعتبار مفهوم القيود «وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ» زوجاتهم من الحل للزوج ، أو الحلول معه «الَّذِينَ مِنْ أَضْلَائِكُمْ» دون من تَبَيَّنَ ، فيعم ولد الولد «وَأَنْ تَجَمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» عطف على المحرمات ، فالمحرم الجمع دون العين ، فلو فارق إحداها حلت له الأخرى «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» ولكن ما مضى مغفور؛ لقوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا» فلا تيأسوا من رحمته .

[٢٤] - «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ» ذوات الأزواج ، أحصنهن التزويج عطف على المحرمات «إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» من سبايا دار الكفر المزوجات ، فإنهن حلال ؛ لرفع السبي النكاح ، أو ما ملكتم من الإماء المزوجات ، فإن للمالك فسخ نكاحهن ووطنهن بعد العدة على بعض الوجوه «كِتَابَ اللَّهِ» كتب ذلك كتاباً «عَلَيْكُمْ وَأَحِلَّ لَكُمْ» عطف على «كتاب» المضممر وبناء «حمزة» و«الكسائي» للمفعول<sup>(٢)</sup> عطف على «حرمت» «مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» ما عدا ما ذكر من المحرمات إلا ما خصَّ بالسنة كالمنكوحة على عمتها وخالتها وغيرها «أَنْ تَبْتَغُوا» بدل اشتمال من «ما» أو مفعول له ، أي أحلَّ ذلك إرادة أن تطلبوا النساء «بِأَمْوَالِكُمْ» بصدق أو ثمن . وقد لا يقدر له مفعول كأنه قيل أن تصرفوا أموالكم «مُحْصِنِينَ» اعفاء «غَيْرِ مُسَافِحِينَ» غير زناة «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ» فمن تمتعتم «بِهِ» الهاء للفظ «ما» «مِنْهُنَّ» من النساء . المراد به نكاح المتعة بدلالة قراءة «أبي» و«ابن عباس» و«ابن مسعود» : «فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى» .<sup>(٣)</sup>

(١) تفسير البرهان ١: ٣٥٦ .

(٢) حجة القراءات: ١٩٨ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٢ .

ولا خلاف في شرعيته، وفعله الصحابة في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وزمن أبي بكر وبرهه من زمن عمر، ثم نهى عمر عنه، وادّعى نسخه، وخالفه جماعة من الصحابة والتابعين.

وأطبق أهل البيت عليهم السلام على بقاء شرعيته.

وقال علي عليه السلام: «لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي».<sup>(١)</sup>

واعترف عمر أيضاً بشرعيته ونسب النهي عنه الى نفسه،<sup>(٢)</sup> واضطرب نقلهم للنسخ بحيث لا يفيد الظن فضلاً عن القطع فكيف ينسخ به القطعي ﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ التي وقع العقد عليها. والضمير لمعنى «ما» ﴿فَرِيضَةً﴾ أي مفروضة، حال من الأجور أو ايتاء مفروضاً، أو فرضها فرضاً ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ من استئناف عقد آخر بعد انقضاء المدة بزيادة في الأجر والمدة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بمصالحكم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما شرع لكم.

[٢٥] - ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ غني، وأصله: الفضل والزيادة، أي: ومن لم يجد غنى يبلغ به ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ الحرائر ﴿الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فليتزوج من مملوكاتكم، أو فليستّر ﴿مِنْ فِتْيَانِكُمْ﴾ إمائكم ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ وظاهره جواز تزوج الأمة مع عدم امكان الحرية على الأول، ومفهوم الشرط عدم جوازه للحرّ مع امكان الحرية وقال به بعضنا.

وردّ باحتمال ارادة المعنى الثاني وعدم صراحة الشرط، وأن حجّيته فيما إذا لم يظهر له فائدة سوى نفي الحكم عن المسكوت وظاهر انه يفيد الحث على النكاح ولو بأمة.

وأولوية الحرية مع القدرة مع المعارضة بعموم «وأحلّ لكم ما وراء ذلكم» [و]

(٢) تفسير العياشي ١: ٢٢٢ وتفسير التبيان ٣: ١٦٧ وكنز العمال ١٦: ٥٢٢ الحديث ٥٧٢٨

(٤) يراجع سنن البيهقي ٧/ ٢٠٦ ومسند احمد ٢/ ٣٥٦ - ٣٦٢.



﴿وَانكحوا الأيامى...﴾ الآية<sup>(١)</sup> ﴿وَاللهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ فافتقروا بظاهر الإيمان واكلوا السرائر اليه فإنه العالم بها، فرب أمة تفضل الحرّة فيه. وهذا تأنيس بنكاح الإماء ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ كلكم من آدم ودينكم الإسلام، فلا تستنكفوا من نكاحهن ﴿فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ مالكيهن ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن، ولعل المراد: وأتوا اهلهن. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بلا مطل ونقص ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾: عفائف ﴿غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾: غير معلّات بالزنا ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ أخلاء يزنون بهن سرّاً ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ بالتزويج. وبناء «حمزة» و«أبو بكر» و«الكسائي» للفاعل<sup>(٢)</sup> ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ بزنا ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ أي الحرائر ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ من الجلد كقوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا﴾.<sup>(٣)</sup>

وليس الإحصان شرطاً للحد وانما ذكر لإفادة انه لا رجم عليهن أصلاً لأنه لا يتنصف ﴿ذَلِكَ﴾ أي نكاح الإماء ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ لمن خاف الوقوع في الزنا.

وأصله انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير للمشقة، ولا مشقة أعظم من الإثم. وقيل: أريد به الحد. والكلام في مفهومه ما مرّ<sup>(٤)</sup> ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ وصبركم عن نكاح الإماء ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ للحقوق العار بالولد، وعدم اصلاحهن البيت ﴿وَاللهُ غَفُورٌ﴾ لذنوبكم بالتوبة أو بفضله ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم.

[٢٦] - ﴿يُرِيدُ اللهُ لِيُبينَ لَكُمْ﴾ أحكام دينكم ومصالحكم وأصله «أن يبين»، فزيدت السلام لتأكيد ارادة التبیین ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ طرائق من

(١) سورة النور: ٢٤/٣٢.

(٢) حجة القراءات: ١٩٨.

(٣) سورة النور: ٢٤/٢.

(٤) يراجع الآية ٢٢٠ من سورة البقرة و١١٨ من سورة آل عمران.

تقدمكم من أهل الحق لتقتدوا بهم ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ ويقبل توبتكم أو يرشدكم الى ما يحثكم على التوبة، أو الى طاعات تكفر سيئاتكم إن قمتم بها ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمصالحكم ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما دبر لكم .

[٢٧] - ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ كرر للتأكيد وليبني عليه ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ المبطلون، أو الزناة، أو المجوس، أو اليهود فإنهم يحلّون الاخوات من الأب، وبنات الأخ وبنات الأخت ﴿أَنْ تَمِيلُوا﴾ عن الحق بموافقتهم على اتباع الشهوات أو احلال المحرمات ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ إذ لا ميل أعظم من ذلك .

[٢٨] - ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ بإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ لا يصبر عن النساء أو الشهوات .

[٢٩] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ بما حرّمه الشرع كالربا والقمار والظلم ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ منقطع، أي ولكن كون تجارة صادرة عن رضا المتبايعين غير منهي عنه .

وقيل : اريد بالمنهي عنه صرف المال فيما لا يرضاه الله ، وبالتجارة صرفه بما يرضاه . ونصب الكوفيون «تجارة» على الناقصة<sup>(١)</sup> أي : إلّا أن تكن التجارة تجارة ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ بإلقائها الى التهلكة ، أو بالبخ<sup>(٢)</sup> كفعل بعض الجهلة ، أو بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها في الدنيا والآخرة ، أو اريد بالأنفس من كان من أهل دينهم ، إذ المؤمنون كنفس واحدة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ أي : نهاكم عن ذلك لفرط رحمته بكم .

[٣٠] - ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي القتل ، أو ما ذكر من المحرمات ﴿عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ إفراطاً في تعدي الحق ، وإيماناً بما لا يستحق ، أو اريد بالعدوان التعدي

(١) حجة القراءات : ١٩٩ .

(٢) في «ط» : النجع ، والبخع قتل الانسان نفسه غمّاً .

على الغير، وبالظلم ظلم النفس ﴿فَسَوْفَ نُضِلُّهُ﴾ ندخله ﴿نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ هيناً لا مانع عنه.

[٣١]- ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ وهي كل ما أوعده الله عليه عقاباً، أو جعل فيه حداً. وقيل كل ما نهى الله عنه.

وصغر الذنب وكبره بالإضافة الى ما فوقه وما تحته، وروي أنها سبع، <sup>(١)</sup> والمعنى ان تركوا كبائر الذنوب ﴿نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ نغفر لكم ما سوى ذلك من الصلاة الى الصلاة، ومن الجمعة الى الجمعة، ومن شهر رمضان الى شهر رمضان.

وقيل: إن تركوا كبائر ما نهيتهم عنه في هذه السورة نكفر عنكم ما ارتكبتموه منها فيما سلف <sup>(٢)</sup> ﴿وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا﴾ وفتح «نافع» «الميم» <sup>(٣)</sup> أي موضعاً ﴿كَرِيمًا﴾ وهو الجنة، أو ادخالاً مع كرامة.

[٣٢]- ﴿وَلَا تَمْنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ من جهة الدنيا كالمال والجاه لثلا يؤدي الى التحاسد والتباغض، وارضوا بما قسم الله لكم ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ أي لكل من الرجال والنساء حظّ وفضل بسبب ما اكتسب بالعمل لا بالحسد، أو ممّا اكتسب من نعيم الدنيا بالتجارة وغيرها. فليرض بما قسم له، أو من الميراث. جعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص مكتسباً له ﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي لا تمنوا ما لغيركم واسألوا الله مثله من خزائنه. وقرأ «ابن كثير» و«الكسائي» ﴿وَسْأَلُوا﴾ <sup>(٤)</sup>

(١) رواه كل من العياشي ١: ٢٣٧ عن الباقر عليه السلام والطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٨ عن النبي وابن عباس، وهي: الإشراف بالله، وقتل النفس، وقذف المحصنة، واكل مال اليتيم، والربا، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدين.

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٨.

(٣) حجة القراءات: ١٩٩.

(٤) حجة القراءات: ٢٠٠.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فيلعم من يستحق التفضيل .

قيل : قالت ام سلمة : «يا رسول الله ، يغزوا الرجال ولا نغزو ، وانما لنا نصف الميراث ، ليتنا رجالا» فنزلت .<sup>(١)</sup>

[٣٣] - ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ ولكل ميت جعلنا ورثا لما ترك . الضمير لـ «كل» و«من» صلة «موالي» لآته بمعنى الوارث والوالدان استئناف مبين لـ «موالي» ، أو لكل قوم جعلناهم موالي حظا مما ترك الوالدان والاقربون على أن «جعلنا موالي» صفة «كل» والعائد اليه محذوف ، والجملة مبتدأ وخبر . ﴿وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ<sup>(٢)</sup> أَيْمَانَكُمْ﴾ جمع يمين بمعنى اليد ، أو القسم ، أي الحلفاء الذين عاهدتموهم على النصرة والإرث ، وهو متبداً ضمن معنى الشرط ، وخبره ﴿فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ أو عطف على «الوالدان» وقوله : «فأتوهم نصيبهم» تأكيد للجملة المتقدمة والضمير لـ «موالي» .

وقرأ أهل الكوفة : «عقدت»<sup>(٣)</sup> قيل : التورث بالتعاقد منسوخ<sup>(٤)</sup> بقوله تعالى : ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ .<sup>(٥)</sup>

وعند اصحابنا أنه باق عند عدم الوارث النسبي والسببي وهو المسمى بضمنان الجريرة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ مطلقاً .

[٣٤] - ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ﴾ فيمّون مسلّطون ﴿عَلَى النَّسَاءِ﴾ في السياسة والتدبير ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ بسبب تفضيله الرجال على النساء بكمال العقل

(١) تفسير مجمع البيان ٤ : ٤٠ .

(٢) وقد وردت الكلمة في المصحف الشريف بقراءة حفص : «عقدت» .

(٣) حجة القراءات : ٢٠١ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٤ : ٤٢ وجوامع الجامع ١ : ٢٥٣ .

(٥) سورة الانفال : ٨ / ٧٥ وسورة الاحزاب : ٦ / ٢٣ .

والعلم وحسن الرأي وغير ذلك ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ عليهن من المهر والنفقة .  
 قيل : إن «سعد بن الربيع» من نقباء الأنصار نشزت عليه امرأته «حبيبة بنت زيد»  
 فلطمها ، فانطلق بها ابوها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فشكا . فقال صلى الله عليه وآله  
 وسلم : «لتقتص منه» فنزلت ، فقال : «أردنا امرأ وأراد الله امرأ ، والذي أراد الله خيراً» .<sup>(١)</sup>  
 ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ﴾ مطيعات لله ولأزواجهن ﴿حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ﴾ لموجب الغيب  
 أي يحفظن ما يجب حفظه في غيبة الأزواج من النفس والمال ، أو لأسرارهم ﴿بِمَا  
 حَفِظَ اللَّهُ﴾ بحفظ الله إياهن بالتوفيق لحفظ الغيب ، أو بالذي حفظه الله لهن عليهن  
 من المهر والنفقة ﴿وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ عصيانهن وترفعهن عن مطاوعتهن  
 لظهور أسبابه ، أو أريد بالخوف العلم ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾ فخوفوهن بالله ﴿وَاهْجُرُوهُنَّ فِي  
 الْمَضَاجِعِ﴾ المراقد ، فلا تدخلوهن تحت اللحف أو لا تجامعهوهن ، أو ولوهن  
 ظهوركم ﴿وَاضْرِبُوهُنَّ﴾ ضرباً غير مبرح ولا مدم . والثلاثة مترتبة فيتدرج فيها ﴿فَإِنْ  
 أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً﴾ الى التوبيخ والايذاء ، إذ التائب من الذنب كمن  
 لا ذنب له ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾ فاحذروه فإنه أقدر عليكم منكم عليهن ، أو : انه  
 مع علو شأنه تعصونه ويقبل توبتكم ، فاقبلوا توبتهن .

[٣٥] - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ﴾ خلاف ﴿بَيْنَهُمَا﴾ أصله شقاقاً بينهما ، فأضيف الى  
 الظرف اتساعاً ، والضمير للزوجين المدلول عليهما بذكر الرجال والنساء ﴿فَابْتَغُوا﴾  
 أيها الحكام ﴿حَكَمًا﴾ رجالاً عدلاً صالحاً للحكومة والإصلاح ﴿مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ  
 أَهْلِهَا﴾ إذ الأقارب أعرف بأحوالهما وبما يصلحهما .

والمشهور أن هذا على الأغلب ، فلو بعثا من الأجانب صح . والأظهر أن بعثهما  
 تحكيم لا توكيل ، فلا يشترط رضاها إلاً في التفريق ، وقيل : لا يشترط مطلقاً<sup>(٢)</sup> ﴿إِنْ

(١) تفسير مجمع البيان ٢ : ٤٣ .

(٢) قاله مالك - كما في تفسير البيضاوي ٢ : ٨٦ .

يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴿الضميران للحكمين، أي: إن قصدا الإصلاح يوفق الله بينهما فتتفق كلمتهما ويحصل الغرض، أو للزوجين، أي: إن ارادا الإصلاح وزوال الشقاق أوقع الله بينهما الوفاق والألفة. والاول للحكمين، والثاني للزوجين، أي إن قصدا الإصلاح أوقع الله بحسن نيتهما الوفاق بين الزوجين ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بكل شيء ﴿خَبِيرًا﴾ بالبواطن كالظواهر.

[٣٦] — ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ غيره، أو شيئاً من الاشراك ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ﴾ واحسنوا بهما ﴿إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى﴾ القرابة ﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى﴾ القريب في الجوار، أو النسب أو الدين ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ البعيد جواراً أو نسباً أو ديناً ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ الرفيق في سفر أو تعلم أو حرفة. وقيل: الزوجة<sup>(١)</sup> ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر أو الضيف ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أرقائكم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ متكبراً لا يلتفت الى أقاربه وجيرانه واصحابه ﴿فَخُورًا﴾ عليهم.

[٣٧] — ﴿الَّذِينَ يَخْلُونُ﴾ نصب بدلاً من «من كان» أو على الذم، أو رفع عليه، أو مبتدأ حذف خبره، تقديره: الذين ييخلون بما وجب عليهم، أو بإظهار صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ به. وفتح «حمزة» و«الكسائي» «الباء» و«الخاء»<sup>(٢)</sup> ﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ المال والعلم أحقاء بالعقوبة ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ بذلك وغيره ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾ لهم. نزلت في اليهود الذين كانوا يتنصّحون للأنصار، ويقولون: لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر، أو: الذين

(١) قاله عبدالله بن مسعود وابن ابي ليلى والنخعي كما في تفسير مجمع البيان ٤٦/٢ وفي تفسير

التيبان ٣: ١٩٤ أن القائل: عبدالله بن مسعود وعلي عليه السلام وإبراهيم ابن ابي ليلى.

(٢) حجة القراءات: ٢٠٣.

كتموا صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم .<sup>(١)</sup>

[٣٨] - ﴿وَالَّذِينَ يُتِفِقُونَ آمَوَالَهُمْ﴾ عطف على «الذين ييخلون»، أو «الكافرين»، أو مبتدأ حذف خبره، ودل عليه «ومن يكن الشيطان» ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾ مرثين، أو مرااة لهم ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ هم المنافقون أو مشركو مكة ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا﴾ صاحباً، يتبع أمره كهؤلاء، أو هو وعيد لهم بأن يُقرن بهم في النار ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ هو.

[٣٩] - ﴿وَمَاذًا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أي ضرر عليهم بالإيمان والإنفاق في سبيل الله. وهو توبيخ لهم؛ إذ كل [الـ] منفعة في ذلك وانما الضرر فيما هم عليه ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ فيجازيهم بأعمالهم.

[٤٠] - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾ لا ينقص من أجر ولا يزيد في عقاب ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ زنة نملة صغيرة، أو جزء من أجزاء الهباء، لغناه عن الظلم وعلمه بقبحه، فيستحيل عليه تعالى في الحكمة - لا في القدرة - ﴿وَإِنْ تَكُ﴾ وإن يك مثقال الذرة، وأنت الضمير لتأنيث الخبر، أو لإضافة المثلث إلى مؤنث ﴿حَسَنَةً﴾ ورفع «ابن كثير» على التامة<sup>(٢)</sup> ﴿يُضَاعَفُهَا﴾ يضاعف ثوابها وقرأ «ابن كثير» و«ابن عامر»: «يضعفها»<sup>(٣)</sup> ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ ويعط صاحبها من عنده تفضلاً مع المضاعفة ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ عطاءً جزيلاً. وسمي «أجراً» لأنه تابع للأجر.

[٤١] - ﴿فَكَيْفَ﴾ حال هؤلاء الكفرة ﴿إِذَا حِجَّتْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ يشهد عليها بعملها وهو نبيها ﴿وَحِجَّتْنَا بِكَ﴾ يا محمد ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ الكفرة أو الشهداء أي على تصديقهم ﴿شَهِيدًا﴾.

[٤٢] - ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ﴾ يتمنى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾

(١) تفسير التبيان ٣: ١٩٦.

(٢-٣) حجة القراءات: ٢٠٣.

أن لم يبعثوا، أو كانوا هم والأرض سواء، أو أن يدفنوا فتسوى بهم الأرض كالموتى ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ ولا يقدرون على كتمانهم لأن جوارحهم تشهد عليهم. وقيل: الواو للحال، أي: يودّون أن يدفنوا تحت الأرض، وأنهم لا يكتُمون الله حديثاً، ولا يقولون: ﴿والله ربنا ما كنّا مشركين﴾<sup>(١)</sup> لأنهم إذا قالوا ذلك ختم على أفواههم، فتشهد عليهم جوارحهم، فيشتد الأمر عليهم، فيتمنون لو تسوى بهم الأرض. وقرأ «نافع» و«ابن عامر»: «تسوى» على أنه تتسوى، أدغم التاء في السين، وحذف «حمزة» و«الكسائي» التاء الثانية.<sup>(٢)</sup>

[٤٣] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ﴾ أي مواضعها، وهي المساجد، أو لا تصلّوا ﴿وَأَنْتُمْ سَكَارَى﴾ من النعاس أو الخمر. والخطاب لهم قبل زوال عقولهم ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ في الصلاة بأن تصحّوا.

نقل: أن عبد الرحمن بن عوف ونفر من الصحابة شربوا خمرًا قبل نزول تحريمها، فصلّوا سكارى، وقرأ إمامهم: «أعبد ما تعبدون» فنزلت.<sup>(٣)</sup> ويشعر أنه ينبغي للمصلي أن يعلم ما يقوله في الصلاة ويلاحظ معانيه ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ عطف على «وَأَنْتُمْ سَكَارَى» إذ محله النصب على الحال.

والجنب يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ استثناء من عامة الأحوال، أي لا تدخلوا المساجد جنباً في عامة الأحوال إلا حال اجتيازكم فيها من باب الى باب وهو مقيد بما عدى المسجدين، لمنع الجواز فيهما بأخبار أهل البيت عليهم السلام.

أو لا تصلّوا جنباً في حال إلا مسافرين، إذا لم تجدوا ماءً فيرخص لكم الصلاة

(١) سورة الانعام: ٢٣/٦.

(٢) حجة القراءات: ٢٠٣.

(٣) تفسير البيضاوي ٨٨: ٢.



بالتيمم وإن لم يرفع الجنابة ﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ غاية النهي عن القربان حال الجنابة ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ مرضاً يضره الماء أو يعجز عن تناوله ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ تفقدونه فيه . خص أولاً بالرخصة في التيمم المرضى والمسافرين جنباً أو محدثين ، لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر أسباب الرخصة .

ثم عمّ كل من وجب عليه طهارة وفقد الماء من هؤلاء وغيرهم بقوله : ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ هو المنخفض من الأرض ، كني به عن الحدث بخروج الخارج من أحد السيلين لأنه يقصد له . وقيل «أو» بمعنى الواو ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ وقرأ «حمزة» و«الكسائي» : «لمستم» ،<sup>(١)</sup> وهما بمعنى جامعتموهن ، عن أئمتنا عليهم السلام ، وعليه أصحنا وأبو حنيفة .<sup>(٢)</sup> وقيل : ماستموهن بالبشرة ، وبه احتج الشافعي لنقص المس للوضوء ،<sup>(٣)</sup> ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ لعدمه ، أو لضرره إذ واجده كفاقه ﴿تَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ فاقصدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً مباحاً ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ﴾ أي بعضها ، إذ الباء للتبعيض بنص الباقر عليه السلام وهو الجهة والجبينان الى طرف الأنف الأعلى للنص<sup>(٤)</sup> ﴿وَابْيَدَيْكُمْ﴾ ظهورها من الزند الى أطراف الأصابع ، للنص .

ومناً من أوجب استيعاب الوجه واليدين الى المرفقين كأكثر العامة لأخبار توهم ذلك<sup>(٥)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ فلذلك خفف عنكم ورتخص لكم .

[٤٤] - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ من رؤية القلب . عدي بـ«الى» بتضمين معنى : «ألم يتته

(١) حجة القراءات : ٢٠٤ .

(٢) تفسير البيان ٣ : ٢٠٥ .

(٣) تفسير البضاوي ٢ : ٨٩ .

(٤) تفسير البرهان ١ : ٤٥١ الحديث ٦ و ١٦ .

(٥) تفسير البرهان ١ : ٤٧١ الحديث ٧ و ١٥ .

علمكم ﴿إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ خطأ من علم التوراة وهم أحبار اليهود ﴿يَسْتَرْوْنَ الضَّلَالَةَ﴾ يستبدلونها بالهدى بإنكار نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ تخطئوا طريق الحق كما أخطأوه .

[٤٥] - ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ منكم ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾ وقد أخبركم بهم فاحذروهم ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ يلي أمركم ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ يعينكم ، فاكثفوا به عن غيره ، وزيدت الباء للتأكيد .

[٤٦] - ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ بيان لـ «الذين أوتوا» وما بينهما اعتراض ، أو لأعدائكم ، أو صلة لـ «نصيراً» ، أو خبر محذوف ، أي منهم قوم ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ يميلونه ﴿عَن مَّوَاضِعِهِ﴾ التي وضعه الله فيها بتبديله بغيره ، أو بتأويله على ما يشتهون ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك ﴿وَاسْمَعُ﴾ منا ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ حال تضمن الدعاء ، أي لا سمعت ، أو اسمع غير مجاب لك ﴿وَرَاعِنَا﴾ انظرنا ، يريدون به السب أو السخرية ﴿لِيَا بِالسِّتَةِ﴾ فتلاً بها وتحريفاً بالحق الى الباطل بوضعهم «راعنا» مكان «انظرنا» و«غير مسمع» مكان «لاسمعت مكروهاً» أو يقتلون بها ما يضمرون من التحقير الى ما يظهرونه من التوقير ﴿وَطَعْنَا﴾ : عيباً ﴿فِي الَّذِينَ﴾ : الإسلام ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعُ وَانْظُرْنَا﴾ ولو حصل قولهم هذا بدل ما قالوه ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ مما قالوه ﴿وَأَقْوَمَ﴾ وأعدل منه ﴿وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أبعدهم عن رحمته بسبب كفرهم ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم كإبن سلام واصحابه ، أو إلا إيماناً قليلاً ضعيفاً لا إخلاص فيه .<sup>(١)</sup>

[٤٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ مِنَ التَّوْرَةِ ﴿مِن قَبْلِ أَن نَّطْفِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ نمحو ما فيها من عين وأنف وحاجب ، فنجعلها على هيئة أدبارها ، وهي الأفقية أو ننكسها إلى خلف

﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ﴾ نخزيهم بالمسخ، والضمير لأصحاب الوجوه، أو لـ«الذين» على الالتفات ﴿كَمَا لَعْنَا﴾ أخزينا ﴿أَصْحَابِ السَّبْتِ﴾ وهذا وعيد مشروط بعدم إيمانهم، فلما آمن بعضهم رفع.

أو: يقع في الآخرة، أو: منتظر يقع قبل يوم القيامة، أو أريد باللعن متعارفه، وقد لعنوا بكل لسان ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ بكون شيء أو وعيده أو قضاؤه ﴿مَفْعُولًا﴾ كإثنا فلا بد أن يقع ما اوعدوا به إن لم يؤمنوا.

[٤٨] - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ﴾ أي الشرك ﴿بِهِ﴾ بدون توبة؛ للإجماع على غفرانه بها ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ ما سوى الشرك من المعاصي بدون توبة ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ تفضلاً، ومقتضاه الوقوف بين الخوف والرجاء، فلا إغراء فيه.

وتقييد المعتزلة آياه بالتوبة لاحجة له، وتخصيصه بالعمومات الوعيدية ليس أولى من العكس بل الأولوية للعكس، وإلا لساوى الشرك في الحكم، فيلغو التقسيم اليهما، وأن هذا يغفر وذاك لا يغفر، والتعليق بالمشيئة لا يجابهم الغفران بالتوبة - حاشا كلامه تعالى - ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ ارتكبه، <sup>(١)</sup> والإفتراء يقال للقول والفعل كالإختلاق.

[٤٩] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ هم أهل الكتاب، قالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾، <sup>(٢)</sup> ﴿وَلَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ <sup>(٣)</sup> ويعم كل من زكى نفسه ومدحها ﴿بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ﴾ فتزكيته هي المعتد بها دون تزكية غيره لعلمه بمن هو أهل التزكية، وقد ذمهم وزكى من ارتضاه من المؤمنين.

(١) هنا في هامش «الف» - بخط يغايير خط المتن - مايلي: يقول ارتكبه على انه اثماً مفعول به لامفعول مطلق كما قال الطبرسي (ع. ق).

(٢) سورة المائدة: ١٨/٥.

(٣) سورة البقرة: ١١١/٢.

والتزكية: التطهير والوصف به، وأصلها نفي المستقبح ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ بعقابهم على تزكية أنفسهم ﴿فَتِيلاً﴾ قدر ما في شقّ النواة.

[٥٠] - ﴿انْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ في زعمهم أنهم ازكياء عنده ﴿وَكَفَى بِهِ﴾ بزعمهم هذا ﴿إِنَّمَا مِينًا﴾ بيتاً.

[٥١] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ صنمان لقريش، أو كلّ ما عبد من دون الله.

نزلت في «حبي» و«كعب» خرجا في جمع من اليهود الى مكة يحالفون قريشاً على محاربة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا: «انتم أقرب الى محمد منكم الينا، فلا نأمن مكرهم، فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم» ففعلوا<sup>(١)</sup> ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي فيهم ﴿هَؤُلَاءِ﴾ اشارة اليهم ﴿أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلاً﴾ أرشد طريقاً.

[٥٢] - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً﴾ دافعاً عنه العذاب.

[٥٣] - ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ﴾ «أم» منقطعة، والهمزة للإنكار، أي ليس لهم حظّ منه، ولو كان ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ قدر النقرة في ظهر النواة لفرط بخلهم، وإذاً» بعد الواو والفاء يجوز اعمالها والغاؤها ولذلك قرئ «لايؤتوا» بالنصب.

[٥٤] - ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ بل يحسدون الرسول وأهل بيته صلوات الله عليهم ﴿عَلَى مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ من النبوة والإمامة.

وعن الصادق عليه السلام: «نحن المحسودون الذين قال الله: «أم يحسدون الناس...» الآية<sup>(٢)</sup> ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وآله

(١) جوامع الجامع ١: ٢٦٢ وتفسير البيضاوي ٢: ٩٢.

(٢) تفسير البرهان ١: ٣٧٨ الحديث ٢٢.

وَسَمِ الْمَلِكِ الْيُوسُفَ وَالِدَاوُدَ وَ«سُلَيْمَانَ» فَلَيْسَ بِبَدْعٍ إِنْ يُوْتَى مُحَمَّدٌ وَآلُهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِثْلَ مَا أُوتُوا .

[٥٥] - ﴿فَمِنْهُمْ﴾ فمن اليهود ﴿مَنْ ءَامَنَ بِهِ﴾ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ﴾ أعرض ﴿عَنْهُ﴾ فلم يؤمن به ، أو: فمن أمة إبراهيم من آمن به ، ومنهم من كفر ، فلم يؤمن ذلك أمره ، فكذا كفر هؤلاء لا يؤمن أمرك ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ ناراً موقدة يعذبون بها ، أي : إن لم يعجل عقابهم فقد كفاهم ما أعد لهم من النار .

[٥٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ يخلقها<sup>(١)</sup> مكانها .

ومدرك العذاب النفس العاصية لا الجلد ، وإنما هو آلة لإدراكها ، أو بإعادتها بنفسها على صورة أخرى كتبديل الخاتم خاتماً ، أو بإذهاب اثر الإحراق عنها ليعود اثر الإحساس بها<sup>(٢)</sup> ﴿لِيَذُقُوا الْعَذَابَ﴾ أي ليدوم احساسهم به ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾ لا يعجزه شيء ﴿حَكِيمًا﴾ في تعذيب من يعذبه .

[٥٧] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ من كل دنس وقذر ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ كثيفاً لا حرَّ فيه ولا برد ، ودائماً لا تنسخه الشمس . وصف اشتق من الظل لتأكيده كـ «ليل أليل» .

[٥٨] - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ يعم كل مكلف ، وكل أمانة إلتئمتها الله من أوامره ونواهيها .

(١) في «الف» : يخلقها .

(٢) في «الف» : ليعود اجسامها ، وفي «د» : ليعود احساسها .

أو العباد بعضهم بعضاً. ومن ذلك ما روى عن أهل البيت عليهم السلام: «أنه أمر لكل واحد من الأئمة أن يسلم الأمر الى من بعده»<sup>(١)</sup>.

وقيل: أمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بَرَد مفتاح الكعبة الى «عثمان بن طلحة» حين قبضه منه يوم الفتح.<sup>(٢)</sup> والسبب الخاص لا يختصص ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ﴾ أي ويأمركم ايها الولاة إذا قضيتم ﴿بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ بالنصفة والسوية ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ «ما» موصوفة منصوبة، أو موصولة مرفوعة، والمخصوص محذوف، أي نعم شيئاً، أو الشيء الذي يعظكم به الأداء والعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا﴾ لأقوالكم ﴿بَصِيرًا﴾ بأفعالكم.

[٥٩] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ هم الأئمة من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم إذ لا يوجب الله طاعة أحد على الإطلاق، كما أوجب طاعته وطاعة رسوله إلا من أيد بالعصمة، وكان أفضل ممن أمر بطاعته على الإطلاق، ولا أحد بهذا الوصف إلا أئمة الهدى الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً صلوات الله عليهم ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ من أمور الدين ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ فارجعوا فيه الى الكتاب والسنة بسؤال من جعل القيم عليهما. واستودع علمهما، وهو الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في حياته، وبعده عترته الأوصياء الحافظون لشريعته، الذين أوجب التمسك بهم بعده بقوله:

«اني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي وانهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض»<sup>(٣)</sup> فإن الكتاب والسنة

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٦٣.

(٢) قاله ابن جريج - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٦٣.

(٣) هو حديث الثقلين، وقد رواه العامة والخاصة. علماً أنّ المجمع العالمي لأهل البيت عليهم السلام بصدد تهئية موسوعة تجمع كل ما يتعلّق بهذا الحديث الشريف، نأمل من الله تعالى التوفيق لانجازها بأحسن الوجوه، إنه وليّ قدير.

لا يرفعان نزاعاً بدون قيم، كيف وكل فرقة من الثلاثة والسبعين تحتج بهما لمذهبها ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فإن من أبى ذلك لا إيمان له ﴿ذَلِكَ﴾ أي الرد ﴿خَيْرٌ﴾ لكم من التنازع والقول بالرأي والتشهي ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ مآلاً.  
أو احسن تأويلاً من تأويلكم بلا رد.

[٦٠] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ خاصم منافق يهودياً فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليحكم بينهما، ودعاه المنافق الى كعب بن الأشرف، فنزلت.  
فالطاغوت «كعب» وكل من يحكم بغير الحق سمي بذلك لفرط طغيانه، أو لتشبيهه بالشیطان، أو لأن التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان لقوله: ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق.

[٦١] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ في القرآن من الحكم ﴿وَالِإِلَى الرَّسُولِ﴾ ليحكم به <sup>(١)</sup> ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ﴾ حال. أي: يعرضون ﴿عَنْكَ﴾ الى غيرك ﴿صُدُّودًا﴾.

[٦٢] - ﴿فَكَيْفَ﴾ يصنعون ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ عقوبة ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من النفاق والصد عنك ﴿ثُمَّ جَاؤُكَ﴾ بعد ذلك عطف على «أصابتهم» أو «يصدّون» وما بينهما اعتراض ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ حال ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ ما اردنا بالتحاكم الى غيرك ﴿إِلَّا إِحْسَانًا﴾ تخفيفاً عنك او صلحاً بين الخصمين دون الحكم الموروث للضغائن ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ تأليفاً بينهما بالتوسط دون الحمل على مَرِّ الحق، ولم نرد مخالفتك.

[٦٣] - ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ﴿وَعَظُّهُمْ﴾ بلسانك ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في شأنها، أو خالياً بهم، إذ النصح سرّاً أنجع ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ بالغاً منهم مؤثراً فيهم، وهو  
(١) في «د»: ليحكم بينهم.

التوعد بالقتل .

[٦٤] - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ﴾ في أمره وحكمه ﴿يَاذِنِ اللَّهُ﴾ بسبب اذنه بطاعته ، وأمره المرسل اليهم بأن يطيعوه ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بنفاقهم وتحاكمهم الى الطاغوت ﴿جَاءُوكَ﴾ تائبين ﴿فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ من ذلك بإخلاص ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ واعتذروا اليك حتى صرت شفيعاً لهم .  
وعدل عن الخطاب تفخيماً لشأنه صلى الله عليه وآله وسلم .

وعن أهل البيت عليهم السلام : أن الخطاب لعلي عليه السلام <sup>(١)</sup> ﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا﴾ لعلموه قابلاً لتوبتهم ﴿رَحِيمًا﴾ بهم .

[٦٥] - ﴿فَلَا وَرَيْكَ﴾ «لا» زائدة لتأكيد القسم ، أي : فوربك ﴿لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ﴾ اختلف واختلط ﴿بَيْنَهُمْ﴾ من الشجر؛ لتداخل أغصانه ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾ ضيقاً أو شكاً من حكمك ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ وينقادوا لك انقياداً في الظاهر والباطن .

[٦٦] - ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا﴾ أوجبنا ﴿عَلَيْهِمْ أَنِ﴾ مصدرية أو مفسرة ﴿اقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما أو جئنا على بني اسرائيل قتل انفسهم وخروجهم الى التيه . وكسر «أبو عمرو» نون «ان اقتلوا وضم واو «أو اخرجوا» وكسرهما «عاصم» و«حمزة» وضمهما الباقون <sup>(٢)</sup> ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أي المكتوب عليهم ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ وهو المخلصون . رفع على البدل ، ونصبه «ابن عامر» على الإستثناء ، <sup>(٣)</sup> أو على «إلا فعلاً قليلاً» ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ من طاعة الرسول والإنقياد له ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ أجلاً وعاجلاً ﴿وَأَشَدَّ ثَبَاتًا﴾ لإيمانهم .

(١) تفسير نور الثقلين ١: ٥١٠ عن تفسير القمي والمناقب لابن شهر آشوب ٣: ٤٠٠ .

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٦٩ .

(٣) حجة القراءات: ٢٠٦ .



قيل : نزلت الآية والتي قبلها في شأن المنافق واليهودي .<sup>(١)</sup>

وقيل : في حاطب ابن أبي بلتعة ، خاصم الزبير في شراج من الحرة ،<sup>(٢)</sup> كان يسقيان بها النخل ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اسق يا زبير ، ثم ارسل الماء الى جارك » فقال حاطب : « لأن كان ابن عمك . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اسق يا زبير ثم احبس الماء الى الجدر واستوف حقلك ، ثم ارسل الى جارك » .<sup>(٣)</sup>

[٦٧] - ﴿وَإِذَا﴾ جواب سؤال مقدر، كأنه قيل : وما يكون لهم بعد الثبوت ؟ فقيل : وإذا لو ثبتوا ﴿لَا تَبْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ لأن « اذن » جواب وجزاء .  
[٦٨] - ﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ولطفنا بهم ووقفناهم للثبات على طريق الحق .

[٦٩] - ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ بيان لـ «الذين» ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ الصادقين في القول والعمل ، المصدقين بما جاء به الرسل ﴿وَالشُّهَدَاءَ﴾ المقتولين في سبيل الله ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ الملازمين للصالح غير من ذكر ﴿وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ فيه معنى التعجب ، و«رفيقاً» تمييز أو حال ، يقال للواحد والجمع ، كالصديق ؛ فلذلك لم يجمع .  
أو أريد «وحسن كل واحد منهم رفيقاً» .

قال الصادق عليه السلام لأبي بصير : « يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه ثم تلا الآية ، وقال : فالنبي : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ونحن الصديقون والشهداء ، وأنتم الصالحون فاتَّسموا بالصَّلاح كما سماكم الله » .<sup>(٤)</sup>

(١) تفسير البيضاوي ٢: ٩٨ .

(٢) الشراج : جمع شرج ، وهو : مسيل الماء من الحرة الى السهل .

(٣) جوامع الجامع ١: ٢٦٧ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٧٢ .

قيل : قالت الصحابة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : ينبغي لنا ألا نفارقك ، فإننا لانراك إلا في الدنيا ، واما في الآخرة فإنك ترفع فوقنا بفضلك ، فنزلت .<sup>(١)</sup>  
وقيل : في «ثوبان» مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد قال له نحو قولهم .<sup>(٢)</sup>  
[٧٠] - ﴿ذَلِكَ﴾ أي كونهم مع المنعم عليهم مبتدأ ﴿الْفَضْلُ﴾ خبره ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ حال ، أو هو الخبر و«الفضل» صفة ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَليماً﴾ بجزاء المطيعين وتوفير الحظ فيه .

[٧١] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ تيقظوا واحذروا من عدوكم .  
والحذر : الحذر ، كالإثر والأثر ، أو ما يحذر به كالسلاح ﴿فَإَنْفِرُوا﴾ فاخرجوا الى الجهاد ﴿ثُبَاتٍ﴾ : جماعات متفرقة ، سرية ، سرية ، جمع «ثبة» وتجمع أيضاً على ثبين ﴿أَوْ نَفِرُوا جَمِيعاً﴾ مجتمعين .

[٧٢] - ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ﴾ أي من عسكريهم أيها المؤمنون ﴿لَمَنْ﴾ اللام للإبتاء ، دخلت على اسم «ان» للتأكيد ﴿لَيَبْطِئَنَّ﴾ ليشاقلن ويتأخرن عن الجهاد ، وهم المنافقون من «بطأ» بمعنى «أبطأ» لازم ، أو لَيَبْطِئَنَّ غيره كما بَطَّ ابن أبي ناساً يوم أحد من «بطأ» المتعدي بالتضعيف ، واللام جواب قسم محذوف ، تقديره : «وان منكم لمن أقسم بالله لَيَبْطِئَنَّ» ﴿فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كقتل أو هزيمة ﴿قَالَ﴾ المبطىء ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً﴾ حاضراً فأصاب .

[٧٣] - ﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾ كفتح وغنيمة ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ متحسراً ﴿كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ حال من القائل ، أو اعتراض بين القول ومقوله وهو : ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ للإيذان بأن قوله هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه ، وإنما اراد الكون معكم للمال لا للقتال و«كأن» مخففة ، واسمها ضمير شأن

(١) قاله قتادة ومسروق بن الأجدع - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٧٢-.

(٢) قاله الكلبي - كما في تفسير روح البيان ٥: ٦٨-.

مقدّر. وقرأ «ابن كثير» و«حفص»: «تكن» بالتاء<sup>(١)</sup> والمنادى في «يا ليتني» محذوف، أي يا قوم ليتني .

وقيل: «يا» للتنبيه على الإنساع، ونصب «فأفوز» على جواب التمني .

[٧٤] - ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾

أي: إن صدّ المنافقون عن القتال، فليقاتل المخلصون المختارون للآخرة على الدنيا ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ﴾ فيستشهد ﴿أَوْ يَغْلِبْ﴾ يظفر بالعدوّ ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وعد المجاهد الثواب الجزيل، غلب أو غلب، حثاً على الجهاد في إعزاز الدين، وردّاً لقولهم: ﴿قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً﴾.<sup>(٢)</sup>

[٧٥] - ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ مبتدأ وخبر ﴿لَا تُقَاتِلُونَ﴾ حال عاملها معنى الفعل في

الظرف ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ عطف على اسم «الله»، أي وفي سبيل المستضعفين وهو خلاصهم من أيدي المشركين، أو على «السبيل» بحذف مضاف أي وفي خلاص المستضعفين ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ بيان للمستضعفين، وهم المسلمون الذين لم يستطيعوا الهجرة وبقوا بمكة مستذلين، يلقون الأذى من أهلها .

وذكر «الولدان» مبالغة في الحث وايداناً بتناهي ظلم الكفرة حتى آذوا الصبيان ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ داعين ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ مكة ﴿الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ صفتها وذكر لتذكير فاعله ﴿وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ﴾ من عندك ﴿وَلِيًّا﴾ يلي أمرنا ﴿وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ يعيننا عليهم، فاستجاب الله دعاءهم، فيسّر لبعضهم الخروج،

(١) حجة القراءات: ٢٠٨، وقال الشيخ الطوسي في تفسير التبيان ٣: ٢٥٦: قرأ أبو جعفر المدني

وحفص ورويس والبرجمي: «كأن لم تكن» بالتاء، لان لفظة المودة مؤنثة، ومن قرأ بالياء فلاأن

التأنيث ليس بحقيقي، ومع ذلك فقد وقع الفصل بين الفعل والفاعل .

(٢) مرّ أنفأ في الآية/ ٧٢ .

وجعل - لمن بقي - نبيه صلى الله عليه وآله ولياً وناصراً حين فتح مكة واستعمل عليها  
«عتاب ابن أسيد» فتولاهم ونصرهم ، فكانوا أعز أهلها .

[٧٦] - ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَاهُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في طاعته الموصلة الى رضوانه  
﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَاهُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ في طاعة الشيطان ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ  
الشَّيْطَانِ﴾ اتباعه ، ينصركم الله عليهم ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ للمؤمنين ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾  
في جنب كيد الله للكافرين ، وفيه تشجيع للمؤمنين .

[٧٧] - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ﴾ قلت لهم في مكة قبل الهجرة : ﴿كُفُّوا  
أَيْدِيَكُمْ﴾ عن قتال الكفرة حين طلبوه لإيذائهم لهم ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾  
واشتغلوا بما فرض عليكم <sup>(١)</sup> ﴿فَلَمَّا كُتِبَ﴾ فرض ﴿عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ في المدينة ﴿إِذَا﴾  
للمفاجأة جواب «لَمَّا» ﴿فَرِيقٌ﴾ مبتدأ ﴿مِنْهُمْ﴾ صفته ، والخبر ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾  
الكفار أن يقتلوههم ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ كما يخشون الله أن ينزل عليهم بأسه . من اضافة  
المصدر الى المفعول ، حال من الواو ﴿أَوْ أَشَدَّ﴾ عطف عليه ﴿خَشْيَةً﴾ تمييز ، أي  
يخشون الناس مشبهين لأهل خشية الله ، أو حال كونهم أشد خشية من  
أهل خشية الله .

وانما لم يقدّر «يخشون خشية مثل خشية الله» ليكون صفة للمصدر ، لأن «أشد»  
عطف عليه ولا يجوز فيه سوى الحال ، إذ لو كان مصدراً لجرّ ما بعده حتى يكون  
المفضل من جنس المفضل عليه ، فنصب ما بعده أوجب ألا يكون من جنسه ، فلا  
يكون مصدراً ﴿وَقَالُوا﴾ خوفاً من الموت ﴿رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا﴾ هلاً  
﴿أَخْرَجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ استزادة في مدّ الكف عن القتال ﴿قُلْ﴾ لهم : ﴿مَتَاعُ الدُّنْيَا  
قَلِيلٌ﴾ نافذ ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ أي ثوابها الباقي ﴿خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾ الله ﴿وَلَا تَنْظَلُمُونَ فَتِيلًا﴾  
لاتنقصون من أجوركم أدنى شيء ، وقرأ «ابن كثير» و«حمزة» و«الكسائي» :

(١) في «د» : بما فرض الله عليكم .

يظلمون» بالياء<sup>(١)</sup> لسبق الغيبة .

[٧٨] - ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ﴾ يلحقكم ويحلّ بكم ﴿الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ في قصور أو حصون مرفعة أو مجصصة ، فلا ينجيكم منه ترك القتال ﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ﴾ أي اليهود أو المنافقين ﴿حَسَنَةٌ﴾ نعمة كالخصب ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ بلية كالجدب ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ بشؤمك يا محمد ﴿قُلْ﴾ لهم : ﴿كُلُّ﴾ من النعمة والبلية ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ صادر عن حكمته حسب المصالح ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ لا يقاربون أن يفهموا قولاً ، فيعلمون أنّ الباسط والقابض هو الله .

[٧٩] - ﴿مَا أَصَابَكَ﴾ يا انسان ﴿مِنْ حَسَنَةٍ﴾ من نعمة ﴿فَمِنْ اللَّهِ﴾ تفضلاً منه وامتحاناً ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ من بلية ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ لأنك السبب فيها لارتكابك الذنوب الجالبة لها ، ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ حال مؤكدة ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على ارسالك .

[٨٠] - ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ لأنه إنما يأمر بما أمره الله به ، وينهى عما نهى الله عنه ﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ أعرض عن طاعته ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ تحفظ أعمالهم بل نذيراً ، وعلينا حسابهم .

[٨١] - ﴿وَيَقُولُونَ﴾ إذا أمرتهم بشيء ﴿طَاعَةٌ﴾ أي شأننا طاعة ﴿فَإِذَا بَرَأُوا﴾ خرجوا ﴿مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أضمرت خلاف ما قالت لك وأظهرت من الطاعة ، أو ما قلت وأمرت به .

والتبيت من البيتوتة ؛ لأنه يدبر ليلاً ، أو من بيت الشعر لأن الشاعر يدبره ، وأدغم «أبو عمرو» و«حمزة» : «بَيَّتَ طَائِفَةٌ»<sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ يشته في

(٢) حجة القراءات : ٢٠٨ .

(١) تفسير مجمع البيان ٢ : ٨٠ .

صحائفهم فيجازيهم عليه ، أو في جملة ما يوحى اليك لتطلع على سرهم ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ بالصَّفْحِ ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ثق به ، <sup>(١)</sup> يكفك أمرهم ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظاً لما فوض اليه .

[٨٢] - ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ يتأملون معانيه . وأصل التدبّر: النظر في أدبار الأمور ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾ كما زعموا انه قول البشر ﴿لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ من تناقض معانيه وتفاوت نظمه بشهادة الإستقراء لقصور القوة البشرية .

[٨٣] - ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ﴾ إذا بلغ المنافقين ، أو: ضعاف المسلمين عن سرايا النبي صلى الله عليه وآله وسلم خبر مما يوجب الأمن كالنصر ، أو الخوف كالهزيمة ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أفشوه وكانت اذاعتهم مفسدة و«الباء» زائدة أو لتضمين «اذاعوا» معنى تحدّثوا ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي الخبر ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ الى رأيه ﴿وَأِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ الائمة المعصومين عليهم السلام .

وقيل أمراء السرايا <sup>(٢)</sup> أي لو سكتوا حتى يظهر لهم ﴿لَعَلِمَهُ﴾ لعلم تدبيره ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ يستخرجون تدبيره بأفكارهم .

وقيل : كانوا يسمعون أراجيف المنافقين فيذيعونها فتكون مفسدة ، ولو ردّوه الى الرسول ، وإلى أولي الأمر منهم لعلمه أيداع أم لا ، الذين يطلبون علمه وهم المذيعون منهم ، أي من جهة الرسول وأولي الأمر .

والاستنباط : إخراج النبط ، وهو: الماء يخرج من البشر ، أول ما يحضر ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بالإسلام والقرآن ، أو: النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعليّ عليه السلام ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ بالكفر ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ منكم ، اهتدوا بعقل راجح الى الحق كـ«قس بن ساعدة» وامثاله ، أو إلّا اتباعاً قليلاً .

(١) في «ط» : توثق به .

(٢) قاله السدي وابن زيد وابوعلی - كما في تفسير مجمع البيان ٤: ٨٢ وتفسير التبيان ٣: ٢٧٣ .

[٨٤] - ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ولو وحدك ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ إِلَّا فَعَلَ

نفسك ولا يهتك تقاعدهم عن الجهاد معك فإن الله ناصرك لا الجنود.

قيل: دعا صلى الله عليه وآله وسلم الناس في بدر الصغرى الى الخروج لوعده أبي

سفيان فكرهه بعضهم، فنزلت، فخرج في سبعين ولو لم يخرجوا لخرج وحده

<sup>(١)</sup> ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حَثَّهُمْ ﴿عَلَى الْقِتَالِ﴾ ما عليك في شأنهم إِلَّا التحريض

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يمنع حربهم وقد فعل بإلقاء الرعب في

قلوبهم فلم يخرجوا ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا﴾ منهم ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ تعذيباً منهم.

[٨٥] - ﴿مَنْ يَشْفَعْ لِلنَّاسِ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ توافق الشرع ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ

مِنْهَا﴾ بسببها وهو أجرها ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً﴾ تخالفه ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ﴾ نصيب

وكأنه مختص بالشر ﴿مِنْهَا﴾ بسببها، وهو وزرها ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا﴾

مقتدرًا، أو حفيظًا من القوت لحفظه النفس.

[٨٦] - ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ﴾ وهي السلام المتعارف شرعاً، لا الجاهلي ﴿فَحَيُّوا

بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ أوجب الرد إما بأحسن منها، وهو أن يزيد «ورحمة الله» فإن

قالها المسلم، زاد «وبركاته» وهي النهاية. ووجوبه كفائي.

وظاهر الإطلاق وجوبه في الخطبة وقراءة القرآن، والحمام، والخلاء، وعدم

مشروعية السلام في هذه ممنوع، ولو سلم فعدم وجوب الرد ممنوع.

قيل: الرد بالأحسن للمسلمين، وبالمثل لأهل الكتاب<sup>(٢)</sup> والظاهر أن كليهما

للمسلمين، وأما أهل الكتاب فيقال لهم: «وعلیکم» لأنهم ربما قالوا: السَّام، أي:

الموت، ويحتمل عدم وجوب الرد لهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من تحية

وغيرها ﴿حَسِيْبًا﴾ محاسباً.

(١) قاله الكلبي كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٨٢.

(٢) قاله قتادة وابن عباس ووهب - كما في تفسير التبيان ٣: ٣٧٨.

[٨٧]- ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ خبره، أو إعتراض والخبر: ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ أي الله، والله ليجمعنكم أي يفضين بكم جميعاً ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أو ليحشرنكم فيه والقيامة: قيامهم من قبورهم أو للحساب ﴿لَأَرْيَبَ فِيهِ﴾ في اليوم أو الجمع ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ﴾ انكار، أي: لا أحد أصدق منه ﴿حَدِيثًا﴾ تمييز.

[٨٨]- ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ تفرقتم ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ في شأنهم ﴿فَتَشْتَنِ﴾ فرقتين، ولم تجتمعوا على كفرهم. وهو حال، عاملها: «مالك» ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ ردهم الى حكم الكفر، أو خذلهم حتى ارتكسوا فيه ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ من الكفر وهم قوم قدموا من «مكة» وأظهروا الإسلام ثم رجعوا وأظهروا الشرك، ثم سافروا الى اليمامة، فاختلف المسلمون في اسلامهم.

وقيل: هم المتخلفون يوم أحد<sup>(١)</sup> ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْذُوا﴾ تعدوا من جملة المهتدين ﴿مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ من حكم الله بضلاله، أو خذله لخبث نيته حتى ضلَّ ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ يحكم بضلاله أو يخذله ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ حجة أو محجة تنجيه.

[٨٩]- ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ تمنوا أن تكفروا ككفرهم ﴿فَتَكُونُونَ﴾ انتم وهم، عطف على «تكفرون» ﴿سَوَاءٌ﴾ في الكفر ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ فلا توالوهم وان اظهروا الإيمان ﴿حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هجرة صحيحة تحقق إيمانهم في طاعة الله ودينه لا في غرض دنيوي ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان والهجرة ﴿فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ في الحل والحرام كسائر الكفرة ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ وان بذلوا لكم الولاية والنصرة.

[٩٠]- ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ أي فخذوهم واقتلوهم إلا الذين يلجئون ﴿إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ عهد، والقوم هم الأسلميون فإنه صلى الله عليه وآله وسلم وادع «هلال

(١) قاله زيد بن ثابت - كما في تفسير مجمع البيان ٨٦: ٢.



بن غويمر الأسلمي<sup>(١)</sup> على ألا يعينه ولا يعين عليه ، ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ﴾ عطف على الصلة ، أي : أو الذين جاءوكم ممسكين عن قتالكم وقتال قومهم .

أو : على صفة قوم ، والتقدير : إلا الذين يصلون الى قوم معاهدين ، أو قوم كافين عن الحرب لكم وعليكم . ويعضد الاول «فإن اعتزلوكم» ﴿حَصِرَتْ﴾ حال بإضمار «قد» أي ضاقت ﴿صُدُّوهُمْ﴾ عن ﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ أو كراهة أن يقاتلوكم مع قومهم ﴿أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ معكم وهم بنو مدلج ،<sup>(٢)</sup> أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم غير مقاتلين . وهذا وما بعده نسخ بآية السيف<sup>(٣)</sup> ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بتقوية قلوبهم ﴿فَلَقَاتِلُوكُمْ﴾ ولكنه لم يشأ فخذ في قلوبهم الرعب ﴿فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ فإن كفوا عنكم ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ الإستسلام أي انقادوا لكم ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ بأخذ وقتل .

[٩١] - ﴿سَتَجِدُونََ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ هم ناس أتوا المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين ، فلما رجعوا كفروا ﴿كُلَّمَا رُزُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ دعوا الى الشرك ﴿أُزْكِسُوا﴾ انتكسوا ﴿فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ ولم يستسلموا لكم ﴿وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ عن قتالكم ﴿فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ صادفتموهم ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ حجة بينة على قتلهم وسيبهم لوضوح عدوانهم وكفرهم ، أو تسلطاً ظاهراً بالإذن لكم في قتلهم .

[٩٢] - ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ وما صح ، أو وما جاز له ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ بغير حق

(١) كذا في تفسير مجمع البيان وجوامع الجامع وتفسير الكشاف وتفسير البيضاوي ، ولكن في النسخ التي بأيدينا : هلال بن عويمر الاسلمي .

(٢) في «ج» : بنو مدحج .

(٣) وهي الآية الخامسة من سورة التوبة .

في حال من الأحوال، أو لعله من العلل ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ إِلَّا مَخْطَأً، أو إِلَّا لِلخَطَأِ، أو إِلَّا قَتْلًا خَطَأً<sup>(١)</sup> أو أريد به النهي، والاستثناء منقطع، أي: لا يقتله لكن قتله خطأ جزاؤه ما يذكر. والخطئ: أن لا يقصد بفعله قتله. نزلت في «عياش ابن ابي ربيعة» أخي «أبي جهل» لأمه، قتل «حارث بن زيد» ولم يعلم بإسلامه ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي فعلية أو فالواجب في ماله اعتاق نسمة ﴿مُؤْمِنَةٍ﴾ مسلمة ولو حكماً، فتجزئ الصغيرة في الأظهر ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ مؤداة من العاقلة الى ورثته ﴿إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ يتصدقوا عليهم بالدية بأن يعفوا عنها. استثناء من وجوب التسليم، أي يجب تسليمها إليهم إِلَّا حال تصدقهم أو زمانه، فهو حال أو ظرف ﴿فَإِنْ كَانَ الْقَتِيلُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ﴾ محاربين ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ولم يعلم قاتله إيمانه ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ فعلى قاتله الكفارة، ولادية لأهله، لأنهم [أهل]<sup>(٢)</sup> حرب ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ عهد ﴿فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ تلزم عاقلة قاتله ﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ يلزم قاتله كفارة.

قيل: المراد كون القاتل مؤمناً للسوق وللکفارة، ولكن تعطى ديته لورثته المسلمين خاصة.<sup>(٣)</sup>

وقيل: أريد به الكافر، ولزوم الدية بسبب العهد<sup>(٤)</sup> ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ رَقَبَةً لَفَقْدَهَا، أو فقد ما يحصلها به ﴿فَصِيَامٌ﴾ فعلية صيام ﴿شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ ويتحقق التابع بشهر ويوم من الثاني ﴿تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر أو مفعول له، أي قبل توبتكم بالكفارة

(١) في «ب»: أو الأتالاً خطأ، وفي «د»: الأ مخطئاً أو الأ قتلاً خطأ.

(٢) الزيادة اقتضاها السياق.

(٣) قاله ابراهيم والحسن بنظر تفسير التبيان ٣: ٢٩٢.

(٤) قاله ابن عباس والزهرى والشعبي وإبراهيم النخعي وقتادة وابن زيد - كما في تفسير التبيان

قبولاً، أو شرع ذلك للتوبة، أي لقبولها، من «تاب الله» أي قبل التوبة.  
 قيل التوبة في الخطأ لترك التحرز. وفيه أنه لم يكلف به، وقيل: أريد بالتوبة:  
 التخفيف بالصيام بدل الرقبة كـ «علم ان لن تحصوه فتاب عليكم»<sup>(١)</sup> ﴿وَكَانَ اللَّهُ  
 عَلِيمًا﴾ بخلقه ﴿حَكِيمًا﴾ في تدبيره.  
 [٩٣] - ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ قاصداً عالماً بإيمانه ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا  
 فِيهَا﴾ أن لم يتب، أو يعفو الله عنه، وأوّل بمستحلّه، كما فسر «عكرمة» وجماعة  
 المتعمد بالمستحل لقتله.

وعن الصادق عليه السلام: «هو أن يقتله على دينه» ويعضده أنه نزل في «مقيس بن  
 ضبابة» وجد أخاه قتيلاً في بني النجار، ولم يظهر قاتله، فأمرهم النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم بدفع ديتة اليه، فأخذها ثم حمل على مسلم فقتله ورجع الى مكة مرتداً، أو بأن  
 هذا جزاؤه إن جوزي، وخلف الوعيد حسن ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾.<sup>(٢)</sup>  
 أو كنى بالخلود عن طول المكث؛ إذ قام الدليل على انقطاع عذاب عصاة  
 المؤمنين ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ هدد قاتل المؤمن بأبلغ  
 تهديد، وتوعد بعقوبات كل واحدة منها كافية في الدلالة على عظم جرمه.

[٩٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ سافرتم للغزو ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا﴾  
 وقرأ «حمزة» والكسائي: «فتبينوا»<sup>(٣)</sup> أي فاطلبوا بيان الأمر أو ثباته، ولا تعجلوا فيه  
 ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ حياكم بتحية الإسلام، أو استسلم - كقراءة  
 «نافع» و«ابن عامر» و«حمزة» بحذف الالف -<sup>(٤)</sup> ﴿لَسْتُ مُؤْمِنًا﴾ وإنما قلت ذلك تقيةً  
 فتقتلونهم ﴿تَبْتَغُونَ﴾ بذلك ﴿عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ حطامها النافذ وهو ماله ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ

(١) سورة المزمل: ٢٠/٧٣.

(٢) هذه السورة / ٤٨ و ١١٦.

(٣) حجة القراءات: ٢٠٩.

مَعَانِمَ كَثِيرَةً ﴿١﴾ تغنيكم عن قتل مثله لما له ﴿كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي أول دخولكم في الإسلام تفوهمتم بالشهادة فعصمتم بها دماءكم وأموالكم ولم تعلم بواطنكم ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بالاستقامة والإشتهار بالإيمان ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ كرر تأكيداً، أي لا تبادروا الى قتل من دخل في الإسلام ظناً بأنه دخل فيه تقية، وافعلوا به كما فعل بكم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ عالماً فاحتاطوا في القتل .

قيل : غزت سرية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل «فدك» فهربوا، وبقي «مرداس» لإسلامه وانحاز بغنمه الى جبل فتلاحقوا، فنزل وقال : السلام عليكم، لا إله إلا محمد رسول الله ، فقتله «أسامة» واستاق غنمه، فنزلت .<sup>(١)</sup>

[٩٥] - ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عن الجهاد ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حال ﴿غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾ من مرض أو عمى أو زمانة ونحوها بالرفع صفة لـ «القاعدون» إذ لم يعينوا، ونصبه «نافع» و«الكسائي» على الحال أو الإستثناء .<sup>(٢)</sup>

قيل : نزلت بدون «غير أولي الضرر»، فقال «ابن أم مكتوم» فكيف وأنا اعمى . فغشي النبي صلى الله عليه وآله وسلم الوحي فقال : اكتب «لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر»<sup>(٣)</sup> ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ وفيه ترغيب للقاعد في الجهاد بالإعلام بما بين الفريقين من التفاوت ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ جملة موضحة لما نفى من استواء المجاهدين والقاعدين غير أولي الضرر ﴿دَرَجَةً﴾ نصب بنزع الخافض أي بدرجة، أو على المصدر لوقوعه موقع تفضيله ﴿وَكُلًّا﴾ من المجاهدين والقاعدين ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ المثوبة الحسنى وهي الجنة ؛ لحسن نيتهم وإن فضل المجاهدون بالعمل

(١) تفسير البضاوي ٢/ ١٠٩.

(٢) حجة القراءات : ٢١٠.

(٣) قاله زيد بن ثابت - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٩٦ - .

﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ نصب على المصدر لأن «فضل» بمعنى أجر.

[٩٦]- ﴿دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ إبدال من «أجراً» ويجوز نصب «درجات» على المصدر أي فضلهم تفضيلات و«أجراً» حال عنها، تقدمتها لتكثيرها «ومغفرة ورحمة» على المصدر بتقدير فعلهما. كرر تفضيلهم لزيادة الترغيب في الجهاد.

وقيل: «الدرجة» ما حوّلوا في الدنيا من الغنيمة والثناء، و«الدرجات» مالهم في الآخرة<sup>(١)</sup> وقيل: القاعدون الأول: الإضرء، والثاني: المأذون لهم بالعودة إكتفاء بغيرهم.<sup>(٢)</sup>

وقيل: المجاهدون الأول: من جاهد الكفار، والآخر: من جاهد نفسه كما سماه صلى الله عليه وآله وسلم: الجهاد الأكبر<sup>(٣)</sup> ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لعباده ﴿رَحِيمًا﴾ بهم.

[٩٧]- ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمْ﴾ ماض أو مضارع أي قبضت أو تقبض أرواحهم ﴿الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في حال ظلمهم بالمقام مع الكفرة وترك الهجرة. وهم ناس من «مكة» اسلموا ولم يهاجروا ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة توبيخاً لهم ﴿فِيمَ﴾ في أي شيء ﴿كُنْتُمْ﴾ من أمر دينكم؟ ﴿قَالُوا﴾ اعتذاراً: ﴿كُنَّا مُسْتَظْفِعِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ عجزوا عن الهجرة أو إقامة الدين ﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة ردّاً لإعتذارهم: ﴿أَلَمْ نَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ إلى بلد آخر، كمن هاجر إلى المدينة أو الحبشة ﴿قَالُوا﴾ ماؤاهم جهنم ﴿خبر «إِنَّ» والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط. و«قَالُوا» كُنْتُمْ حال من «الملائكة» بتقدير «قد» أو الخبر «قالوا» بتقدير عائد أي قالوا لهم ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ هي، ودلت على وجوب الهجرة عن بلد لا يتمكن فيه من

(١) قاله ابو علي الجبائي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٩٧-.

(٢) جوامع الجامع ١: ٢٨١ وتفسير الكشاف ١: ٥٥٦.

(٣) تفسير البهاري ٢: ١١١.

إقامة الدين .

[٩٨] - ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ﴾ منقطع ، إذ لم يدخلوا في «اولئك» ﴿وَالْوِلْدَانِ﴾ الصبيان . ذكروا مبالغة ، أو المماليك ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ صفة «المستضعفين» إذ لم يعينوا ، أو حال عنهم أي لا يجدون أسباب الهجرة لعجزهم ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ لا يعرفون طريقاً الى دار الهجرة .  
وعن الباقر عليه السلام : «لا يهتدون حيلة الى الكفر فيكفروا ، ولا سبيلاً الى الإيمان فيؤمنوا» .<sup>(١)</sup>

وعنه أيضاً : «لا يستطيعون حيلة الى الإيمان ولا يكفرون» .<sup>(٢)</sup>

[٩٩] - ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ﴾ ذكر العفو وكلمة الإطماع إشعاراً بخاطر ترك الجهاد ، حتى أن المضطر من حقه ان لا يقطع بالعفو فكيف غيره ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ .

[١٠٠] - ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافَعًا كَثِيرًا﴾ متحولاً من الرِّغَام ، أي ؛ التراب ، أو طريقاً يراغم بسلوكه قومه ، أي يهاجرهم على رغم أنوفهم من الرغام أيضاً ﴿وَسَعَةً﴾ في الرزق ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ﴾ في الطريق كما وقع لـ «جندب بن ضمرة» هاجر الى المدينة محمولاً على سرير ، فأشرف على الموت<sup>(٣)</sup> في «التنعيم» فصَفَّقَ يمينه على شماله ، وقال : «اللهم هذه لك وهذه لرسولك ، ابايعك على ما بايعك عليه رسولك» فمات ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ﴾ وجب ثوابه ﴿عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ .

[١٠١] - ﴿وَإِذَا صَرَبْتُمْ﴾ سافرتم ﴿فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنْ

(١) معاني الاخبار : ٢٠١ الحديث (٤) .

(٢) تفسير البرهان ١ : ٤٠٦ الحديث (٥) .

(٣) في «ط» فادركه الموت .

الصَّلَاةُ ﴿الرَّابِعَةُ رَكَعَتَيْنِ، وَهُوَ صِفَةٌ مَحْذُوفٌ أَيْ شَيْئاً مِنَ الصَّلَاةِ، أَوْ مَفْعُولٌ «تَقْصِرُوا» بِزِيَادَةِ «مَنْ» فَالسَّفَرُ شَرْطٌ لِلْقَصْرِ. وَظَاهِرُ نَفْيِ الْجَنَاحِ أَنَّهُ رَخْصَةٌ، وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ، وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ عَزِيمَةٌ، وَعَلَيْهِ أَصْحَابُنَا لِاجْتِمَاعِهِمْ وَنُصُوصِ اثْمَتِهِمْ عَلَيْهِمُ التَّلَامُ وَأَخْبَارُ عَامِيَّةٍ، وَلَا يَنَافِيهِ نَفْيُ الْجَنَاحِ كَمَا فِي ﴿فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾<sup>(١)</sup>.

وَأَقْلَ سَفَرٍ يَقْصُرُ فِيهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ سِتَّةُ بَرَدٍ<sup>(٢)</sup> وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ أَرْبَعٌ. وَعِنْدَنَا بِرِيدَانٍ. وَفِي بَعْضِ أَخْبَارِنَا بِرِيدٌ ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يَتَعَرَّضُوا لَكُمْ بِمَكْرِهِ. شَرْطٌ بِاعْتِبَارِ الْغَالِبِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَلَا مَفْهُومَ لَهُ، وَلِثُبُوتِ الْقَصْرِ فِي الْأَمْنِ بِالْاجْتِمَاعِ وَالْأَخْبَارِ. نَعَمْ الْخَوْفُ مُوجِبٌ لَهُ أَيْضاً فَالشَّرْطُ أَحَدُ الْأُمُورِ ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ بَيْنَ الْعِدَاةِ.

[١٠٢] - ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ فِي الْخَائِفِينَ. وَتَشَبُّثٌ بِمَفْهُومِهِ مِنْ خَصِّ ذَلِكَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَرَدَّ بَثُوتِ الْعُمُومِ بِاجْتِمَاعِنَا وَدَلِيلِ التَّأْسِي، وَإِنْ حَكَمَ الْأَثْمَةُ حَكَمَهُ ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ بِأَنْ تَأْتِيَهُمْ ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ يَصَلُّونَ وَتَكُونُ طَائِفَةٌ تَجَاهُ الْعَدُوَّ ﴿وَلْيَأْخُذُوا﴾ أَيْ الْمَصَلُّونَ ﴿أَسْلِحَتَهُمْ﴾ مِمَّا لَا يَشْغُلُ عَنِ الصَّلَاةِ كَالسِّيفِ وَنَحْوِهِ ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ صَلُّوا ﴿فَلْيَكُونُوا﴾ أَيْ غَيْرَ الْمَصَلِّينَ ﴿مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ يَحْرُسُونَكُمْ حَتَّى تَوْذُوا الصَّلَاةَ كُلَّهَا جَمَاعَةً - كَصَلَاةِ «بَطْنِ النَّخْلِ»<sup>(٣)</sup>. أَوْ تَجْمَعُوا فِي رَكَعَةٍ وَيَنْفَرْدُوا وَيَتِمُّوا الرُّكْعَةَ الْأُخْرَى، - وَأَنْتَ قَائِمٌ مُنْتَظِرٌ - كَصَلَاةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ<sup>(٤)</sup>.

(١) سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٥٨/٢.

(٢) الْبَرْدُ: جَمْعُ بَرِيدٍ، وَهُوَ أَرْبَعَةُ فَرَاسِخٍ أَوْ اثْنَا عَشَرَ مَيْلًا أَوْ مَا بَيْنَ الْمَنْزِلَيْنِ.

(٣) أَيِ: صَلَاةِ النَّبِيِّ فِي مَحَلٍّ اسْمُهُ بَطْنُ النَّخْلِ - انْظُرْ تَفْسِيرَ الْبَيْضَاوِيِّ ١١٣: ٢.

(٤) أَيِ: صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْبِ ذَاتِ الرِّقَاعِ.

والضمير في «فليكونوا» لمصلين، أي: فليصبروا بعد فراغهم من الصلاة من ورائكم مكان غير المصلين ﴿وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا﴾ لاشتغالهم بحراسة المصلين ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ﴾ بصلاة مستأنفة، هي لك نافلة ولهم فريضة، أو بتمتة صلاتك بالأولى على ما مر من الإحتمالين ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ جعل الحذر وهو التحرز آلة يعتصم بها الغازي فجمع بينه وبين الأسلحة في الأخذ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغَفَّلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ﴾ أي تمنوا أن يجدوا منكم غرة في الصلاة ﴿فَيَمِيلُونَ﴾ يحملون ﴿عَلَيْكُمْ مِثْلَهُ﴾ حملة ﴿وَاحِدَةً﴾ وهو علة الأمر بأخذ السلاح ﴿وَلَا جُنَاحَ﴾ ولا حرج ﴿عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ فلا تأخذوها. وهذا يفيد أن الأمر بأخذها للوجوب لا للندب ﴿وَأَخْذُوا حِذْرَكُمْ﴾ واحترزوا إذ ذاك من عدوكم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَدَدٌ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أمرهم بالحزم قد يوهمهم انه لضعفهم وغلبة الكفار، فأزيل الوهم بوعدهم أن الله تعالى يهين عدوهم وينصرهم عليه ليقوي قلوبهم.

[١٠٣] - ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ فرغتم منها ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتسبيح ونحوه ﴿قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ﴾ مضطجعين أي في كل حال، أو إذا أردتم فعل الصلاة حال الخوف فصلوا كيفما أمكن قياماً مقارعين، وقعوداً مرامين، وعلى جنوبكم مشخين<sup>(١)</sup> ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ بالأمن ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ﴾ فادوها بحدودها وشرائطها، أو أتموها ولا تقصروها ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا﴾ فرضاً ﴿مَوْقُوتًا﴾ مدوداً بأوقات لا يجوز إخراجها عنها، وهذا يؤذن بأنه أريد بالذكر الصلاة.

[١٠٤] - ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ ولا تضعفوا ﴿فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ في طلب الكفار بالقتال ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ﴾ أي ليس ما تجدون من ألم القتال مختصاً بكم، إنما هو مشترك بينكم وبينهم وهم يصبرون عليه ﴿وَتَرْجُونَ﴾ أنتم ﴿مِنْ

(١) انحن: انقل بالجرّاح.



الله من النصر والشواب عليه ﴿مَالًا يَرْجُونَ﴾ هم ، فأنتم أولى بالصبر عليه والرغبة فيه . نزلت في بدر الصغرى ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بخلقه ﴿حَكِيمًا﴾ في تدبيره .

[١٠٥] - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ .

سرق «أبو طعمة بن ابيرق» درعاً وخبأها عند يهودي ، فوجدت عند ، فقال دفعها إلي «أبو طعمة» فانطلق قومه «بنو ظفر» الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسألوه أن يجادل عنه ويبريه ، فهم أن يفعل فنزلت . ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ﴾ لأجلهم ﴿خَصِيمًا﴾ للبراء .

[١٠٦] - ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ مما هممت به ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ للمستغفرين

﴿رَجِيمًا﴾ بهم .

[١٠٧] - ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يخونونها بالمعصية ، إذ

وبال خيانتهم عليها . والضمير لـ «أبي طعمة» وأمثاله ، أو : له ولقومه إذ نصره وبرأوه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ كثير الخيانة والإثم مصراً عليهما .

[١٠٨] - ﴿يَسْتَخْفُونَ﴾ يستترون ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ حياءً وخوفاً ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ﴾

ولا يستحيون ﴿مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ عالم بهم ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾ يدبّرون ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ من الحلف الكاذب وشهادة الزور ورمي البريء ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ عليمًا .

[١٠٩] - ﴿هَا أَنْتُمْ﴾ مبتدأ ﴿هَؤُلَاءِ﴾ خبره ﴿جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾

جملة تبين كون «أولاء» خبراً ، أو صلة إن جعل موصولاً ﴿فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ حافظاً من عذاب الله .

[١١٠] - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ ذنباً يسوء به غيره ، أو صغيرة ، أو ما دون الشرك

﴿أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ﴾ بذنب لا يتعداه الى غيره ، أو كبيرة ، أو الشرك ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾

يتب ﴿يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا﴾ لذنوبه ﴿رَجِيمًا﴾ به .

[١١١] - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ ذنباً ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ لا يتعدى ضرره

الى غيره ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بكسبه ﴿حَكِيمًا﴾ في عقابه .

[١١٢] - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ صغيرة، أو ما لا يتعمده ﴿أَوْ إِنَّمَا﴾ كبيرة<sup>(١)</sup>

أو ما تعمله ﴿ثُمَّ يَرَمْ يَه بَرِيًّا﴾ كرمى أبي طعمة اليهودي ﴿فَقَدْ اخْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾ برميه البريء ﴿وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ بيناً بكسبه .

[١١٣] - ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ بالنبوة أو الطافه ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ بالعصمة ، أو

إعلامك سرهم بالوحي ﴿لَهَمَّتْ﴾ اضمرت ﴿طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ من بني ظفر ﴿أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ عن الحكم بالحق . ولم يرد نفي همهم بل نفي تأثيره فيه ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ لعود وبالهم عليهم ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ﴾ لأن الله عاصمك ومسددك ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ في محل المصدر أي شيئاً من الضرر ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ القرآن والأحكام ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من الشرائع وخفيات الأمور ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ إذ ختم بك النبوة .

[١١٤] - ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ من تناجيهم ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ إلا

نجوى من أمر . أو منقطع ، أي : ولكن من أمر ؛ ففي نجواه الخير ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ عمل بر أو قرض ، أو إغاثة ملهوف ، أو صدقة تطوع ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ تأليف بينهم بالمودة ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿إِنْتَعَاءً﴾ طلب ﴿مَرْضَاتٍ لِلَّهِ﴾ لا لغرض دنيوي ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ وقرأ «حمزة» و«أبو عمرو» بالياء<sup>(٢)</sup> ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يحتقر في جنبه ما فات من أعراض الدنيا .

[١١٥] - ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ يخالفه من الشق ، إذ مخالفه في شق غير شقه

﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ ظهر له الحق بالدلائل ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذي هم عليه من الدين ﴿نُؤْلِي مَا نُوَلِّي﴾ نجعله والياً لما تولى من الضلال ، ونخلي

(١) هكذا وردت الصفة «كبيرة» مؤنثة في تفسير البيضاوي ١١٥: ٢ .

(٢) حجة القراءات : ٢١١ .

بينه وبينه ﴿وَنُضِّلِهِ جَهَنَّمَ﴾ وندخله فيها ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ هي . واحتج به على حجية الإجماع ، وفيه بحث .

[١١٦] - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ كرر تأكيداً ، أو لقصة «ابن طعمة» ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق إذ الشرك أبعد أنواع الضلال عنه .

[١١٧] - ﴿إِنْ يَدْعُونَ﴾ ما يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ دون الله ﴿إِلَّا إِنَانَا﴾ اصناماً مؤنثة كاللات والعزى و«مناة» . كان لكل حي صنم يعبدونه ، ويسمونه انثى بني فلان ، أو : إلآ جمادات لأن الجمادات تؤنث .

أو : إلآ ملائكة ؛ لقولهم : «الملائكة بنات الله» ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾ وما يعبدون بعبادتها ﴿إِلَّا شَيْطَانًا﴾ لطاعتهم له فيها ﴿مَرِيدًا﴾ عاتياً خارجاً عن الطاعة .

[١١٨] - ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ طرده عن رحمته ، صفة ثانية ﴿وَقَالَ﴾ عطف عليه ، أي : شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنه وقوله ﴿لَا تَخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ مقطوعاً فرضته لنفسه من قولهم : «فرض له في العطاء» فكل من أطاعه فهو من نصيبه .

[١١٩] - ﴿وَلَا ضَلَّتْهُمْ﴾ عن الحق بالوسوسة ﴿وَلَا مَنِيَّتْهُمْ﴾ الأمانى الكاذبة كطول العمر ، وأن لا بعث ولا حساب ﴿وَلَا مَرَنَتْهُمْ فَلْيَسْكُنْ﴾ فليقطعن أو يشققن ﴿ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ لتحريم ما أحل الله وقد فعلوه بالبحائر والسواحب ﴿وَلَا مَرَنَتْهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ دينه ، بتحريم ما أحل وتحليل ما حرم أوفق عين الحامي وإخصاء العبيد أو الوشم . ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بإيثار طاعته على طاعة الله ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ إذ استبدل الجنة بالنار .

[١٢٠] - ﴿يَعْدُهُمْ﴾ الشيطان الأكاذيب ﴿وَيُمْنِيهِمْ﴾ الأباطيل ﴿وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ هو إيهام النفع فيما فيه ضرر .

[١٢١] - ﴿أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَحْدُونَ عَنْهَا مَحِيضًا﴾ معدلاً من «حاص»

أي عدل و«عنها» حال عنه ، لا صلة له .

[١٢٢] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الأنهارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدُ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكّد لنفسه لأنّ مضمون الجملة قبله وعد ﴿حَقًّا﴾ أي حقّ ذلك حقاً ، مصدر مؤكّد لغيره ﴿وَمَنْ﴾ أي : لا أحد ﴿أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ قولاً تمييز ، والجملة مؤكّدة ، والآية تضمنت معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقراءه بوعد الله الصادق لأوليائه ، وبلغ في توكيده ترغيباً في نيله .

[١٢٣] - ﴿لَيْسَ﴾ ما وعد الله من الثواب ينال ﴿بِأَمَانَتِكُمْ﴾ أيها المسلمون ﴿وَلَا

أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ بل بالعمل الصالح ، أو : ليس الإيمان بالتمني ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل .

قيل : تفاخر المسلمون وأهل الكتاب ، فقال أهل الكتاب : نبينا وكتابنا قبل نبيكم وكتابكم ، ونحن أولى بالله منكم .

وقال المسلمون : نحن أولى منكم ، نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فتزلت .<sup>(١)</sup>

وقيل : الخطاب للمشرّكين أي ليس الأمر بامانيكم أن لا جنة ولا نار ، ولا أمانني أهل الكتاب أنه ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾<sup>(٢)</sup> ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ آجلاً أو عاجلاً بالآلام والمصائب ما لم يتب أو يعفو الله عنه بفضله ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إذا جاوز موالاته ونصرته ﴿وَلِيًّا﴾ يحميه ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينجيه من العذاب .

[١٢٤] - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ﴾ شيئاً ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أو بعضها ، وهو ما في وسعه

وكلف به ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نُنْثَى﴾ حال من المستكن في «يَعْمَلْ» و«مِنْ» بيانية ، أو من «الصالحات» ، و«مِنْ» ابتدائية ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ حال ، لبيان أن الطاعة لا تنفع بدونه

(١) قاله قتادة والضحاك - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١١٤ .

(٢) قاله مجاهد وابن زيد - كما في تفسير التبيان ٣: ٤٣٧ ، والآية من سورة البقرة: ١١١/٢ .

﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ وبناءه «ابن كثير» و«أبو عمرو» للمفعول<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَفِيرًا﴾ بنقص شيء من أجرهم ويعلم منه أنه لا يزداد في عقاب المجرم، ولذلك اكتفى بذكره عقيب الثواب.

[١٢٥] - ﴿وَمَنْ﴾ أي: لا أحد ﴿أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ اسلم نفسه أو أخلص قلبه ﴿لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ قولاً وعملاً، أو موحدٌ ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الموافقة لملة الإسلام ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً عن الأديان. حال من المتبع، أو الملة، أو إبراهيم ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله.

والخلة من الخلال؛ وهو: الود أو من الخلل إذ كل من الخليين يسدّ خلل الآخر، أو: من الخلة بمعنى الخصلة لتوافقهما في الخلال. والجملة اعتراضية تفيد الترغيب في اتباع ملته.

[١٢٦] - ﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ علماً وقدرة.

[١٢٧] - ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾ يطلبون منك الفتوى ﴿فِي النِّسَاءِ﴾ في ميراثهنّ ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ يبين لكم حكمه ﴿فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ عطف على اسم الله، أي: الله يفتيكم وما في القرآن من آية الموارث يفتيكم كقولك: نفعني زيد وعلمه أو «ما يتلى عليكم» مبتدأ، خبره «في الكتاب» ويراد به اللوح المحفوظ.

والجملة معترضة لتعظيم المتلوّ عليهم ﴿فِي يَتَامَى النِّسَاءِ﴾ صلة «يتلى» ان عطف «ما يتلى» على ما قبله، وإلاّ فبدل من «فيهن» والإضافة بمعنى «من» ﴿الَّتَاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ﴾ فرض ﴿لَهُنَّ﴾ من الميراث ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ﴾ في أن، أو: عن أن ﴿تَكْفَحُوهُنَّ﴾ كان الرجل منهم يضمّ اليتيمة، فإن كانت جميلة تزوجها وأكل مالها،

وإلا عضلها ليرثها. والواو للعطف أو الحال ﴿وَالْمَسْتَضَعْفَيْنِ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ الصبيان عطف على «يتامى النساء» وكانوا لا يورثونهم كالنساء ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل في حقوقهم، عطف عليه أيضاً، أو: منصوب بتقدير فعل، أي: ويأمركم أن تقوموا ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ في أمر هؤلاء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ فلا يضيعه.

[١٢٨] - ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ﴾ فاعل فعل يفسره ﴿خَافَتْ﴾ علمت أو توقعت ﴿مِنْ بَعْلِهَا﴾ لأمارات ظهرت لها ﴿نُشُوزًا﴾ ترفعاً عنها بمنع حقوقها كراهة لها ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ بتقليل محادثتها وموانستها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا﴾ يتصالحا ﴿بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ بأن تهب له بعض القسم، أو المهر، أو غيره فتستعطفه به، هكذا فسر. وفيه لزوم إباحة الأخذ بفعل الواجب وترك الحرام. ويمكن حمله على ترك بعض الأمور المتعارفة بين الزوجين من التلطف والمودة زيادة على الوجوب.

وقرأ الكوفيون: «أن يصلحا» من أصلح بين الخصمين، وحينئذ جاز كون «صلحاً» مفعولاً به و«بينهما» ظرف أو حال منه، وكونه مصدراً كالقراءة الأولى ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ من الفرقة أو من النشوز<sup>(١)</sup> والإعراض، أو: من الخصومة، أو: خير من الخيور، كما أن الخصومة شر من الشرور؛ فلا يراد التفضيل، وهو اعتراض، وكذا ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ جبلت عليه وجعل حاضراً لها لا ينفك عنها فلا تكاد المرأة تسمح بنصيبها من زوجها ولا الرجل يسمح بإساکها على ما ينبغي إذا كرهها ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا الْعَشْرَةَ﴾ العشرة ﴿وَتَتَّقُوا﴾ النشوز والإعراض ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيبيكم عليه.

[١٢٩] - ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ بحيث لا يقع ميل قلبي أصلاً، ولذلك كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقسم بين نساءه فيعدل ويقول: «هذا قسمي»<sup>(٢)</sup>

(١) في «ط»: من الفرقة ومن النشوز.

(٢) في «ب» و«ج»: هذه قسمتي.

فِيمَا أَمَلَكُ فَلَا تَأْخُذْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمَلُكَ<sup>(١)</sup> ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ عَلَى ذَلِكَ فَلَا تَكْلَفُونَ مِنْهُ إِلَّا مَا تَسْتَطِيعُونَ ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ فَلَا تَجُورُوا عَلَى الْمَرْغُوبِ عَنْهَا كُلِّ الْجُورِ بَتَرَكِ الْمُسْتَطَاعِ ﴿فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ الَّتِي لَيْسَتْ بِأَيِّمٍ وَلَا ذَاتَ بَعْلٍ ﴿وَإِنْ تُضْلِحُوا﴾ بَتَرَكِ الْمِيلِ ﴿وَتَتَّقُوا﴾ اللَّهُ فِيهِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ فَيَغْفِرُ لَكُمْ مَا سَلَفَ مِنْ مِيعَاتِكُمْ.

[١٣٠] - ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا﴾ أَيُّ الزَّوْجَانِ بِالطَّلَاقِ ﴿يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا﴾ مِنْهُمَا عَنِ الْآخَرِ بِبَدَلٍ أَوْ غَيْرِهِ ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾ غِنَاهُ وَاقْتِدَارُهُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا﴾ غِنًى مُقْتَدِرًا ﴿حَكِيمًا﴾ فِي تَدْبِيرِهِ.

[١٣١] - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تَقْرِيرٌ لِكَمَالِ<sup>(٢)</sup> سَعَتِهِ وَقُدْرَتِهِ ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ جَنَسَهُ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ«وَصَّيْنَا» أَوْ بِ«أُوتُوا» ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ وَوَصَّيْنَاكُمْ ﴿أَنْ﴾ بَانَ، أَوْ: أَيُّ ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أَطِيعُوهُ وَلَا تَعْصُوهُ ﴿وَإِنْ﴾ أَيُّ: وَقَلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ إِنْ ﴿تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مَلَكًا وَخَلْقًا؛ فَلَا يَضُرُّهُ كُفْرُكُمْ كَمَا لَا تَنْفَعُهُ تَقْوَاكُمْ، وَإِنَّمَا وَصَّاكُمْ رَحْمَةً بِكُمْ ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ عَنِ خَلْقِهِ وَطَاعَتِهِمْ ﴿حَمِيدًا﴾ مُسْتَحَقًّا لِلْحَمْدِ.

[١٣٢] - ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذَكَرَ ثَلَاثًا؛ تَقْرِيرًا لَغِنَاهُ وَاسْتِحْقَاقَهُ الْحَمْدَ لِحَاجَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهِ وَانْعَامِهِ عَلَيْهِمْ بِإِصْنَافِ النِّعَمِ ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حَافِظًا وَمُدَبِّرًا لَخَلْقِهِ.

[١٣٣] - ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يَعْدِمُكُمْ ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ وَيُوجِدُ قَوْمًا آخَرِينَ بَدَلَكُمْ، أَوْ خَلْقًا آخَرِينَ بَدَلِ الْإِنْسِ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ﴾ عَلَى الْإِعْدَامِ وَالْإِبْجَادِ ﴿قَدِيرًا﴾ بَلِغُ الْقُدْرَةِ وَهُوَ تَقْرِيرٌ لِقُدْرَتِهِ، وَتَخْوِيفٌ لِمَنْ خَالَفَ أَمْرَهُ.

(١) رَوَاهُ الْبَيْضاوِيُّ ذَيْلَ تَفْسِيرِهِ لِلآيَةِ.

(٢) فِي «ب»: تَقْدِيرًا لِكَمَالِ.

وقيل: الخطاب لمن عادى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أي: إن يشأ يمتكم ويأت بناس آخرين يوالونه<sup>(١)</sup> قيل: لما نزلت، ضرب [الرسول]<sup>(٢)</sup> صلى الله عليه وآله وسلم يده على ظهر سلمان قال: «هم قوم هذا»<sup>(٣)</sup>.

[١٣٤] - ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ﴾ بجهاده ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ الغنيمة ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ لمن أراداه فلم يطلب أحسهما، وهلا طلبهما أو طلب الأشرف بإخلاصه له فينالهما معاً ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ عالماً بما يقصد بالأقوال والأعمال، فيجازي به.

[١٣٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ مجتهدين في إقامة العدل، ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ بالحق. خبر ثان، أو حال ﴿وَلَوْ﴾ كانت الشهادة ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ بأن تقرأوا عليها ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ ولو على والديكم وأقاربكم ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ المشهود عليه أو كل منه ومن المشهود له ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ فلا تمتنعوا من الشهادة عليهما أولهما محابة أو ترحماً ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ وانظر لهما؛ فلو لا أن الشهادة عليهما أو لهما مصلحة لما شرعها. والضمير لجنسي الفقير والغني المدلول عليهما بالمذكور، لا له؛ إلا لأفرد. ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ ارادة العدول عن الحق أو كراهة العدل بين الناس ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا﴾ تحرّفوا الشهادة وقرأ «ابن عامر» و«حمزة»: «وان تَلُوا»<sup>(٤)</sup> أي: وان وليتم إقامة الشهادة ﴿أَوْ تُعْرِضُوا﴾ عن اقامتها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيجازيكم به.

[١٣٦] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على الحقيقية أو نفاقاً أو الخطاب لمؤمني أهل

(١) نقله جوامع الجامع ١: ٢٩٣. ولم ينسبه.

(٢) ما بين المعقوفتين من «ب».

(٣) رواه ابوهريّة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم - كما في تفسير التبيان - ٣: ٣٥٢.

(٤) حجة القراءات: ٢١٥.



الكتاب كـ «ابن سلام» وأصحابه ، إذ قالوا يا رسول الله نؤمن بك وبكتابك وبموسى  
والتوراة وعزير ونكفر بما سواه ، فنزلت ﴿ءَامِنُوا﴾ اثبتوا على الإيمان أو اخلصوا فيه ،  
أو آمنوا إيماناً عاماً ﴿بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿الَّذِي نَزَّلَ﴾ منجماً ، وبناءه  
«الكوفيون» و«نافع» للفاعل<sup>(١)</sup> ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ﴾ أي جنسه ﴿الَّذِي أَنْزَلَ﴾  
جملة . وفيه القراءتان ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾  
بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي ومن يكفر بشيء من ذلك ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾  
ضَلَالاً يَبْعِدُهَا عن الحق .

[١٣٧] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هم اليهود ، آمنوا بموسى ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعبادة العجل  
﴿ثُمَّ ءَامَنُوا﴾ بعد ذلك ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بـ «عيسى» ﴿ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا﴾ بمحمد صلى الله عليه  
وآله وسلم ، أو المنافقون تكرر منهم الإرتداد سراً بعد إظهار الإيمان ، ثم اصرّوا على  
الكفر ﴿لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾ إذ يستبعد منهم التوبة والثبات عليها لتمرّتهم على  
الرّدة ، لا أنهم لو آمنوا بإخلاص لم يغفر لهم ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ الى الجنة أو لا  
يلطف بهم .

[١٣٨] - ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يفيد أن الآية في المنافقين ووضع  
«بشّر» موضع «خبر» تهكم بهم .

[١٣٩] - ﴿الَّذِينَ﴾ نصب أو رفع على الذم ﴿يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ﴾  
الْمُؤْمِنِينَ أَيْتَنُحُونَ﴾ أيطلبون ﴿عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾ القوة والمنعة بمولاتهم ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ﴾  
جَمِيعًا﴾ لا يعزّ إلا أوليائه .

[١٤٠] - ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ القرآن ، وبناءه «عاصم» للفاعل<sup>(٢)</sup> ﴿أَنْ﴾  
مخففة ، أي : إنه ﴿إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَاتِ اللهِ﴾ القرآن ﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ حالان من  
«الآيات» ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ مع الكفار والمستهزئين ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ﴾

غَيْرِهِ ﴿وَالْمَنْزِلَ عَلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ مَا نَزَلَ بِمَكَّةَ فِي «الْأَنْعَامِ»: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا . . . ﴿الْآيَةِ<sup>(١)</sup>﴾ «إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ﴾ فِي الْإِثْمِ لَقَدَرْتُمْ عَلَى الْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ، أَوْ فِي الْكُفْرِ لِرِضَاكُمْ بِذَلِكَ، وَكَانَ الَّذِينَ يَقَاعِدُونَ الْخَائِضِينَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْأَحْبَارِ هُمُ الْمُنَافِقُونَ ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ يَعْنِي الْقَاعِدِينَ وَالْمَقْعُودَ مَعَهُمْ .

[١٤١]- «الَّذِينَ» بَدَلَ مِنَ «الَّذِينَ يَتَخَذُونَ»، أَوْ صِفَةً لِلْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ، أَوْ ذَمٌّ مَنْصُوبٌ أَوْ مَرْفُوعٌ ﴿يَتَرَبَّصُونَ﴾ يَنْتَظِرُونَ ﴿بِكُمْ﴾ وَقَوَعٌ أَمْرٌ ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ مُجَاهِدِينَ، فَاعْطُونَا مِنَ الْغَنِيمَةِ ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ مِنَ الظَّفَرِ ﴿قَالُوا﴾ لَهُمْ ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ﴾ نَسْتَوْلِ ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وَنَقْدَرُ عَلَى قَتْلِكُمْ فَأَبْقَيْنَا عَلَيْكُمْ ﴿وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بِتَخْذِيلِهِمْ عَنْكُمْ وَإِفْشَاءِ أَسْرَارِهِمْ إِلَيْكُمْ فَاعْطُونَا مِمَّا أَصَبْتُمْ ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ بِالْحِجَّةِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

[١٤٢]- «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ فَسَّرَ فِي الْبَقَرَةِ<sup>(٢)</sup> ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ مُتَقَالِّينَ «يُرَاءُونَ النَّاسَ» فِي صَلَاتِهِمْ لِيَحْسِبُوهُمْ مُؤْمِنِينَ .

و«المراءات» مفاعلة من الرؤية إذ المرائي يري غيره عمله وهو يريه استحسانه، أَوْ بِمَعْنَى التَّفْعِيلِ كَنَعَمٍ وَنَاعِمٍ ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ بِالتَّسْبِيحِ وَنَحْوِهِ، أَوْ لَا يَصَلُّونَ ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إِذْ لَا يَفْعَلُونَهُ إِلَّا بِحُضْرَةٍ مِنْ يَرَاؤُونَهُ وَهُوَ قَلِيلٌ، أَوْ أَرِيدَ الذِّكْرُ فِي الصَّلَاةِ إِذْ لَا يَذْكُرُونَ فِيهَا غَيْرَ التَّكْبِيرِ وَمَا يَجْهَرُ بِهِ .

[١٤٣]- «مُذَبِّذِينَ» حَالٌ مِنْ وَאו «يُرَاءُونَ» مِثْلُ «وَلَا يَذْكُرُونَ» أَيِ يُرَاءُونَ وَنَهُمْ غَيْرُ

(١) سورة الأنعام ٦٨/٦ .

(٢) فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٩) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

ذاكرين، مذبذبين، أو ذم منصوب من الذبذبة وهي جعل الشيء مضطرباً، وأصله الذب بمعنى الطرد أي ذبذبهم الشيطان ﴿يَبِّنْ ذَلِكَ﴾ أي الإيمان والكفر، فهم مترددون بينهما ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ لا منسويين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين ﴿وَمَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ﴾ يمنعه اللطف بسوء اختياره ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الحق.

[١٤٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ كصنع المنافقين فتكونوا مثلهم ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ حجة بينة، إذ موالاتهم دليل النفاق، أو سبيلاً إلى عذابكم.

[١٤٥] - ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ﴾ الطبق. وسكن «الكوفيون» الرءاء<sup>(١)</sup> ﴿الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وهو قعرها، وسميت طبقاتها السبع دركات لأنها متدارك متتابعة، بعضها فوق بعض. وإنما استحقوا ذلك لضمهم إلى الكفر تمويهاً واستهزاء ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ ينقذهم منه.

[١٤٦] - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ من نفاقهم ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ نياتهم ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ وثقوا به ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ رفقاؤهم في الدارين ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيشاركونهم فيه.

[١٤٧] - ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ أيستجلب به نفعاً، أو يدفع به ضرراً؟! وهما مستحيلان عليه، وإنما يعاقب المسيء، لأن إساءته كالسبب للمرض له،<sup>(٢)</sup> فإذا زال بالإيمان والشكر تخلص من العذاب ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾ مثيباً يعطى الجزيل على القليل ﴿عَلِيمًا﴾ بما يستحقونه من الجزاء.

[١٤٨] - ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ إلا جهر من ظلم

(١) تفسير مجمع البيان ٣: ١٢٩.

(٢) في «ط»: لأن إساءته كالمرض له.

بأن يشكو ظالمه ويدعو عليه ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ للأقوال ﴿عَلِيمًا﴾ بالأعمال .  
[١٤٩] - ﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا﴾ تظهروا برًّا ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ تعملوه سرًّا ﴿أَوْ تَغْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ ظلم وهو المقصود . وذكر إبداء الخير وإخفاءه تسبب له بدليل ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ يكثر العفو عن الجناة مع قدرته على الانتقام فاقتدوا بسترته .

[١٥٠] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بالإيمان به دونهم ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ﴾ من الرسل ﴿وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ﴾ منهم ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي الإيمان والكفر ﴿سَبِيلًا﴾ طريقاً وسطاً .  
ولا واسطة بينهما إذ الكفر ببعض الرسل كفر بالله وبجميع الرسل ؛ ولذلك قال :

[١٥١] - ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ الكاملون في الكفر ﴿حَقًّا﴾ مصدر مؤكّد لغيره . أي حقّ ذلك حقّاً ، أو صفة مصدر الكافرين ، أي هم الذين كفروا كفراً حقّاً ثابتاً ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ لهم .

[١٥٢] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ وعموم «أحد» في سياق النفي سوّج دخول «بين» المقتضي للمتعدّد عليه ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ﴾ <sup>(١)</sup> وقرأ «حفص» بالياء <sup>(٢)</sup> ﴿أُجُورُهُمْ﴾ المستحقة بإيمانهم ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لزلّاتهم ﴿رَحِيمًا﴾ بهم بتفضله <sup>(٣)</sup> عليهم .

[١٥٣] - ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ الْيَهُودَ﴾ ﴿أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ قالوا : ان كنت صادقاً فاتنا بكتاب من السماء جملة ، كما أتى به موسى .

أو كتاباً مكتوباً من السماء كما كانت التوراة على الألواح ، أو كتاباً إلينا بأعياننا بأنك رسول الله ﴿فَقَدْ﴾ جواب شرط مقدر ، أي : فإن استكبرت ذلك ﴿سَأَلُوا مُوسَى

(١) في المصحف الشريف بقراءة حفص : «يؤتيهم» - كما سيشير اليه المؤلف - .

(٢) حجة القراءات : ٢١٨ .

(٣) في «ج» و«ط» : يتفضّل .

أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ ﴿ أَسَدَ هَذَا السُّؤَالِ لَهُمْ - وَهُوَ مِنْ آبَائِهِمْ - لِرِضَاهُمْ بِهِ وَمُضَاهَاتِهِمْ لَهُمْ فِي التَّعَنُّتِ ﴿ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً ﴾ عَيْنَانَا ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ نَارُ نَزَلَتْ فَأَهْلَكَتَهُمْ ﴿ بِظُلْمِهِمْ ﴾ بِسَبَبِ ظُلْمِهِمْ ، وَهُوَ سُؤَالُهُمُ الْمُسْتَحِيلِ ﴿ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ﴾ إِلَهًا ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ﴾ الْمَعْجَزَاتِ عَلَى أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴿ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ﴾ بِتَرْكِ اسْتِصْلَالِهِمْ ﴿ وَءَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ تَسْلُطًا ظَاهِرًا عَلَيْهِمْ ، إِذْ أَمَرَهُمْ بِقَتْلِ أَنْفُسِهِمْ تَوْبَةً فَأَطَاعُوهُ .

[١٥٤] - ﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ ﴾ الْجَبَلَ ﴿ بِمِيثَاقِهِمْ ﴾ بِسَبَبِ مِيثَاقِهِمْ لِيَخَافُوا فَلَا يَنْقُضُوهُ ﴿ وَقُلْنَا لَهُمْ ﴾ وَهُوَ مَطْلٌ عَلَيْهِمْ : ﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ مُنْحِنِينَ ﴿ وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ ﴾ بِأَخْذِ الْحِيتَانِ . وَفَتْحَ « وَرَشَ » « الْعَيْنِ » وَشَدَّدَ « الدَّالَّ » عَلَى أَنَّهُ « تَعْتَدُوا » فَادْغَمْتَ التَّاءَ فِي الدَّالِ <sup>(١)</sup> ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ وَثِيقًا عَلَى ذَلِكَ فَتَقْضُوهُ .

[١٥٥] - ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ ﴾ « مَا » زَائِدَةٌ ، وَالْبَاءُ لِلْسَّبِيَةِ ، تَعَلَّقَتْ بِمَحْذُوفٍ ، أَيْ فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا بِنَقْضِهِمْ ﴿ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ دَلَالُهُ عَلَى صِدْقِ رِسَالِهِ ﴿ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيًا حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ فِي أَكِنَّةٍ لَا تَعِي قَوْلَكَ ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ خَذَلَهَا وَمَنْعَهَا أَلْطَافَهُ ﴿ يَكْفُرُهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ مِنْهُمْ كـ « ابْنِ سَلَامٍ » وَأَصْحَابِهِ ، أَوْ إِلَّا إِيْمَانًا قَلِيلًا نَاقِصًا .

[١٥٦] - ﴿ وَيَكْفُرُهُمْ ﴾ بَعِيسَى ، عَطَفَ عَلَى « فِيمَا نَقْضُهُمْ » أَوْ عَلَى « يَكْفُرُهُمْ » ﴿ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴾ وَهُوَ رَمِيهَا بِالزُّنَا .

[١٥٧] - ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ بِزَعْمِهِمْ ، أَوْ قَالُوهُ اسْتِهْزَاءً ، أَوْ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ اللَّهِ لِمَدْحِهِ ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ قِيلَ : لَمَّا مَسَخَ اللَّهُ الَّذِينَ سَبَّوْا « عِيسَى » وَأُمَّهُ بِدَعَائِهِ ، اتَّفَقَتْ الْيَهُودُ عَلَى قَتْلِهِ ، فَأَخْبِرَهُ

الله بأنه يرفعه الى السماء، فقال لأصحابه: «أيكم يرضى أن يلقي عليه شبيه فيقتل، ويصلب، وله الجنة؟» فقام أحدهم فألقى الله عليه شبهه، فقتل، وصلب. <sup>(١)</sup>  
وقيل: دلّ عليه رجل كان ينافقه فألقى الله عليه شبهه، فأخذ وصلب، <sup>(٢)</sup> و«شبه» مسند الى «لهم» أو الى ضمير المقتول الدال عليه «إِنَّا قَتَلْنَا» ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ في «عيسى» فقال بعضهم: رفع الى السماء، وقال بعضهم: قتلناه، وقال بعضهم: صُلبَ النَّاسُوت وصعد اللاهوت وتردد آخرون فقال بعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا، وقال بعضهم: ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وان كان صاحبنا وأين عيسى؟ ﴿لَقِيَ شَكَّ مِنْهُ﴾ أريد بالشك ما يقابل العلم، ترجع أحد طرفيه أم لا ﴿مَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعُ الظَّنِّ﴾ استثناء منقطع ولكنهم يتبعون الظن ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ قتلًا يقيناً كما زعموا، أو متيقنين، أو هو تأكيد للنفي.

[١٥٨] - ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يقهر ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يدبر.

[١٥٩] - ﴿وَإِنْ﴾ وما ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أحد ﴿إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ بعيسى أنه عبد الله ورسوله ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أي الكتابي حين يعاين ولا ينفعه ايمانه. ويعضده أن قرىء: ﴿إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ﴾ - بضمّ النون - لأن أحداً بمعنى الجمع.

وهذا بعث لهم على معاجلة الإيمان به أو أنّ الإنفاع، أو قبل موت عيسى إذا نزل من السماء، فإنه ينزل في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، ويصلي خلف المهدي من آل محمد عليه السلام، وتكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام، وتقع الأمانة حتى ترتع السباع مع الأنعام، ويلبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى، ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ بكفر

(١) قاله قتادة، والسدي، ومجاهد، وابن اسحاق، وابن جريج - كما في تفسير التبيان ٣: ٢٨٢

وتفسير مجمع البيان ٣: ٣٦٦-١.

(٢) قاله بعض النصاري - كما في تفسير التبيان ٣: ٢٨٣.

اليهود به وغلز النصارى فيه .

[١٦٠] - ﴿فَظَلَمُوا﴾ فبسبب ظلم عظيم ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ هي ما في قوله: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا . . .﴾ الآية<sup>(١)</sup> ﴿وَبَصَدَّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أناساً، أو صداً ﴿كَثِيرًا﴾ .

[١٦١] - ﴿وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوْا وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ﴾ في التوراة . ويفيد ان النهي للتحريم ﴿وَأَكَلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ بالرشا ونحوها ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ .

[١٦٢] - ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ الثابتون في علم التوراة ﴿مِنْهُمْ﴾ كـ«ابن سلام» وأصحابه ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ من المهاجرين والأنصار . وخبر المبتدأ ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ نصب على المدح ، أو عطف على «ما انزل اليك» ويراد بهم الأنبياء أو الأئمة المعصومون ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ عطف على «الراسخون» أو مبتدأ ، والخبر: «اولئك» . ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الذين حازوا الإيمان بطرفيه ﴿أُولَئِكَ سَنُوْنِيهِمْ﴾ وقرأ «حمزة» بالياء<sup>(٢)</sup> ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ على إيمانهم وعملهم .

[١٦٣] - ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ احتجاج على المقترحين أن ينزل عليهم كتاباً ، بأن شأنه في الوحي كسائر الأنبياء ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ أولاده ﴿وَعِيسَى وَيُؤُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ خصّوا بالذكر مع دخولهم في النبيين تعظيماً لهم ﴿وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ مصدر، أو بمعنى مزبور وضّمه «حمزة» .<sup>(٣)</sup>

[١٦٤] - ﴿وَرُسُلًا﴾ نصب بمضمر في معنى «أوحينا» كأرسلنا ، أو بما فسرهُ ﴿قَدْ

(١) سورة الانعام: ١٤٦/٦ .

(٢-٣) حجة القراءات: ٢١٩ .

قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴿١٦٥﴾ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٦﴾ بلا واسطة .

[١٦٥] - ﴿رُسُلًا﴾ نصب على المدح ، أو بإضمار «أرسلنا» ﴿مُبَشِّرِينَ﴾ بالثواب للمطيع ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾ بالعقاب للعاصي ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقولوا : ﴿لولا أرسلت إلينا رسولا فاتبعت آياتك ونكون من المؤمنين﴾<sup>(١)</sup> و«اللام» متعلقة بـ«أرسلنا» مضمرا ، واسم كان «حجة» ، وخبرها «لناس» ، و«على الله» حال ، أو بالعكس ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يقهر ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يدبر .

[١٦٦] - ﴿لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ﴾ لما اقترحوا عليه إنزال كتاب واحتج عليهم بـ«إنا أوحينا» فكأنه قيل : انهم لا يشهدون ، ولكن الله يشهد ، أو أنهم قالوا : لا نشهد برسالتك فنزل لكن الله يشهد ، يثبتها ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من القرآن الدال بأعجازه على صدقك ﴿أَنْزَلَهُ﴾ متلبسا ﴿بِعِلْمِهِ﴾ بأنه معجز ، أو بأنك أهل لإنزاله إليك . والجملة كالبيان لما قبلها ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾ أيضا برسالتك ﴿وَكُفِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ بها بما نصبه من الدلائل عليها وإن لم يشهد غيره .

[١٦٧] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دين الإسلام ﴿قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ بعيدا عن طريق الحق لضمهم الى الضلال والإضلال .

[١٦٨] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ محمدا صلى الله عليه وآله وسلم بتكذيبه ، أو أعم من ذلك ، أي الذين جمعوا بين الكفر والظلم ، فالكفار مخاطبون بالفروع ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ﴾ يوم القيامة ﴿طَرِيقًا﴾ .

[١٦٩] - ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ الموصل اليها ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ حال مقدرة ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ هيبا .

[١٧٠] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾



أي واثقوا أمراً خيراً لكم مما أنتم فيه ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً؛ فلا يضركم كفرهم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً﴾ بخلقه ﴿حَكِيماً﴾ في تدبيره لهم .  
[١٧١] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ خطاب للفرقيين . غلت اليهود في حطّ «عيسى» حتى قالوا: «وَلَدَ لغير رَشْدَةٍ» <sup>(١)</sup> والنصارى في رفعه حتى عبده، أو للنصارى خاصة بدليل ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ من تنزيهه عن الشريك والولد ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا﴾ أوصلها ﴿إِلَى مَرْيَمَ﴾ وسمي كلمته لأنه وجد بكلمته ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ ذو روح اخترع من قدرته لا بتوسط ما هو كالعادة ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا﴾ الآلهة ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ الله، وعيسى، وأمه . ويعضده: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ <sup>(٢)</sup> .

أو الله ثلاثة أقانيم: الأب والابن وروح القدس - ان صحّ عنهم ذلك - ﴿إِنْ تَهْوَا﴾ عن التثليث وأتوا ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ منه وهو التوحيد ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ بالذات، لا شريك له، ولا ولد ولا صاحبة ﴿سُبْحَانَهُ﴾ استبحه تسييحاً من ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وذلك ينافي البنوة ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ قيماً ومدبراً وحافظاً لخلقه؛ فهو الغني عن أن يكون له ولد ليخلفه .

[١٧٢] - ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ لن يأنف، من نكفت الدمع نحيته بإصبعك ﴿أَنْ﴾ من أن ﴿يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ قال وفد نجران للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: لم تعيب صاحبنا؟ قال: وأي شيء أقول؟ قالوا: تقول: انه عبد الله . فنزلت ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ﴾ ولا يستنكف الملائكة ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ عند الله أن يكونوا عبيداً لله .

واستدل به على فضل الملائكة على الأنبياء إذ سبق لردّ غلوّ النصارى في المسيح، ومقتضاه أن يكون ما عطف عليه أعلى درجة منه .

(١) الرّشدة: ضد الرّنية .

(٢) سورة المائدة: ١١٦/٥ .

وردة بأن الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتم ذلك، ولم سلم اختصاصها بالنصارى فعمل العطف للمبالغة باعتبار التكثير دون التفضيل ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ﴾ يترفع عنها.

والإستكبار طلب الكبر بلا استحقاق والتكبر قد يكون باستحقاق ﴿فَسَيُخْشَرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ للمجازاة.

[١٧٣] - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورُهُمْ﴾ ثواب إيمانهم وأعمالهم ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أضعاف ما يستحقونه من الثواب ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا﴾ يحميمهم من العذاب ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينجيهم منه.

[١٧٤] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ﴾ حجة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ وهو محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - أو معجزاته أو: الدين، أو: القرآن ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ بيناً وهو القرآن.

وعن الصادق عليه السلام: انه ولاية علي عليه السلام. <sup>(١)</sup>

[١٧٥] - ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ﴾ نعمة وهي الجنة ﴿وَفَضْلٍ﴾ إحسان زائد على ما يستحقون ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ﴾ الى الله أو الفضل ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ هو الإسلام أي: يوفقههم له ويشتهم عليه.

[١٧٦] - ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي: في الكلالة بدليل ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ مر تفسيرها. <sup>(٢)</sup>

قيل: مرض «جابر» فعاده النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: «اني كلاله فكيف

(١) تفسير مجمع البيان ٤: ١٤٧.

(٢) في تفسير الآية (١٢) من هذه السورة.

أصنع في مالي؟ فنزلت<sup>(١)</sup> ﴿إِنْ أَمْرُؤَا﴾ فاعل فعل يفسره ﴿هَلَكَ﴾ مات ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ ذكر أو انثى، صفة له، أو حال عن فاعل «هلك» وهو مقيد بعدم الوالد أيضاً للإجماع والسنة، ودلالة الكلالة عليه - ان فسرت بالميت - ﴿وَلَهُ﴾ عطف أو حال ﴿أُخْتُ﴾ لأبوين أو لأب، لسبق حكم الأخت للأم ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ بالفرض، والباقي ردّ عليها، لا للعصبة ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ أي المرء يرث أخته كل المال إن انعكس الأمر ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ ذكر أو انثى، ولا والد لما مرّ ﴿فَإِنْ كَانَتْ﴾ أي من يرث بالاخوة.

والتأنيث باعتبار المعنى ﴿أُنْتَيْنِ﴾ فصاعداً خبر «كان» وفائدته بيان ان الحكم باعتبار العدد دون غيره من الصفات ﴿فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ الميت بالفرض والباقي بالردّ ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ الكلام فيه كما في «كانتا» ﴿إِخْوَةً﴾ تغليب للمذكر ﴿رِجَالاً وَنِسَاءً﴾ بدل أو صفة أو حال ﴿فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الأحكام كراهة ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ أو لأن لا تضلوا ﴿وَاللَّهُ يَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فيعلم الأصلح لعباده فيفعله لهم.

## سورة المائدة

[٥]

مائة وعشرون آية مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ الوفاء والإيفاء بالعقد: القيام بمقتضاه. والعقود أوكد العهود، والمراد بها ما عقده الله على عباده وكلّفهم به، أو ما يتعاقدونه بينهم في معاملاتهم ونحوها، أو ما يعمّهما ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ لعله تفصيل للعقود.

والبهيمة: كلّ حي لا يميّز، أو كل ذي أربع، وضافتها الى الأنعام بيانية، أي البهيمة من الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم ﴿إِلَّا مَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ تحريمه كآية ﴿حرمت عليكم الميتة﴾<sup>(١)</sup> ﴿غَيْرَ مُحْلَىٰ الصَّيْدِ﴾ حال من ضمير «لكم» أو «أوفوا» ﴿وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ حال من ضمير «محلي» و«حرم» جمع حرام للمحرم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ من تحليل وغيره.

[٢] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ حدوده أو فرائضه أو مناسكه،

(١) وهي الآية الثالثة من هذه السورة.

أو دينه، جمع شعيرة أي علامة ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ بالقتال فيه ﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾ ما أهدى إلى الكعبة جمع هدية كـ «جدي» جمع جدية: السرج ﴿وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ جمع قلادة، وهي ما قلده به الهدى من نعل وغيره، علامة له فلا يتعرض له.

والنهي عن أخذها مبالغة في النهي عن الهدى، أو: أريد ذات القلائد من الهدى. وعطفها عليه لشرفها ﴿وَلَا آمِينَ﴾ قاصدين ﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ بأن تقاتلوهم ﴿يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ ثوابه ورضاه عنهم في الآخرة، والجملة حال من مستكن «آمين» يعطى علة المنع.

وقيل: يتبعون رزقاً منه بالتجارة، و«رضواناً» بزعمهم،<sup>(١)</sup> إذ قيل: نزلت الآية في المشركين حجاج اليمامة حين هم المسلمون أن يتعرضوا لهم.<sup>(٢)</sup> فقيل: إنها منسوخة بآيات منع المشركين عن المسجد،<sup>(٣)</sup> وقيل: محكمة إذ لا يجوز أن يبدئوا بالقتال في الأشهر الحرم<sup>(٤)</sup> ويؤيده ما اشتهر أن «المائدة» آخر ما نزل.

وأما آيات منعهم فمخصصة لهذه فيما إذا وصلوا وأرادوا دخول الموضع المحرم ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ إباحة للإصطياد بعد زوال ما حرّمه ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ لا يكسبنكم ﴿شَتَاَنَ قَوْمٍ﴾ بغضهم مصدر مضاف إلى الفاعل أو المفعول. وسكن نونه «ابن عامر» و«أبو بكر» و«نافع»<sup>(٥)</sup> ﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾ لأن صدوكم. وكسر الهمزة «ابن كثير» و«أبو عمرو» على الشرط<sup>(٦)</sup> ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ عام الحديبية ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ بقتالهم. مفعول ثانٍ لـ «يجرمكم» إذ هو كـ «كسب» يتعدى إلى واحد واثنين

(١) قاله قتادة وابن عباس - كما في تفسير التبيان ٣: ٤٢٣.

(٢) قاله السدي - كما في تفسير روح المعاني ٦: ٤٨.

(٣) قاله قتادة وابن عباس - كما في تفسير التبيان ٣: ٤٢٣، وانظر سورة التوبة: ٢٨/٩.

(٤) قاله ابن جريج - كما في تفسير التبيان ٣: ٤٢٢.

(٥) حجة القراءات: ٢١٩.

(٦) حجة القراءات: ٢٢٠.

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ فعل الطاعة وترك المعصية ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ المعاصي وتعدي حدود الله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أوامره ومناهيه ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه .

[٣] - ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ ما مات بلا تذكية، أكلًا أو انتفاعاً ﴿وَالْدَّمُ﴾ مطلقاً إلا ما خرج بدليل كالمتخلف في الذبيحة . ولا يقيد «أو دمًا مسفوحاً» لعدم حجية مفهومه ، ولا منافاة ﴿وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ رفع الصوت به للصنم ، أو ما لم يُسمَّ الله عليه ، سمي غيره أم لا ﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾ الميتة خنقاً ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ المقتولة بالضرب .

والوقذ : الضرب ﴿وَالْمُتَرَدِّتُ﴾ الساقطة من علو ، أو في بئر فتموت ﴿وَالنَّطِیْحَةُ﴾ التي نطحتها أخرى فماتت . وتاؤها للنقل ﴿وَمَا أَكَلَ السَّعْءُ﴾ منه فمات ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ أدركتم ذكاته مما يقبلها من ذلك . وفيه حياة مستقرة .

والذكاة : الذبح والنحر على وجه مخصوص ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ جمع نصاب ، أو : واحد الأنصاب ، وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت ، يذبحون عليها تقرباً إليها .

وقيل : هي الأصنام<sup>(١)</sup> و«على» بمعنى اللام ، أو على أصلها ، أي : على إسم الأصنام ﴿وَأَنْ تَسْقِسُمُوا﴾ تطلبوا معرفة ما قسم لكم مما لم يقسم ﴿بِالْأَزْلَامِ﴾ جمع زَلَمَ كـ «جمل» و«صرد» قذح لا ريش فيه ولا نصل .

كانوا إذا قصدوا أمراً ضربوا ثلاثة قذاح كتب على أحدها : «أمرني ربي» . وعلى الآخر : «نهاني ربي» والثالث غفل ، فان خرج الأمر فعلوا ، وإن خرج النهي تركوا ، وإن خرج الغفل أجالوها ثانياً .

وقيل : تطلبوا قسمة الجزور بالأزلام ، وهي عشرة - كما روي عن

(١) نقل هذا القول الآلوسی في تفسیر روح المعانی ٥٢: ٦ .

الصادقين - عليهما السلام<sup>(١)</sup> - ﴿ذَالِكُمْ فَسُقْ﴾ أي تناول هذه المحرمات خروج عن الطاعة، أو الإشارة إلى الإستقسام ﴿الْيَوْمَ﴾ لم يُرد يوم بعينه، بل أريد الحاضر وما بعده من الزمان. وقيل: يوم نزولها وهو يوم الجمعة، عرفة حجة الوداع<sup>(٢)</sup> ﴿يَسَّسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ من ارتدادكم عنه بتحليل ما حرم أو غيره أو من أن يغلبوه ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أن يقهروكم ﴿وَاخْشَوْنَ﴾ بالإخلاص ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بنصركم على عدوكم، أو ببيان الأحكام والفرائض، وأصول الشرائع.

وعن الصادقين - عليهما السلام: «أنها نزلت بعد أن نصب النبي صلى الله عليه وآله وسلم علياً معلماً للأنام يوم غدیر خم، منصرفة من حجة الوداع، وهو آخر فريضة أنزلها»<sup>(٣)</sup> ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بولاية علي عليه السلام، أو اكمال الدين، أو فتح مكة ﴿وَرَضِيتُ﴾ اخترت ﴿لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾ من بين الأديان ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ إلى أكل شي، من هذه المحرمات. فهذا متصل بها وما بينهما اعتراض يؤكد التحريم ﴿فِي مَحْصَصَةٍ﴾ مجاعة ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ﴾ مائل ﴿لِإِثْمٍ﴾ بأن يأكل تلذذاً.

أو يتعدى حد الضرورة، أو يبغى على الإمام، أو يقطع الطريق ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ﴾ للذنوب فلا يعاقب المضطر فيما رخص له ﴿رَحِيمٌ﴾ بعباده برخصه لهم.

[٤] - ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾ من المطاعم، كأنهم لما تلا عليهم المحرمات سألوهم عما أحل لهم، وأوقع السؤال على الجملة لتضمنه معنى القول. و«ماذا» مر بيانه. ولم يقل «لنا» على الحكاية، لأن «يسألونك» للغية، والوجهان صواب ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ ما لم تستخبثه الطباع السليمة، أو ما لم يدل دليل على حرمة ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ﴾ عطف على «الطيبات» أي: وصيد ما علمتم، أو شرط جوابه «فكلوا»

(١) تفسير البرهان ١: ٤٢٣.

(٢) قاله مجاهد وابن جريج وابن زيد - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٥٨٠.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ١٥٩. وينظر تعليقنا على الآية ٣٣ من سورة الأحزاب.

﴿مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ كواسب الصيد على أهلها من الكلاب بفريضة ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ لاشتقاقه من الكلب أي حال كونكم صاحبي كلاب. وقيل: أريد مطلق الجوارح من سباع البهائم والطيور. <sup>(١)</sup> وإطلاق «مكلبين» لأغلبية تعليم الكلب.

ومنا من قال به <sup>(٢)</sup> وهو خلاف الظاهر والمروى عن أهل الذكر عليهم السلام. وأما ما روي عنهم عليهم السلام من مساواة الفهد والصقور والبازي للكلب <sup>(٣)</sup> فللتقية ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ﴾ حال أخرى، أو استئناف ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من علم التأديب إلهاماً، أو اكتساباً بالعقل الذي منحكموه، أو مما عرفكم أن تعلموه من الإسترسال بإغراء صاحبه والإنزجار بزجره ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وإن قتلته.

واختلف في اشتراط عدم الأكل لاختلاف الأخبار ﴿وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي سموه على ما علمتم عند إرساله، أو على ما أمسكن إذا أدركتم ذكاته ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في حدوده ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فيؤاخذكم بتعديها.

[٥] - ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ ظاهره يعم ذبائحهم وغيرها. وعليه فقهاء الجمهور <sup>(٤)</sup> وجماعة منا، ويعضده أخبار. <sup>(٥)</sup> ثم منهم من عمم في اليهود والنصارى. ومنهم من استثنى نصارى تغلب؛ للحديث. <sup>(٦)</sup>

(١) قاله الحسن ومجاهد وحشمة بن عبد الرحمان - كما في تفسير مجمع التبيان ٣: ٤٤٠.

(٢) وهو ابن أبي عقيل رحمه الله، على ما نقله الشهيد - قدس سره - في المسالك ٢: ٢١٧.

(٣) كما ورد في الوسائل ١٦/ ٢٦٦ الباب التاسع من ابواب الصيد، الأحاديث ١٦ و ١٧ و ١٨. وانظر تفسير البرهان ١: ٤٤٨ الحديثان ٩ و ١٦.

(٤) ينظر تفسير روح المعاني ٦: ٥٨.

(٥) كما في الوسائل ١٦: ٢٤٧ الباب ٢٧ من ابواب الذبائح، الأحاديث ١١ و ١٤ و ١٥ و ١٧.

(٦) ذهب إليه الشافعي - كما في الجامع لأحكام القرآن ٦: ٧٨-، وفي تفسير روح المعاني ٦: ٥٨: ان علياً عليه السلام كان ينهي عن ذبائح بني تغلب ويقول: ليسوا على النصرانية، انهم لم يتمسكوا بشيء من النصرانية الا شرب الخمر.



وأما المجوس فاختلف في إلحاقهم بالكتابيين لإختلاف الأخبار. <sup>(١)</sup>

وعن الصادقين عليهما السلام: تخصيص الطعام بالحبوب وشبهها <sup>(٢)</sup> وعليه أكثر الأصحاب <sup>(٣)</sup> ﴿وَطَعَامُكُمْ حَلٌّ لَهُمْ﴾ فيحل لكم أن تطعموهم ﴿وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ العفاف والحرائر وتخصيصهن للألوية ﴿وَالْمُخَصَّنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ظاهره حل نكاح كل كتابية ذمية أو حربية دائماً أو متعة أو ملكاً، فيخصص آية: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ﴾ <sup>(٤)</sup> أن شملت الكتابية.

وعن الباقر عليه السلام: منسوخ بتلك، <sup>(٥)</sup> ويعارضه شهرة تأخر «المائدة» نزولاً، وأصحابنا بين مبيح مطلقاً، أو: في المتعة والملك خاصة، ومحرم مطلقاً. والأخبار مختلفة وكذا في المجوسية ﴿إِذَا عَاتَبْتُمُوهُمْ أَجُورُهُمْ﴾ مهرهن ﴿مُخَصِّنِينَ﴾ أعفاء ﴿غَيْرِ مُسَافِحِينَ﴾ غير زانين جهرأ ﴿وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾ صدائق يزنون بهن سرأ. والخذن يقال للذكر والأنثى ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾ ينكر شرائع الإسلام ﴿فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الهالكين.

[٦] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ أي: إذا أردتم القيام إليها مثل: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾ <sup>(٦)</sup> عبر بمسبب الإرادة عنها، أو قصدتموها، إذ القيام إلى الشيء قصده. وظهرها يوجب الوضوء على كل قائم لكن خصه الإجماع والأخبار بالمحدثين بالأصغر.

(١) ينظر الوسائل ١٦: ٤٩٩ الباب ٧ من أبواب الصيد والذباح، الحديث ٣١ و ٣٢ و ٣٤.

(٢) ينظر تفسير البرهان ١: ٤٤٨ الحديث الثاني وما بعده.

(٣) في «ط»: أصحابنا.

(٤) سورة البقرة: ٢/ ٢٢١.

(٥) تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٢.

(٦) سورة النحل: ١٦/ ٩٨.

وعن الصادق عليه السلام: المراد إذا قمتم من النوم<sup>(١)</sup>.  
وقيل: كان ذلك في الإبتداء فنسخ<sup>(٢)</sup> وردّ بشهرة عدم المنسوخ في  
«المائدة» واعتبار الحدث في بدله؛ أي التيمم في الآية. وقيل: الأمر فيه للندب  
لاستحباب التجديد<sup>(٣)</sup>.

وردّ بأن قرينية «فاطهروا» و«فتمموا» للوجوب وبشوت الوجوب في المحدث.  
وحمله على الرجحان المطلق ليعم الندب والوجوب بعيد.

ويحتج بالآية لوجوب الوضوء لغيره لإفهامها أنه للصلاة، ولأن مفهومها عدم  
وجوبه إذا لم ترد الصلاة. وفيه جواز كونه لها مع كونه واجباً لنفسه. والمفهوم أنّما  
يعتبر فيما لا فائدة للشرط سواه. والفائدة هنا بيان أن الصلاة غرض للوضوء في  
الجملة، ويحتج بها لوجوبه لنفسه لتحقيق الإرادة قبل الوقت فيجب، وإذا وجب قبله  
في الجملة وجب قبله دائماً للإجماع المركب.

وفيه منع عموم «إذا»، ومنع ارادة «إذا أردتم» لجواز إذا تهيأت لها تهيؤاً متصلاً  
بها، وهو انما يتحقق في الوقت ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ أمروا الماء عليها ولا يجب  
الذلك ولا تخليل الشعر؛ إذ الوجه ما يواجه به ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ غاية للمغسول  
فلا تفيد الإبتداء بالأصابع سيّما إذا جعلت بمعنى «مع» فهي جملة.

وأوجب جلنا الإبتداء بالمرفاق مدّعين فهمه من أخبارهم فهي بيان للإجمال.  
ومنّا من جوزّ النكس لظاهر الآية، ولا تفيد دخول المرفق لخروج الغاية تارة  
ودخولها أخرى. ودعوى دخولها إذا لم تتميز عن المغيّلا لم تثبت وكون «الى» بمعنى  
«مع» مجاز لا بدّ له من قرينة، ولكن أطبقت الأمة إلّا من شدّد من العامة على دخوله

(١) كما في تفسير العياشي ١: ٢٩٧.

(٢) قاله ابن عمر - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٤.

(٣) كما ورد في تفسير القرطبي ٦: ٨١ عن طائفة.

وان اختلفوا في مأخذه أهو الآية أم الاحتياط ، أم كونه مقدمة الواجب وهو الأظهر ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ أي بعضها لإجماعنا ، وللباء بنص <sup>(١)</sup> الباقر عليه السلام . <sup>(٢)</sup> ولا يعارضه انكار سيويه مجيئها للتبويض الموجب لضعف الظن بصدوره عنه عليه السلام لأنه معارض بإصرار إلامصعي وجمع من النحاة على خلافه .

وقيل : معناه الصقوا المسح برؤوسكم ، <sup>(٣)</sup> فيتحقق بمسح البعض والكل . ومن ثم اختلفوا فأوجب «مالك» مسح كل الرأس <sup>(٤)</sup> و«أبو حنيفة» ربه ، <sup>(٥)</sup> و«الشافعي» مسمى المسح ، <sup>(٦)</sup> ويختص بالمقدم بإجماعنا ونص أئمتنا عليهم السلام . <sup>(٧)</sup> وخير العامة في موضعه . <sup>(٨)</sup> وأقل ما يحصل به إصبع في الأظهر ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَفَيْنِ﴾ جره «حمزة» و«ابن كثير» و«أبو عمرو» و«أبو بكر» ، ونصبه الباقر . <sup>(٩)</sup>

واختلف في مسح الأرجل وغسلها ، فأصحابنا كافة أوجبوا المسح ، وهو مذهب أئمتنا عليهم السلام وابن عباس وجمع من التابعين . <sup>(١٠)</sup> وأوجب الفقهاء الأربعة الغسل ، <sup>(١١)</sup> وجماعة الجمع ، <sup>(١٢)</sup> وخير

(١) في «ط» : عن الباقر عليه السلام .

(٢) تفسير البرهان ١: ٤٥٢ الحديث (١٦) .

(٣) قاله الطبرسي في جوامع الجامع ١/ ٣١٥ والزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٥٩٧ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٤ وتفسير الكشاف ١: ٥٩٧ .

(٥) قاله الشيخ الطوسي في تفسير التبيان ٣: ٤٥١ : وعندنا لايجوز المسح الا على مقدم الرأس وورد النص بذلك في تفسير البرهان ١: ٤٥٢ ، الحديث ٨ .

(٦) نقل ذلك القرطبي عن ابراهيم والشعبي في الجامع لأحكام القرآن ٦/ ٨٩ .

(٧) حجة القراءات: ٢٢٣ .

(٨) تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٤ وانظر الخلاف ١: ١٤ باب الطهارة ، المسألة ٣٩ .

(٩) ذكره القرطبي عن ابن العربي في الجامع لأحكام القرآن ٦/ ٩١ وينظر كتاب الخلاف ١/ ١٤ باب الطهارة المسألة ٣٩ .

(١٠) تفسير التبيان ٣: ٤٥٢ وتفسير روح المعاني ٦: ٦٦ .

آخرون،<sup>(١)</sup> والقراءتان معنا، اما الجر فلعطفها على الرأس، ومقتضاه وجوب المسح، وجعلها معطوفة عليها لا لتمسح، بل ليقصد في صب الماء عليها، ولا يسرف فيه فتغسل غسلًا شبيهًا بالمسح تعسفًا وإلغاز وتعمية<sup>(٢)</sup> لا يجوز وقوعه في القرآن.

وجعلها معطوفة على الوجوه والجرّ للمجاورة ضعيف؛ للفصل بجملة المسح، وشذوذ جرّ الجوار وقصره على السماع وكونه فيما لا لبس فيه، ولا حرف عطف معه كـ«جر صَبَّ خرب» وها هنا لبس وعطف.

واما النصب فلعطفها على محل «رءوسكم»، ومثله في القرآن العزيز وغيره عزيز، فتطابق القراءتان في وجوب المسح، وعطفها على الوجوه من أقبح الوجوه لإخراجه الكلام عن حلية الانتظام، وتقدير فعل أي: واغسلوا كـ«علفتها تبنًا وماء» أي: وسقيتها ماء خلاف الأصل، وانما ارتكب في المثال لتعذر الحمل على المذكور، ولم يتعذر ها هنا لصحة العطف على المحل.

والكعب عندهم: مانتا<sup>(٣)</sup> عن يمين القدم وشماله.

وعندنا: العظم الناتبي وسط القدم، لأخبار أئمتنا.<sup>(٤)</sup>

ومنا من جعله مفصل الساق والقدم،<sup>(٥)</sup> ويختص المسح بظهر القدم، ولا

(١) وهم الحسن بن ابي الحسن البصري ومحمد بن جرير وابو علي الجبائي - كما في الخلاف ٤٥٢:١.

(٢) الإلغاز والتعمية: عدم بيان المراد.

(٣) نأ الشيء: ارتفع وانتفخ.

(٤) انظر الوسائل ١: ٢٧٥ الباب (١٥) من ابواب الوضوء - الحديث (٩) والباب (٢٤) من ابواب الوضوء، الحديث (٤).

(٥) وهو العلامة، وقد اختاره في المختلف حيث قال: ويراد بالكعبيين - هنا -: المفصل بين الساق والقدم.

يجب الاستيعاب عرضاً للإجماع والأخبار.<sup>(١)</sup>

ويكفي الإصبع - ولو منكوساً - في الأظهر. واختلف في دخول الكعب. والكلام في «إلي» كما مر.<sup>(٢)</sup> وظاهر الآية عدم الترتيب بين الرجلين، وهو المشهور. ومنا من أوجبه ولم يتم دليله، وهو الأحوال ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ فاغتسلوا عطف على «فاغسلوا» ويحتج به لوجوب الغسل لغيره أو لنفسه كما مر، أو على «إذا قمتم» ويحتج به لوجوبه لنفسه وهو قوي ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ فسر في «النساء»<sup>(٣)</sup> ﴿مِنْهُ﴾ من الصعيد، أو التيمم. و«من» للتبعيض. ويحتج بها لاشتراط علوق التراب، ويلزمه المنع من الحجر، وفيه بحث. وقيل: للإبتداء<sup>(٤)</sup> ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ مفعول «يريد» محذوف، واللام للعلة، أي ما يريد الأمر بالوضوء والغسل والتيمم تضييقاً عليكم، أو زائدة والمفعول «أن يجعل».

وتضعيف البيضاوي تقدير «أن» بعد الزائدة هنا ينافي قوله به في ﴿يريد الله ليبين لكم﴾<sup>(٥)</sup> و﴿يريدون ليطفئوا﴾<sup>(٦)</sup> وكذا القول في ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ من الذنوب بالوضوء وأخويه. ويؤيده حديث: «إن الوضوء يكفر ما قبله»<sup>(٧)</sup> أو من الأحداث بالماء أو التراب، أو ينظفكم بالماء ﴿وَلِيُثَبِّتَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ شرعه ما به تطهيركم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمته.

(١) انظر الوسائل ١: ٢٩٣ الباب (٢٤) من ابواب الوضوء.

(٢) مر آنفاً في «إلى المرافق».

(٣) في تفسير الآية ٤٢.

(٤) ذكره البيضاوي في تفسيره ٢: ٩٠ ولم يرتضه.

(٥) سورة النساء: ٤/٢٦.

(٦) سورة الصف: ٦١/٨.

(٧) مستدرک الوسائل ١: ٥٢ الباب ٤٧ من ابواب الوضوء - الحديث (١٤).

[٧] - ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام ﴿وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ﴾ عاقدكم **بِهِ** من مبايعتكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر، أو ما بين لكم في حجة الوداع من الأحكام وفرض الولاية، أو بيعة العقبة وبيعة الرضوان ﴿إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ فيما تأمر وتنهى. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في كفران نعمه ونقض ميثاقه ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بَدَاتِ الصُّدُورِ﴾ بسرائرها فبغيرها أولى.

[٨] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ بحقوقه ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ عدي بـ «على» لتضمينه معنى الحمل، أي لا يحملنكم بغض الكفار على ترك العدل معهم فتنالوا منهم ما لا يحل ﴿اغْدِلُوا هُوَ﴾ أي العدل ﴿أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ صرح بأمرهم بالعدل وبين انه بمكان من التقوى بعد نهيهم عن تركه وبيان انه مقتضى الهوى، هذا مع الكفار فكيف المؤمنون ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿فيجازيكم به.

[٩] - ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ حذف ثاني مفعولي «وعد» لبيانه بجملة: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ استئناف، أو: هي المفعول، لأن الوعد ضرب من القول.

[١٠] - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ اتبع حال أحد الفريقين حال الآخر ليقرن الترغيب بالترهيب كما هو عادته تعالى.

[١١] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ مُّسْتَطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ للفتك بكم، يقال: بسط اليه يده، إذا بطش به ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ منعها أن تمتد اليكم.

قيل: أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جماعة من أصحابه «النظير» يستقرضهم دية مسلمين، قتلها بعض أصحابه، يحسبهما مشركين. فقالوا: «اجلس حتى

نطعمك ونقرضك، وهموا بقتله، فأخبره الله تعالى فخرج. <sup>(١)</sup>

وقيل: نزل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم منزلاً وتفرق الناس فعلق سيفه بشجرة، فجاء أعرابي فسله، فقال: من يمنعك مني؟ فقال: الله، فأسقطه جبرائيل منه، فأخذه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقال: «من يمنعك مني؟» فقال: «لا أحد» وأسلم فنزلت <sup>(٢)</sup> ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فإنه حسب من توكل عليه.

[١٢] - ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا فِي ثَمَّاتٍ مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيقًا﴾ أمرهم الله بعد هلاك فرعون وهم بمصر أن يسيروا إلى «أريحا» من أرض الشام، وكان يسكنها الجبابرة، فقال: اني كتبتها لكم قراراً فجاهدوا من فيها فإنني ناصركم، وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط كفيلاً عليهم بالوفاء بما أمروا به، فأخذ عليهم الميثاق، واختار النقباء، فسار بهم، ولما قاربها بعث النقباء يتجسسون فراوا أجراماً عظيمة وشوكة فرجعوا، ونهاهم أن يخبروا قومهم، فأخبرهم إلا «كالب» من سبط «يهودا» و«يوشع» من سبط «يوسف» ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ﴾ للقسم ﴿أَقَمْتُمْ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ نصرتموهم.

وأصله: المنع، ومنه: التعزيز ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ﴾ بالإنفاق في سبيله ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ مصدر أو مفعول ﴿لَا كَفْرًا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ جواب للقسم ناب جواب الشرط ﴿وَلَا دُخْلَكُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الميثاق ﴿مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أخطأ طريق الحق.

[١٣] - ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ﴾ «ما» زائدة ﴿مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾ أبعدناهم من رحمتنا أو مسخناهم، أو عذبناهم بالجزية ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ منعناهم الألطاف حتى

(١) قاله مجاهد وقتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٩.

(٢) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٦٩.

قست . وقرأ «حمزة» و«الكسائي» «قَسِيَّةً» مبالغة<sup>(١)</sup> قاسية أو بمعنى رديّة من قولهم : «درهم قسي» للمغشوش من القسوة أيضاً ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ بيان قسوة قلوبهم ، إذ لا قسوة أشدّ من تغيير وحي الله ﴿وَتَسُوا حَظًّا﴾ تركوا نصيباً جزيلاً ﴿مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ في التوراة من إتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم إذ حرفوها ، أو : زلت أشياء منها بشؤم تحريفهم عن حفظهم ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ خيانة ، أو فرقة خائنة ، أي الخيانة عادتهم كأسلافهم ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ لم يخونوا وهم الذين آمنوا ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾ ان تابوا ، وبذلوا الجزية . وقيل : مطلق ، نسخ بآية السيف<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ إلى الناس .

[١٤] - ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ سمّوا أنفسهم بذلك ادعاءً لنصرة الله متعلق بقوله : ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ كما أخذنا من اليهود ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ في الإنجيل ﴿فَأَعَرَيْنَا﴾ ألزمتنا من غيري به : لصق به ﴿بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ بين فرق النصارى الثلاث أو بينهم وبين اليهود ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ بالحساب والعقاب .

[١٥] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ جنسه ، خطاب لليهود والنصارى ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ كالترجم ونعته صلى الله عليه وآله وسلم وبشارة عيسى به ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ مما تخفونه لايبيته لعدم باعث ديني عليه ، أو عن كثير منكم ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو : القرآن ﴿وَكِتَابٌ﴾ القرآن ﴿مُبِينٌ﴾ للحق ، أو بين الأعجاز .

[١٦] - ﴿يَهْدِي بِهِ﴾ بالكتاب ﴿اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُهُ﴾ من آمن ﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾ سبل الله أو السلامة من عذابه ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾

(١) حجة القراءات : ٢٢٢ .

(٢) وهي الآية الخامسة من سورة التوبة .



الإيمان ﴿يَإِذْنِهِ﴾ بلطفه ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق الحق، أو: طريق الجنة.

[١٧] - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم «اليعقوبية»

القائلون بالإتحاد: وقيل: لم يصرحوا به ولكن لزمهم لذلك لزعمهم أنه لا هوتي وقولهم بوحدة الإله<sup>(١)</sup> ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ﴾ فمن يمنع من أمره ﴿شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ فالمسيح مقهور لا يملك دفع الهلاك عن نفسه كسائر الممكنات فكيف يكون إلهاً؟ ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ ومنه المسيح ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيخلق من ذكر وأنثى ومن أنثى بلا ذكر كعيسى، ومن ذكر بلا أنثى كحواء، ومن غير ذكر وأنثى كآدم.

[١٨] - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ أشياخ إبنه «عزيز»

و«المسيح» كما يقول حشم الملوك: نحن الملوك، أو مقربون عنده قرب الأبناء من أبيهم ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ إن صَحَّ ما زعمتهم، والأب لا يعذب إبنه ولا الحبيب حبيبه، وقد عَذَّبَكُمْ بِالْقَتْلِ وَالْمَسْخِ وَسَيُعَذِّبُكُمْ أَيَّامًا بِأَقْرَارِكُمْ<sup>(٢)</sup> ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ﴾ من جملة ﴿خَلَقَ﴾ من البشر يعاملكم معاملتهم ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وهم من آمن به ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ وهم من كفر ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ فيجازي كلًّا بعمله.

[١٩] - ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ أي الدين، حذف

لظهوره، أو يبذل لكم البيان، وهو حال ﴿عَلَى فِتْرَةٍ﴾ أي جاءكم على حين انقطاع ﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾ إذ ليس بينه وبين عيسى رسول، بل أنبياء ثلاثة من بني إسرائيل وواحد

(١) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ١٤٢.

(٢) المراد أقرارهم بقولهم: «وقالوا لن تمسنا إلا أياماً معدودة». (البقرة: ٨٠/٢) (وَالْأَلْ عِمران: ٢٤/٣).

من العرب «خالد بن سنان العبسي» ومدة ذلك ستمائة أو خمسمائة وتسع وستون سنة . وفيه امتنان عليهم ببعثه اليهم حين درس أثر الوحي أحوج ما يكونون اليه ﴿أَنْ﴾ كراهة أن، أو لأن لا ﴿تَقُولُوا﴾ اعتذاراً ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ فلا عذر لكم إذن ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإرسال وغيره ﴿قَدِيرٌ﴾ .

[٢٠] - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ هداكم وأعزكم بهم ولم يجعل في أمة ما جعل فيكم من الأنبياء .

وقيل : هم الأنبياء ما بين موسى وعيسى مدة الف وسبعمائة سنة، وهم الف نبي<sup>(١)</sup> ﴿وَجَعَلَكُمْ مِلُوكًا﴾ لملك فرعون، أو ذوي دور وخدم، أو مالكين لأموركم بعد أن كنتم مماليك للقبط ﴿وَمَا تَأْكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ من فلق البحر وتظليل الغمام، والمن والسلوى، وغيرها، أو اريد عالمي زمانهم .

[٢١] - ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أرض بيت المقدس المطهرة بالأنبياء، إذ كانت قرارهم : وقيل : الطور وما حوله،<sup>(٢)</sup> وقيل : الشام<sup>(٣)</sup> ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ﴾ قسمها أو وهبها ﴿لَكُمْ﴾ أو كتب في اللوح أنها لكم . ولعله بشرط الطاعة إذ حرّمها عليهم حين عصوا ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا﴾ ولا ترجعوا ﴿عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾ منهزمين خوفاً .  
 قيل : لما عرفهم النقباء حال الجبابة همّوا بالرجوع إلى مصر.<sup>(٤)</sup>

أو لا ترجعوا عن طاعة الله بعصيانكم ﴿فَتَقَلَّبُوا﴾ نصب جواباً، أو جزم بالعطف ﴿خَاسِرِينَ﴾ الدارين .

[٢٢] - ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ من العمالقة أولي قوة وجسامه .

(١) قاله الكلبي - كما في تفسير الكشاف ١: ٦٠٢ .

(٢) قاله مجاهد - كما في تفسير التبيان ٣: ٤٨٢ وتفسير مجمع البيان ٢: ١٧٨ .

(٣) قاله قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٧٨ .

(٤) نقل هذا القول الزمخشري في تفسير الكشاف ١: ٦٠٣ .

والجبار الذي يجبر الناس على ما يريد من «جبره على كذا» بمعنى أجبره ﴿وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ إِذْ لَا نَطِيقُهُمْ .  
 [٢٣] - ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ «كالب» و«يوشع» ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ الله . وقيل : كانا من الجبابرة ، أسلما وأتيا موسى .<sup>(١)</sup> ف«الواو» لبني اسرائيل ، وعائد «الذين» محذوف ؛ أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بالتوفيق للإيمان . صفة أخرى لهما أو اعتراض ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ باب قريتهم ولا تخشوهم فإنهم اجساد بلا قلوب ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾ عَلِمَا ذَلِكَ من إخبار موسى به ، وقوله «كتب الله لكم»<sup>(٢)</sup> أو مما عهدا من قهر الله اعداء موسى ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ به وبوعده .

[٢٤] - ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا﴾ نفى لدخولهم مؤبد مؤكد ﴿مَا دَامُوا فِيهَا﴾ بدل بعض من «أبدًا» ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله .

[٢٥] - ﴿قَالَ﴾ شاكياً بثه الى ربه حين عصوه ولم يبق معه من يثق به سوى هارون ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ يجوز نصبه عطفأ على «نفسي» أو على اسم «إن»، ورفع عطفأ على فاعل «املك» أو على محل اسم ان ﴿فَاْفَرُقْ﴾ فافصل ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ بحكمك .

[٢٦] - ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ لا يدخلونها ﴿أَزْوَاجِينَ سَنَةً﴾ عامله إمّا «محرمه» فيكون التحريم موقتاً ، فلا ينافي قوله : «التي كتب الله لكم» فقد حكى أن موسى فتح «اريجا» بمن بقي من بني إسرائيل ، وأقام فيها الى أن قبض .  
 وقيل : قبض في التبه ، وفتحها بعده «يوشع» قاتلهم حتى غربت الشمس فردها

(١) قاله ابن عباس - كما في تفسير البيان ٣: ٤٨٥ وتفسير مجمع البيان ٢: ١٨٠ - .

(٢) تقدم آنفاً في الآية ٢١ من هذه السورة .

الله عليه حتى فتح<sup>(١)</sup> أو ﴿يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يسيرون متحيرين ، لا يهتدون طريقاً .  
فالتحريم مطلق ، وقد قيل : «لم يدخل الأرض المقدسة كل من قال لن ندخلها»  
وماتوا في التيه وانما فتحها ذراريهم .<sup>(٢)</sup>

قيل : لبثوا أربعين سنة في ستة فرائخ ، يسيرون كل يوم ، فإذا أمسوا كانوا بحيث  
ارتحلوا عنه ، والغمام يظلمهم عن الشمس ويضيء لهم بالليل عمود نور ، وطعامهم  
المن والسلوى ، وماؤهم من الحجر<sup>(٣)</sup> والاشهر أن موسى وهارون كانا معهم ، وكان  
ذلك لهما رَوْحاً ولهم عقوبة ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ فلا تحزن ﴿عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ بالندم  
على الدعاء عليهم ، فإنهم أحقاء به لفسقهم .

[٢٧] - ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ﴾ هابيل وقابيل ، وقد أمر الله آدم أن ينكح كلاً  
منهما توأم الآخر فأبى قابيل ، لأن توأمه كانت أجمل ، فقال لهما آدم : قَرَبَا قَرَبَانَا فَمِنْ  
أَيْكَمَا قُبِلَ نَكَحَهَا ، فُقِبِلَ قَرَبَانِ هَابِيلَ بَأَن نَزَلَتْ نَارُ فَأَكَلْتَهُ فَازْدَادَ قَابِيلُ حَسْداً وَفَعَلَ مَا  
قَصَّ ﴿بِالْحَقِّ﴾ تلاوة متلبسة بالحق ، أو اتله متلبساً بالصدق ﴿إِذْ قَرَبَا﴾ ظرف لـ «نبا»  
أو حال منه ﴿قَرَبَانَا﴾ هو ما يتقرب به الى الله ، وأصله مصدر ، فلذا لم يشن ، أو أريد  
قَرَبَ كُلِّ قَرَبَانًا . وكان هابيل ذا ضريع فقرب من خير غنمه ، وقابيل ذا زرع فقرب أردأه  
﴿فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ إذ سخط حكم الله وقرب شر ما له ﴿قَالَ  
لَأَفْتُلَنَّكَ﴾ توعدده بالقتل حسداً له على تقبل قربانه لأنه ﴿قَالَ﴾ جواباً له ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ  
اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي إنما أُصِبت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلي ، فلم  
تقتلني؟ وظاهره اشتراط قبول العمل بالتقوى ويشكل بطاعة الفاسق إذا وقعت على  
الوجه الشرعي ويمكن كون الشرط التقوى في ذلك العمل بأن يوقعه على وجهه .

(١) قاله الزجاج - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٨٢ .

(٢) نقله الطبرسي في جوامع الجامع ١: ٢٢٣ .

(٣) قاله الربيع - كما في تفسير الطبري ٦: ٨١ .

[٢٨ - ٢٩] - ﴿لَنْ﴾ للقسم ﴿بَسَطْتُ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل : كان هابيل أقوى منه ولكن تحرّج عن قتله ، واستسلم له خوفاً من الله ، إذ الدفع لم ييح بعد ،<sup>(١)</sup> وفيه منع الإستسلام ، إذ وجوب حفظ النفس عقلي .

والآية لا تدل عليه بل مفادها نفي بسط اليد بقصد قتله ، ولا ريب في قبح قصد القتل وحسن الدفع وإن أدى الى القتل ، لأنّه لم يقصد ، فكأنه قال : لأن ظلمتني لم أظلمك . ولتأكيد نفي هذا الفعل الشنيع عنه ، أجاب : «لَنْ بَسَطْتُ . . . ما أنا بباسط» وفتح ياء «يدي» «نافع» و«أبو عمرو» و«حفص» و«يا» «اني» «الحرمان» و«أبو عمرو» و«يا» «إِنِّي» «نافع»<sup>(٢)</sup> ﴿أُرِيدُ أَنْ نَبْنِئَ﴾ ترجع متلبساً ﴿بِإِثْمِي﴾ بإثم قتلي ﴿وَأِثْمُكَ﴾ الذي كان منك من قبل ، أو إن تحمل اثمي لو بسطت اليك يدي ، واثمك ببسطك يدك إليّ . ولم يرد بالذات معصية أخيه وشقاوته ، ولكن بفرض كونهما لأحدهما البتة ، أو أرادهما لأخيه لا له .

أو أريد بالإثم عقوبته ، ولا قبح لإرادة عقاب العاصي ﴿فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ بظلمك لي ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ من قوله أو قول الله .

[٣٠] - ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾ فيسرته له ووسعته ، من «طاع له المرتع» أي اتسع ، أو زينت له . و«له» لزيادة الربط ﴿فَقَتَلَهُ﴾ وهو ابن عشرين سنة ، بالهند أو «عقبة حرا» أو موضع مسجد البصرة ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ للدارين ، إذ بقي عمره طريداً فزعاً .

[٣١] - ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ قيل : قتله فلم يدر ما يصنع به ، إذ كان أول ميّت من الناس ، فبعث الله غرابين ، فقتل أحدهما صاحبه فحفر له بمنقاره

(١) قاله الحسن ومجاهد والجباي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٨٤ .

(٢) انظر كتاب السبعة في القراءات : ٢٥٠ .

ورجليه فواراه في الحفيرة،<sup>(١)</sup> وهذا يفسد ما قيل : ان ابني آدم كانا من بني اسرائيل<sup>(٢)</sup> ﴿لِيرِيَهُ﴾ الله أو الغراب ﴿كَيْفَ﴾ حال من فاعل ﴿يُؤَارِي﴾ أي «يستر» والجملة مفعول ثاني لـ ﴿يُرِي﴾ «سَوْءَ أَخِيهِ» جيفته ؛ إذ هي مما يكره ﴿قَالَ﴾ تحسراً ﴿يَا وَيْلَتَا﴾ يا هلكتا احضري فهذا وقتك . وألفها بدل ياء المتكلم ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ في العلم ﴿فَأُؤَارِي سَوْءَ أَخِي﴾ عطف على «أكون» ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ على قتله لإسوداد جسده ، وتبرء أبيه منه ، وحمله له سنة ، إذ تحير فيه . ولم يندم توبة .

[٣٢] - ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ بسبب فعل «قابيل» حكماً عليهم ، وأصله مصدر «أَجَلَ شَرَاءً» أي جناه ، استعمل في تعليل الجناية ثم في كل تعليل توسعاً . و«من» ابتدائية أي ابتداءً من أجل ذلك ﴿أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ بغير قتل نفس يوجب القود ﴿أَوْ﴾ بغير ﴿فَسَادٍ﴾ فعله ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ من كفر أو قطع طريق ونحوه ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ لأنه هتك حرمة الدماء ، وسن القتل ، وجراً الناس عليه ، أو لاستواء قتل الواحد والجميع في استجلاب العذاب ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ انقذها من سبب هلكة ﴿فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ والمقصود تعظيم قتل النفس واحيائها ، ليرهب ذاك ويرغب في هذا ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ﴾ بعد ما كتبنا عليهم وجاءتهم رسلنا بالآيات الواضحة ﴿فِي الْأَرْضِ لَمُشْرِكُونَ﴾ مجاوزون الحد بالقتل والشرك .

[٣٣] - ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بمحاربة أوليائهما وهم المسلمون . جعل محاربتهم محاربتهما تعظيماً .

والمحارب : من شهر السلاح لإخافة المسلم ولو في مصر ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي

(١) قاله ابن عباس وابن مسعود - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٨٥ - .

(٢) قاله الحسن والجبائي وأبو مسلم - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٨٥ - .

الْأَرْضِ فَسَادًا ﴿٣٣﴾ مفسدين، أو للفساد، أو يفسدون فساداً؛ إذ سعيهم فساد ﴿٣٤﴾ أَنْ يُقْتَلُوا ﴿٣٥﴾ قصاصاً، أو حداً على تقدير العفو بلا صلب، إن أوردوا القتل ﴿٣٦﴾ أَوْ يُصَلَّبُوا ﴿٣٧﴾ مع القتل إن قتلوا وأخذوا المال ﴿٣٨﴾ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ ﴿٣٩﴾ اليد اليمنى والرجل اليسرى إن أخذوا المال ولم يقتلوا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴿٤١﴾ من بلد الى بلد بحيث لا يمكنون من القرار في بلد، إن اخافوا فقط .

والآية لم تفد التفصيل بل ظاهرها التخيير. والمخير الإمام بين هذه العقوبات في كل محارب كما نطقت به الأخبار.

وورد بالتفصيل أخبار ضعيفة مضطربة متخالفة<sup>(١)</sup> ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ ﴿٤٢﴾ فُضِيحَةٌ ﴿٤٣﴾ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤٤﴾ مع ذلك .

[٣٤] - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ استثناء بالنسبة إلى حق الله فقط، ويؤيده ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ﴾ فيسقط القتل الواجب حداً ويبقى الجائر قوداً .

وتقييد التوبة بقبل القدرة يفيد أنها بعدها لا تسقط الحد، وإن أسقطت العذاب .  
[٣٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ ما تتوسلون به إلى ثوابه من الطاعة من «وسل إليه» أي تقرب، أو درجة في الجنة ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ أعداءه لإعزاز دينه ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ تظفرون بنعيم الأبد .

[٣٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ﴾ ثبت ﴿أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من المال ﴿جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾ اللام متعلق بـ«ثبت» المقدر بعد «لو» ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

[٣٧] - ﴿يُرِيدُونَ﴾ يتمنون ﴿أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ

(١) يراجع للتفصيل وسائل الشيعة ١٨: ٥٢٣ الباب الاول من ابواب حدّ المحارب، الاحاديث ٣ و٤

عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٨﴾ وللمبالغة قيل : «وما هم بخارجين» بدل «وما يخرجون» .

[٣٨] - ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ مبتدأ حذف خبره ، أي فيما يتلى عليكم السارق والسارقة أي حكمهما ، أو الخبر ﴿فَاقْطِعُوا﴾ دخلته الفاء لشبهه بالجزاء ؛ إذ المعنى : الذي سرق والتي سرفت فاقطعوا ﴿أَيْدِيَهُمَا﴾ يديهما اليمينين كفى بثنية المضاف اليه . ولا يقطع إلا إذا سرق من حرز ربع دينار ، أو ما يساويه عندنا ، والمخالفون بين موافق ومخالف .

والمقطع عندهم : الرسغ <sup>(١)</sup> وعند الخوارج : المنكب .

وعندنا : أصول الأصابع ويترك الإبهام . فإن عاد قطعت رجله اليسرى من أصل الساق ويترك العقب فإن عاد خلّد السّجن ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَسَبَا﴾ مفعول له أو مصدر ، وكذا ﴿نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ينتقم بحكمة .

[٣٩] - ﴿فَمَنْ تَابَ﴾ عن السرقة ﴿مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ سرقته ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أمره بالبقاء على التوبة أو عمله بعدها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾ يقبل توبته تفضلاً منه لقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ولا ينافي وجوبه للوعد فلا يعذب في الآخرة .

وأما الحدّ فعند أكثرهم لا يسقط ، وعندنا يسقط قبل ثبوته . أما بعده بيّنة فلا ، وبإقرار قيل : يتحتم ، <sup>(٢)</sup> وقيل : يتخير الإمام . <sup>(٣)</sup>

وأما حقوق الناس فلا تسقط بالتوبة .

[٤٠] - ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد ﴿أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ من العصاة ﴿وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ منهم بدون توبة إذ معها يلغو التعليق بالمشيئة ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ومنه التعذيب

(١) الرسغ : المفصل ما بين الساعد والكف .

(٢) قاله ابن إدريس - على ما نقله عنه العلامة في المختلف : ٢١٩ .

(٣) قاله الشيخ في - النهاية - على ما ذكره العلامة في المختلف : ٢١٩ .



والمغفرة، وقدم عليها لمقابلة تقدم السرقة على التوبة، أو لتقدم استحقاقه .  
 [٤١] - ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ أي مسارعة  
 المنافقين في إظهاره عند الفرصة ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ للبيان ﴿قَالُوا ءَمَنَّا بِأَنفُسِهِمْ﴾ متعلق  
 بـ «قالوا» ﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ حال أو عطف على «قالوا» ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ عطف  
 على «من الذين» ﴿سَمَاعُونَ﴾ خبر محذوف أي : هم - أي الفريقان - أو : اليهود .  
 أو مبتدأ، خبره : «ومن الذين»، أي ومن اليهود قوم سماعون ﴿لِلْكَذِبِ﴾ اللام  
 مزيدة لتضمين السماع معنى القبول، أي قابلون لما تفتريه أخبارهم، أو للعلة  
 والمفعول محذوف أي سماعون قولك ليكذبوا عليك ﴿سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ  
 يَأْتُوكَ﴾ أي قابلون لقول قوم آخرين من اليهود لم يحضروا عندك تكبراً وبغضاً لك .  
 أو سماعون منك لأجلهم ﴿يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ يميلونه عن  
 مواضعه بعد أن وضعه الله فيها، والجملة صفة أخرى «للقوم»، أو خبر محذوف، أو  
 استئناف لا محل له وكذا ﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ أي إن افتاكم محمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم بهذا الحكم المحرّف فاقبلوه ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ﴾ بل افتاكم بخلافه  
 ﴿فَاخْذُرُوا﴾ ان تقبلوه .

قيل : زنى محصنان من «خيبر» فكرها رجمهما فبعثوا بهما الى «قریظة» ليسألوا  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنع، وقالوا : إن أمركم بالجلد فاقبلوا، وإن أمركم بالرجم  
 فلا، فأمرهم بالرجم فأبوا، فحكّم «ابن صوريا» بينه وبينهم، وأنشده الله : هل في  
 كتابكم رجم من أحصن؟، قال : نعم، فوثبوا عليه، فقال : خفت ان كذبتة أن ينزل  
 علينا العذاب، فأسلم فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالزانيين فرجما<sup>(١)</sup> ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ  
 فِتْنَتَهُ﴾ خذلانه بتركه مفتوناً، أو عذابه ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ فلن تستطيع له من

(١) قاله جماعة من المفسرين لرواية وردت عن ابي جعفر عليه السلام فيه - كما في تفسير التبيان

لطف الله أو من دفع أمره ﴿شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾ حيث اختاروا تدينسها بالكفر، لعلهم بأن لطفه لا ينجع فيهم <sup>(١)</sup> ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ ذلّ بالجزية والفضيحة ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ تخليدهم في النار. والضمير للفريقين أو لليهود.

[٤٢] - ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ كرر تأكيداً ﴿أَكَاكُلُونَ لِلشُّحْتِ﴾ للحرام كالرشا من «سحته» أي استأصله، لأنه مسحوت البركة. وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«الكسائي» بضمين وهما لغتان ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ متحاكمين اليك ﴿فَاخُكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ خير صلى الله عليه وآله وسلم بين الحكم والإعراض، وكذا الأئمة والحكام، وقيل: نسخ بآية ﴿وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنْ تُعْرِضَ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئًا﴾ لن يقدروا لك على ضرر: ﴿وَأَنْ حَكَمْتَ فَاخُكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ فيشيهم.

[٤٣] - ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به، مع أن الحكم منصوص في كتابهم، أي لم يقصدوا بتحكيمك معرفة الحق إذ لم يثقوا بك، وإنما طلبوا بتحكيمك الأهون عليهم و«فيها حكم الله» حال من «التوراة»، وهي مبتدأ، خبره: «عندهم» أو مرفوعة به، وتأنيثها لكونها نظيرة «مومة» <sup>(٣)</sup> ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ﴾ عطف على «يحكمونك» أي يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ التحكيم ﴿وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بكتابهم، أو بك وبه.

[٤٤] - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى﴾ الى الحق ﴿وَنُورٌ﴾ بيان للأحكام ﴿يُخَكِّمُ

(١) النجع: التأثير، يقال: نجع فيه الدواء. أو الكلام، أي: أثر فيه.

(٢) قاله الحسن ومجاهد وعكرمة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٩٦، والآية من هذه السورة/ ٤٩.

(٣) الموماء والمومة: المفازة الواسعة الملساء، وقيل الفلاة التي لاماء بها ولا نيس بها - أقرب

الموارد «موم».

بِهَا النَّبِيُّونَ ﴿١﴾ من بني اسرائيل أو موسى ومن بعده فيما يتوافق فيه الشريعتان ﴿الَّذِينَ  
أَسْلَمُوا﴾ صفة مادية للنبيين، منوثة بشأن المسلمين، معرضة بأن اليهود بُعداء من  
دين الأنبياء ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ متعلق بـ «يحكم» أي يحملونهم على أحكامها أو  
بـ «أنزل» ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ﴾ الكاملون علماء وعملاً، عطف على «النبيون» ﴿وَالْأَخْبَارُ﴾  
العلماء ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا﴾ بسبب الذي كلفهم الله حفظه عن التبديل ﴿مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾  
بينان لـ «ما» ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ أنه حق، أو رقباء لئلا يبدل ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ﴾  
أيها الحكام في حكوماتكم أو أيها اليهود في إظهار الحق ﴿وَآخِشُونَ﴾ في الحكومة  
أو كتمان الحق ﴿وَلَا تَسْتَرْوُا بِآيَاتِي﴾ ولا تستعيصوا بأحكامي ﴿ثُمَّ قَلِيلًا﴾ رشوة أو  
جاهاً ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ استهانة به ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ لا ستهانتهم  
به، ووصفوا أيضاً بالظلم لحكمهم بخلافه، والفسق لخروجهم عنه.

والصفات الثلاثة قيل: عامة، <sup>(١)</sup> وقيل: في اليهود خاصة، <sup>(٢)</sup> وقيل: هذه في  
المسلمين، والظالمون في اليهود، والفساقون في النصارى. <sup>(٣)</sup>

[٤٥] - ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ فرضنا على اليهود في التوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ﴾ تقتل  
﴿بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ﴾ رفع «الكسائي»  
كلها <sup>(٤)</sup> عطفاً على محل اسم «إن» إذ المعنى: كتبنا عليهم النفس بالنفس والعين  
بالعين، إذ الكتب يقع على الجمل كالقول، أو استئنافاً، أي وكذا العين تفقأ  
بالعين، والأنف يجدد بالأنف، والأذن تقطع بالأذن، والسِّنَّ تقلع بالسِّنَّ  
﴿وَالْجُرُوحَ﴾ غير ما ذكر، أو الأعم. ورفع «الكسائي» أيضاً و«ابن كثير» و«أبو عمرو»

(١) قاله ابن عباس والحسن وإبراهيم - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٩٨.

(٢) قاله الجبائي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ١٩٨.

(٣) قاله الشعبي - كما في تفسير التبيان ٣: ٥٢٩.

(٤) حجة القراءات: ٢٢٦.

و«ابن عامر»<sup>(١)</sup> لما مرَّ ﴿قِصَاصٌ﴾ ذات قصاص إن امكن، وإلا فالأرش والحكم مقرر في شرعنا أيضاً ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ﴾ بالقصاص، أي عفى عنه ﴿فَهُوَ﴾ فالتصدق ﴿كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ للمتصدق، يكفر الله به ذنوبه، وقيل: للجاني يسقط ماله منهُ<sup>(٢)</sup> ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من الأحكام ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

[٤٦] - ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ﴾ اتبعناهم. حذف المفعول لسد الظرف مسده. وهم النبيون ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ مفعول ثاني بتعدي الباء ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قبله ﴿مِنَ التَّوْرَةِ وَآتِيَاهُ الْإِنْجِيلِ فِيهِ هُدًى وَتُورٌ﴾ حال ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف عليه، وكذا ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أو مفعول لهما لـ «آتياء» مقدراً.

[٤٧] - ﴿وَلِيَحْكُمَ﴾ وقلنا ليحكم، ونصبه «حمزة»<sup>(٣)</sup> وكسر لامه عطفاً على «هَدًى» إن جعل مفعولاً له، وإلا علق بمحذوف، أي وليحكم ﴿أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ آتياء آياه ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ والآية تفيد إشتمال الإنجيل على الأحكام، واستقلال شرع عيسى عليه السلام ونسخه اليهودية.

[٤٨] - ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ من جنس الكتب السماوية ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ ورقياً على سائر الكتب يشهد بصحتها ويحفظها عن التبديل ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ اليك ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ عادلاً ﴿عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أو ضمن «لا تتبع» معنى «لا تزغ» فعدي بـ «عن» ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أيها الأمم ﴿شِرْعَةً﴾ شريعة وهي طريق الماء.

قيل للدين لأنه طريق إلى ما به حياة الأبد ﴿وَمِنْهَا جَا﴾ طريقاً واضحاً من نهج أي

(١) حجة القراءات: ٢٢٥.

(٢) نقله البيضاوي في تفسيره ١٥٢: ٢.

(٣) حجة القراءات: ٢٢٧.

وضح . ويفيد أننا غير متعبدين بشرائع من قبلنا ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ على دين واحد لم ينسخ أبداً ﴿وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيْمَا آتَاكُمْ﴾ من الشرائع المختلفة هل تقبلونها معتقدين ان اختلافها لمصالح بحسب الأحوال أو لا؟ ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ فابتدروها ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ استئناف يعلل «فاستقوا» ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ بالفصل بين محققكم ومبطلكم ويجزاء كل بعمله .

[٤٩] - ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ عطف على «الكتاب» أو «الحق» أي انزلنا الكتاب وان احكم أو انزلناه بالحق وبأن احكم ﴿وَلَا تَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ﴾ أن يضلوك، بدل اشتغال من «هم» أي احذر فتنتهم أو مفعول له أي احذرهم خشية أن يفتنوك ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ .

قيل : أرادت الأخبار خدعه صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا : إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فاحكم لنا عليهم لنؤمن بك، فأبى، فنزلت <sup>(١)</sup> ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم المنزل وطلبوا غيره ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي بالتولي عن حكم الله .

عبر عنه بذلك لتعظيمه بالإبهام، وايداناً بأن لهم ذنباً جمّة، هذا العظيم من جملتها . ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ لمتردون في الكفر .

[٥٠] - ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ الملة التي هي هوى وجهل ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ أي اليهود للمداهنة والميل وهم أهل كتاب وعلم، أو كل من يطلب غير حكم الله، وقرأ «ابن عامر» بالتاء. <sup>(٢)</sup> أي قل لهم : افحكم الجاهلية تبغون ﴿وَمَنْ﴾ أي لا أحد ﴿أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي عندهم . واللام لبيان، أي هذا الإستفهام

(١) رواه ابن اسحاق عن ابن عباس - كما في الجامع لأحكام القرآن ٦: ٢١٣ .

(٢) حجة القراءات: ٢٢٨ .

لقوم يوقنون فإنهم الذين يَتَّبِعُونَ<sup>(١)</sup> أن لا أحسن حكماً من الله .

[٥١] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ توادونهم وتعتمدون عليهم ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ علة للنهي أي انما يوالي بعضهم بعضاً لاتحادهم في الكفر واجتماعهم على مضادتكم ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ من جملتهم، تغليب في وجوب مجانبتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ أي يخذل ﴿الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم بموالة الكفار.

[٥٢] - ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك، كإبن أبي ﴿يَسَارِعُونَ فِيهِمْ﴾ أي في موالاتهم ﴿يَقُولُونَ﴾ - معتردين عنها - : ﴿نَخْشَى أَنْ تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ دولة تدور للكفار فحتاج اليهم .

قيل : قال عبادة بن الصامت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : ان لي موالي من اليهود كثيراً عددهم، واني أبرأ الى الله ورسوله من ولايتهم وأوالي الله ورسوله . فقال ابن ابي : لا أبرأ من ولايتهم لأنني أخاف الدوائر، فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿فَقَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ﴾ بالنصر لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم على أعدائه ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ بقتل اليهود وأجلائهم أو بإظهار نفاق المنافقين وقتلهم ﴿فَيُضْهِقُوا﴾ أي المنافقون ﴿عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ من الشك في أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وموالاتهم اليهود ﴿نَادِمِينَ﴾ .

[٥٣] - ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نصبه «ابن عامر»<sup>(٣)</sup> عطفاً على «أن يأتي» بجعله بدلاً عن اسم «عسى» مغنياً عن الخبر، فكأنه قيل : عسى أن يأتي الله بالفتح ويقول، ورفع الباقون استئنافاً بواو ودونه مختلفين<sup>(٤)</sup> ﴿أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ

(١) في «الف» : يبتنون .

(٢) قاله عطية بن سعد العوفي والزهري - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٠٦ - .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٠٥ .

(٤) حجة القراءات : ٢٢٩ .

إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ يقوله بعضهم لبعض تعجباً من حال المنافقين واعتباطاً بما وفقوا له من الإخلاص .

أو يقولونه لليهود إذ حلف لهم المنافقون بالنصرة ، ونصبت «جهد» مصدرأً أو حالاً، أي حلفوا يجتهدون جهد أيمانهم ، أي أغلظها ، فحذف الفعل ونابه المصدر فجاز تعريفها ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ من المقول أو قول الله تعالى ، أي بطلت أعمالهم التي تكلفوها رياءً ﴿فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾ للدارين .

[٥٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ أدغمه من عدا «نافع» و«ابن عامر»<sup>(١)</sup> ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ بدلهم ﴿يُحِبُّهُمْ﴾ يوفقههم لرضاه ويحسن ثوابهم ﴿وَيُحِبُّونَهُ﴾ يطيعونه ولا يعصونه ﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ عاطفين عليهم بتدليل جمع ذليل ، ودخول «على» لتضمين معنى العطف ، أو للتنبيه على أنهم مع فضلهم وعلوهم على المؤمنين ، متواضعون لهم ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أشداء عليهم من «عزّه» أي : غلبه ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صفة لقوم أيضاً أو حال عن فاعل «أعز» ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ عطف على «يجاهدون» أي جامعون بين المجاهدة في سبيله والتصلب في دينه أو حال وفي «لومة» وهي المرة من اللوم مبالغة كتتكير «لائم» ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الأوصاف ﴿فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَهُ﴾ يوفق له ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ممن يعلمه أهلاً له ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ كثير الفضل ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن يستحقه والموصوف بهذه الصفات قيل : هم أهل اليمن<sup>(٢)</sup> وقيل : هم الفرس<sup>(٣)</sup> وقيل : الأنصار<sup>(٤)</sup>

والأصح ما روى عن أهل البيت عليهم السلام وعمار وحذيفة وابن عباس : أنها في

(١) حجة القراءات : ٢٣٠ .

(٢) قاله مجاهد - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٠٨ .

(٣) نقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٠٨ .

(٤) قاله السدي - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٠٨ .

علي عليه السلام وأصحابه<sup>(١)</sup> وقتالهم للمرتدين بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الناكثين والقاسطين والمارقين إذ اتصافه عليه السلام بكل من هذه الصفات معلوم للمخالف والمؤالف، فالمحبة يشهد له بها ماتواتر من خبر الراية والطائر وغيرهما، ولينه للمؤمنين وشدته على الكافرين وجهاده للمتمردين وتصلبه في الدين لا ينكره أحد من أعدائه فضلاً عن مواليه.

وعنه عليه السلام انه قال يوم البصرة: «والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم... وتلا هذه الآية». <sup>(٢)</sup>

وروى علي بن ابراهيم: أنها في المهدي عليه السلام واصحابه <sup>(٣)</sup> ويعضده لفظة «سوف».

[٥٥] - ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ﴾ <sup>(٤)</sup> الاولى بكم والمتولي اموركم ﴿اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وافرد الولي ايذاناً بأن الولاية لله أصالة ولرسوله ومن ينوبه تبعاً ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ صفة لـ «الذين» أو بدل عنه أو منصوب على المدح ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ حال من فاعل «يؤتون»، أي يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة. وجعلها للفاعلين على إرادة وهم متخشعون في صلاتهم وزكاتهم يأباه إطباق المفسرين على نزول الآية في علي عليه السلام حين سأل سائل وهو راكع في صلاته فأوماً إليه بخصره، فأخذ خاتمه منها وهو المروي عن أهل البيت عليهم السلام فهي نص في امامته عليه السلام ونفي إمامة من تقدمه؛ لحصر الولاية في الله ورسوله والمؤمنين الموصوفين بالأوصاف ولم يتصف بها أحد منهم سواه بالإجماع؛

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٠٨.

(٢) تفسير القمي ١: ١٧٠.

(٣) ورد في هامش الأصل - هنا - مايلي: نصّ على امامة علي عليه السلام.

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٢١٠ وتفسير البرهان ١: ٤٧٩.



فانحصرت الإمامة فيه .

وعبر عنه بالجمع تعظيماً ، والحصر اضافي بالنسبة الى من عدا الأئمة من ولده عليه السلام أو لوقوع مثل هذا الفعل من كل منهم عليهم السلام فالحصر حقيقي .

وظاهر الآية ثبوت الولاية لله ورسوله وله بالفعل في الحال لكن امتناع اجتماع تصرف النائب والمنوب عادة وعرفاً صرف عنه في حقه عليه السلام فحملت على ولايته في المآل أو على كمال استعدادها لها في الحال وترتب آثارها عليها في المآل وحصرها بمن له الصفات يأبى حملها على النصرة لعمومها لكل المؤمنين ﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾<sup>(١)</sup> فلا عبرة بمناسبتها لما قبل وبعد .

[٥٦] - ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ومن يتخذهم أولياء ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ وضع موضع فإنهم ايذاناً بأنهم حزبه أي اتباعه تفخيماً لشأنهم وتعريضاً باضدادهم بأنهم حزب الشيطان .

[٥٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُرُوءًا وَلَعِبًا مِّنْ﴾ بيانية ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ﴾ جره «أبو عمرو» و«الكسائي» عطفاً على «الذين اوتوا» ونصبه الباقون عطفاً على «الذين اتخذوا»<sup>(٢)</sup> ﴿أُولِيَاءَ﴾ ثاني مفعولى ، «اتخذوا» ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مناهيه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ إذ مقتضى الإيمان حقاً معاداة من يطعن فيه لاموالاته .

[٥٨] - ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ﴾ بالأذان ﴿إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا﴾ أي الصلاة أو المناداة ﴿هُرُوءًا وَلَعِبًا﴾ سخرية وضحكة ويفيد مشروعية الاذان .

قيل : كان نصراني إذا سمع قول المؤذن أشهد أن محمداً رسول الله ، قال : أحرق الله الكاذب ، فدخل خادمه بنار ليلة وهو نائم فتطاير شرر في البيت فاحرقه

(١) سورة التوبة : ٧١/٩ .

(٢) حجة القراءات : ٢٣٠ .

وأهله<sup>(١)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ الإِتِّخَاذُ ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بسبب انهم ﴿قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ إذ خالفوا قضية العقل المانعة من الهزء بالحق .

[٥٩] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقُمُونَ﴾ تنكرون ﴿مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ من القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ الى الأنبياء ﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ﴾ عطف على «أن آمنّا» أي ما تنكرون منّا إلا مخالفتكم إذ دخلنا الإيمان وانتم خارجون منه ، فالمستثنى لازم الأمرين وهو المخالفة . أو : بحذف مضاف ، أي : واعتقاد ان أكثركم . أو : على المجرور أي ما تنقمون منّا إلا ايماننا بالله وبما انزل وبـ «أن أكثركم فاسقون» خطاب لليهود ، قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بمن تؤمن ؟ قال : «بالله وما أنزل إلينا» الآية ، فقالوا - حين ذكر عيسى - لنعلم ديناً شراً من دينكم .

[٦٠] - ﴿قُلْ هَلْ أَنْتُمْ بِشِرِّ مِنْ ذَلِكَ﴾ المنقول ﴿مُتُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ ووضعها موضع العقوبة كأنه للتهكم ونصبت تمييزاً ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ أبعده من رحمته و«مَنْ» بدل من «شِرِّ» بحذف مضاف أي بشرٍ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ مَنْ لَعَنَهُ أَوْ : بشرٍ من ذلك دينٍ من لعنه الله ، أو خبر محذوف أي هو من لعنه الله ﴿وَعَصَبَ عَلَيْهِ﴾ لكفره ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ مسخ أصحاب السبت قردة وكفار مائدة عيسى خنازير.<sup>(٢)</sup>

وقيل : المسخان في أهل السبت ، مسخ شبانهم قردة وشيوخهم خنازير وروعي في «منهم» معنى «مَنْ» وفي ما قبلها لفظها ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ الشيطان بطاعته أو العجل ، وضم «حمزة» «الباء» وجَرَّ «التاء» ، على انه وصف كحذر بالضم عطفاً على «القردة» ، والمعنى : انه خذلهم حتى عبدوها ، وفتح الباقون «الباء» ونصبوا «التاء» عطفاً على صلة «من»<sup>(٣)</sup> ﴿أُولَئِكَ﴾ الملعونون ﴿شَرٌّ مَكَانًا﴾ تمييز . كنى عن شرارتهم

(١) قاله السدي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢١٣ .

(٢) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢١٦ .

(٣) حجة القراءة: ٢٣١ .

بشرارة مكانهم وهو «سقر» لأنه ابلغ ﴿وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ الطريق المستقيم والمراد بشرّ وأضلّ وصفهم بالشّرارة والضلال لا معنى التفضيل .

[٦١] - ﴿وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ﴾ أي منافقو اليهود ﴿قَالُوا ءَأَمْنَا وَقَدْ دَخَلُوا﴾ اليك متلبسين ﴿بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا﴾ من عندك متلبسين ﴿بِهِ﴾ ولم يؤثر فيهم وعظك .  
والجملتان حالان من فاعل «قالوا» ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ من الكفر .

[٦٢] - ﴿وَنَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ من اليهود ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ﴾ الكذب أو الكفر ﴿وَالْعُدْوَانَ﴾ تعدي حدود الله ﴿وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتَ﴾ الحرام ، كالرشا ﴿لَيْشَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ لبس شيء أو: الذي عملوه .

[٦٣] - ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ﴾ تحضيض لعلمائهم على النهي ﴿عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ﴾ الكذب ﴿وَأَكْثِلَهُمُ الشُّحْتَ لَيْشَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ ذمّ علماءهم على ترك نهيمهم بأبلغ من ذمهم من حيث ان العمل انما يسمّى صنعاً بعد التدرب فيه فيفيد ان ترك انكار المعصية أقبح من ارتكابها .

[٦٤] - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ مقبوضة عن الرزق حين قتره عليهم بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد بسطه لهم والقائل «فيحاص» وأشرك الآخرون لرضاهم بقوله .

وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ دعاء عليهم بالبخل أو بغل الأيدي حقيقة بإغلال الأسر في الدنيا وأغلال النار في الآخرة . والطباق باللفظ ورعاية الأصل ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ في تشية اليد أبلغ رد لإفادتها اثبات غاية الجود إذ غاية ما يبذله الجواد من ماله أن يعطيه بيديه وإشارة الى منح الدارين ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ من توسيع وتضييق على مقتضى حكمته وهو تأكيد لوصفه بالجود ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم ﴿طُغْيَانًا﴾ تمادياً في الجحود ﴿وَكُفْرًا وَلَقِينَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴿ فكلهم مختلف وقلوبهم شتى ﴾ ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا حَرْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَدَّهُمُ اللَّهُ﴾ و«للحرب» صلة «أوقدوا» أو صفة «ناراً» ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي للفساد باجتهادهم في المعاصي ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي يعاقبهم .

[٦٥] - ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا﴾ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الكفر ﴿لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَبْعَاتِهِمْ﴾ غفرناها لهم ﴿وَلَا دَخَلْنَا لَهُمْ جَنَاتِ النَّعِيمِ﴾ مع من آمن .

[٦٦] - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ عملوا بما فيهما ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ من سائر كتبه أو القرآن ﴿لَا كُلُّوْا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ لوسع عليهم الرزق بإفاضته من كل جهة أو بإنزال بركات السماء والأرض عليهم ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾ معتدلة ، لم يغالوا ولم يقصروا ، وهم من آمن بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ﴾ بشئ عملهم أو شيء أو الذي عملونه .

[٦٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ جميعه ، لا تكتم شيئاً منه خوف أحد ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾ فإن لم تبلغ جميعه ﴿فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ وجمعها «نافع» و«ابن عامر» و«أبو بكر»<sup>(١)</sup> أي فكأنك لم تؤد شيئاً منها إذ كتمان بعضها ككتمان كلها في استحقاق العقاب ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ يضمن لك العصمة منهم أن يقتلوك فما عذرک ؟ .

وعن أهل البيت عليهم السلام و«ابن عباس» و«جابر» : ان الله تعالى أوحى الى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يستخلف علياً عليه السلام ، فكان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه ، فأنزل الآية تشجيعاً له فأخذ بيده فقال : الست أولى بكم من أنفسكم : قالوا : بلى قال : من كنت مولاه فعلي مولاه<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾

(١) اي قرأوها : «رسالته» ينظر حجة القراءات : ٢٢٢ .

(٢) تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٢٢ وجوامع الجامع ١ : ٣٤٢ .

لا يمكنهم منك .

[٦٨] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ يعتد به من الدين ﴿حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من الكتب بالعمل بما فيها، ومنه الإيمان بي واتباع ديني ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تحزن عليهم لإزديادهم طغياناً وكفراً، لعود ضرره عليهم .

[٦٩] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِثُونَ وَالنَّصَارَى﴾ فسر في البقرة<sup>(١)</sup> و«الصابثون» مبتدأ نوي تأخيرهم وحذف خبره لدلالة خبر «أن» عليه أي والصابثون كذلك فهو كاعتراض، يفيد أن الصابثين مع وضوح ضلالهم يتاب عليهم ان صح ايمانهم وصلح عملهم فغيرهم أوليد، ولم يعطف على محل اسم «أن» لعدم مضي خبرها ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ مبتدأ خبره ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ والجملة خبر «أن» والرباط محذوف أي من آمن منهم أو خبرها «فلا خوف» و«من آمن» بدل من اسمها وما عطف عليه .

[٧٠] - ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ بالتوحيد واتباع الرسل ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا﴾ لإرشادهم ﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ بمنهم ﴿بِمَا لَا تَهْوَى﴾ لا تحبه ﴿أَنفُسُهُمْ﴾ من التكاليف ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ جزاء الشرط أو استيناف، دل عليه، والشرطية صفة «رسلاً» وجيء بالمضارع حكاية للحال الماضية لتستحضر فضاعتها وللفاصلة<sup>(٢)</sup> .

[٧١] - ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ﴾ بالنصب ورفع «أبوعمر» و«حمزة» و«الكسائي»<sup>(٣)</sup> على «أن» مخففة [من] الثقيلة، أي وظنوا أن لا تقع ﴿فِتْنَةٌ﴾ عقاب لهم بتكذيب

(١) سورة البقرة/٦٢ .

(٢) في «ط» : وللصلة .

(٣) حجة القراءة: ٢٣٣ .

الرَّسُلَ وَقَتْلَهُمْ، وَنَابَتْ «ان» وما في حيزها مفعول «حَسَبَ» ﴿فَعَمُّوْا﴾ عن محجة الحق ﴿وَصَمُّوْا﴾ عن استماع حججه إذ عبدوا العجل ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ لما تابوا ﴿ثُمَّ عَمُّوْا وَصَمُّوْا﴾ أيضاً بطلبهم المحال أي الرؤية أو عن الإسلام، والضمير لخلفهم ﴿كَثِيْرٌ مِنْهُمْ﴾ بدل من الواو أو خبر محذوف أي أولئك كثير منهم ﴿وَاللَّهُ بِصِيْرٍ بِمَا يَعْمَلُوْنَ﴾ فيؤاخذهم به .

[٧٢] - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم «اليعقوبية» القائلون بالإتحاد ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ فإني لست بإله بل عبد مروب مثلكم ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ في عبادته غيره ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ منعه منها منع المحرم عليه من المحرم ﴿وَمَا وَاهُ النَّارُ﴾ لا معدل له عنها ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ أي مالههم من نصار ممّا هم فيه .

وعبر بالظاهر ايذاناً بأنهم ظلموا بإشراكهم وهو من قول عيسى أو كلام الله .  
[٧٣] - ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ﴾ آلهة ﴿ثَلَاثَةٍ﴾ أي أحدها والآخران عيسى وأمه، وهم «الملكانية» أو «الإسرائيلية» ويشمل قول «النسطورية» بالأقانيم الثلاثة أيضاً أن صح عنهم ﴿وَمَا﴾ في الوجود ﴿مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لا ثاني له، و«من» زيدت للإستغراق ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ﴾ من التثليث ويوحدوا ﴿لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ «من» للبيان، وعدل عن «ليمنهم» تكريراً للشهادة بكفرهم، أو للتبويض أي ليمنن الذين بقوا منهم على الكفر - لأن منهم من تاب - ﴿عَذَابُ أَلِيمٍ﴾ مؤلم .

[٧٤] - ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ ممّا هم عليه ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ﴾ ويوحدونه بعد هذا التهديد . وفيه تعجيب من إصرارهم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لهم، وينعم عليهم إن تابوا .

[٧٥] - ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ﴾ مضت ﴿مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾

فهو مثلهم ، أتى بآيات من الله كما أتوا بها ، وليس بإله ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ كععض النساء المصدقات للأنبياء ، أو الملازمات للصدق ، يبين غاية كمالهما ، وأنه لا يوجب إلهيتهما ، لمشاركة كثير لهما فيه ، ثم يبين نقصهما المنافي للألوهية بقوله ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ ويحتاجان إليه كالحيوانات المركبة المصنوعة ﴿انظُرْ كَيْفَ بُيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على بطلان قولهم ﴿ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ كيف يصرفون عن تدبرها . و«ثم» لتفاوت ما بين العجيبين ، أي ان بياننا للآيات عجيب وإِعراضهم عنها أعجب . [٧٦] - ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُم ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ هو «عيسى» أي لا يملك مثل ما يضر الله به من المحن ، وما ينفع به من المنح ، وتقديم الضر يعطى أن الخوف أدعى الى الطاعة من الرجاء ، إذ دفع الضر أهم من جلب النفع ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ للأقوال ﴿الْعَلِيمُ﴾ بالأحوال .

[٧٧] - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا﴾ لا تجاوزوا الحد ﴿فِي دِينِكُمْ﴾ غلوا غلواً غَيْرَ الْحَقِّ فترفعوا «عيسى» وتجعلوه إلهاً ، أو تضعوه وتجعلوه لغير رشدة أو خطاب للنصارى فقط ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا﴾ عن الحق وهم أسلافهم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ قبل بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ تبعهم في ضلالهم ﴿وَضَلُّوا﴾ حين بعث صلى الله عليه وآله وسلم فكذبوه ﴿عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ الطريق المستقيم ، أي الإسلام .

[٧٨] - ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ لعن داود أهل «أيلة» حين اعتدوا في السبت ، فمسخوا قردة ، ولعن عيسى أصحاب المائدة حين كفروا ، فمسخوا خنازير ﴿ذَلِكَ﴾ اللعن ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ بسبب عصيانهم واعتدائهم .

[٧٩] - ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ﴾ لا ينهاى بعضهم بعضاً ، أو لا يتنهون ﴿عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ عن معاودته ، أو عن مثله ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قسم مؤكد لذم فعلهم .

[٨٠] - ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الذِّينَ كَفَرُوا﴾ يوالون المشركين بغضاً لك ﴿لَيْسَ مَا﴾ أي شيئاً ﴿قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ من الزاد لمعادهم ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ هو المخصوص بالذم أي : موجب سخط الله وعذابه .

[٨١] - ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ﴾ محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو موسى عليه السلام ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ﴾ القرآن أو التوراة ﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ لمنع الإيمان ذلك ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ خارجون عن الإيمان .

[٨٢] - ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ لتضاعف كفرهم وفرط بغضهم للحق وحسدهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ لسهولة ارعوائهم، <sup>(١)</sup> وميلهم الى الإسلام ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ﴾ بسبب ﴿مِنْهُمْ قِسْيَسِينَ وَرَهَبَانًا﴾ علماء وعباداً ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن اتباع الحق أو يتواضعون .

قيل : هم النجاشي وأصحابه ، هاجر اليهم جعفر بن أبي طالب وأصحابه ، ووصف لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودينه وتلا عليهم سورة «مريم» فأمنوا . <sup>(٢)</sup>  
[٨٣] - ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ من القرآن ﴿تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ لرقه قلوبهم ﴿مِمَّا﴾ «من» للإبتداء ﴿عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ «من» للبيان أو للتبعيض ، ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا﴾ بنبينا وكتابك ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ ممن شهدوا بنبوته ، أو من أمته الشاهدين على الأمم يوم القيامة .

[٨٤] - ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ انكار لانتفاء الإيمان مع وجود موجه وهو الطمع في دخولهم مدخل الصالحين ، أو جواب قائل : «لِمَ آمَنْتُمْ؟» و«لا نؤمن» حال من الضمير ، والعامل

(١) ارعوى الرجل عن القبيح أو الجهل ارعواءً : كفي عنه ورجع .

(٢) قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدي - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٥٩٩ .



معنى الفعل في اللام، أي أي شيء حصل لنا غير مؤمنين. «ونطمع» عطف على «نؤمن» أو حال عن فاعله.

[٨٥] - ﴿فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا﴾ بما وحدوا بإخلاص ﴿جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ الموحدين.

[٨٦] - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ في ذكر حال المصدقين بالآيات، وتعقيبه بحال المكذبين بها ترغيب وترهيب.

[٨٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ مستلذاته.

قيل: وصف النبي صلى الله عليه وآله وسلم القيامة فبالغ، فهم قوم من الصحابة أن يلازموا الصوم والقيام، ويجانبوا الفرش والنساء واللحم، ويسيحوا في الأرض فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم:

«اني لم أؤمر بذلك. إن لأنفسكم عليكم حقاً، فإني أقوم وأنام واصوم وأفطر، وأكل اللحم، وأتي النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني» فنزلت<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا تَغْتَدُوا﴾ حدود الله بتحريم ما أحل، أو حدود ما أحل الى ما حرم، ففيها نهى عن تحليل ما حرم وتحريم ما أحل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَغَدِّينَ﴾ يريد عقابهم.

[٨٨] - ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا﴾ صفة مصدر محذوف، أو حال من «ما» مبينة لا مقيدة، إذ الرزق كله حلال وفائدتها أن الحلال لا معنى لا جتنابه، وكذا ﴿طَيِّبًا﴾ أي طاهراً من كل شبهة، أو مستلذاً. وقيد به لميل النفس اليه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

[٨٩] - ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ﴾ الكائن أو كائناً ﴿فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ هو الحلف بلا قصد: كلا والله، وبلى والله، أو على ماظن أنه كذلك ولم يكن، أي لا يؤخذكم به بعقاب ولا كفارة ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾ وثقتكم ﴿الْإِيمَانَ﴾ عليه بالقصد

إِذَا حَشْتُمْ، أَوْ بَنَكْتُمْ مَا عَقَدْتُمْ، وخففه «حمزة» و«الكسائي». وقرأ «ابن عامر» عاقدتم بمعنى عقدتم<sup>(١)</sup> ﴿فَكَفَّارَتُهُ﴾ فكفارة نكته التي تذهب إثمه ولا تجزي قبله - وظهوره من الآية ممنوع - ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ مؤمنين. لكل مسكين مدّ، وقيل: مدّان<sup>(٢)</sup> ولا يجزي دفع طعامهم الى واحد ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾ منه ﴿أَهْلِيكُمْ﴾ من أقصده في النوع لا أدناه، ويجزي الأعلى. وهو صفة مفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين من أوسط.

قيل قرأ الباقر عليه السلام «أهاليكم» بتسكين الياء،<sup>(٣)</sup> جمع أهل كـ «أراضي» جمع أرض ﴿أَوْ كَسَوْتُهُمْ﴾ عطف على «إطعام»، وهو مسماهها كثوب يوارى العورة وقيل: ثوبان<sup>(٤)</sup> ﴿أَوْ تَخْرِيرَ رَقَبَةٍ﴾ إعتاقها. وظاهره إجزاء كل رقبة.

ومنا من اشترط ايمانهم.<sup>(٥)</sup> و«أو» للتخيير فالواجب إحدى الخصال الثلاث مطلقاً، والتعيين للمكفر ﴿فَمَنْ لَمْ يَحْذَرْ شَيْئاً مِنْهَا﴾ فصيام ﴿فَكَفَّارَتُهُ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ متتابعة عندنا، ويؤيده قراءة متابعات، واختلف العامة [فيه]<sup>(٦)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ وحشتم ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ أن تنكثوها مالم تروا خيراً من المحلوف عليه ﴿كَذَلِكَ﴾ البيان ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ﴾ دلالة وأحكامه ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمه التي منها تعليمكم.

[٩٠] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ﴾ الشراب المسكر ﴿وَالْمَيْسِرُ﴾ القمار ﴿وَالْأَنْصَابُ﴾ الأصنام المنصوبة للعبادة ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ قدامح الإستقسام ﴿رِجْسٌ﴾ قدر

(١) حجة القراءات: ٢٣٤-٢٣٥.

(٢) نقله الطوسي عن علي عليه السلام وإبراهيم وسعيد بن جبير وغيرهم ينظر تفسير التبيان ١٣: ٤.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٣٧ وجوامع الجامع ١: ٣٥٠.

(٤) نقله الشيخ الطوسي عن أصحابنا انظر تفسير التبيان ١٣: ٢.

(٥) وهما السيد المرتضى والعلامة الحلبي - كما ورد في كتاب الكفارات من المختلف.

(٦) زيادة اقتضاها السياق.

خبيث، خبر لـ «الخمير» دال على خبر المعطوفات، أو لمضاف محذوف أي تعاطي  
الخمير والميسر ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لأنه بتزيينه ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ أي: الرجس.  
أو: التعاطي ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ باجتنابه.

أكد تحريم الخمر والميسر بحصرهما في الرجس، وقرنهما بالأصنام والأزلام،  
وجعلهما من عمل الشيطان والأمر باجتنابهما وجعله من الفلاح وبيان مفاسدهما في  
الدنيا والدين بقوله:

[٩١] - ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ  
وَالْمَيْسِرِ﴾ بتزيينه لكم، تعاطيهما المثير للشر والفتن، وأفراد بالتكرير لانهما المقصود  
بالذكر، وذكر الانصاب والأزلام، للإعلام باستواء الكل في الإثم ﴿وَيَصَّدَّكُم﴾ بأن  
يشغلکم بهما ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ خصت بالذكر لفضلها ﴿فَهَلْ أَنتُم  
مُتَّهِنُونَ﴾ عنهما بعد بيان ما فيهما من الصوارف، وهو أبلغ من «فانتهاوا».

[٩٢] - ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾ عصيانهما ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن  
الطاعة ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ ولا يضره توليكم وإنما يضركم.

[٩٣] - ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ من  
الحلال ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ المحرم ﴿وَوَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وثبتوا على الإيمان  
والعمل الصالح ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا﴾ ثبتوا على التقوى والإيمان ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ثبتوا على  
اتقاء المعاصي ﴿وَأَحْسَنُوا﴾ عملهم.

قيل: لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: كيف  
ياخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر؟ فنزلت. <sup>(١)</sup>

وقيل: في الذين تعاهدوا على ترك الطيبات <sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

(١) قاله ابن عباس وابن مالك وغيرهما - كما في تفسير التبيان ٤: ٢٠.

(٢) نقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٤٠.

يشيهم ويكرمهم .

[٩٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ ابتلاهم به «عام الحديبية» فكان يغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيد صغاره بأيديهم ، وكباره برماحهم وهم محرمون ﴿لَيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ ليميز من يخاف عقابه غائباً في الآخرة فيجتنب الصيد ممن لا يخافه ، فيقدم عليه ﴿فَمَنِ اعْتَدَىٰ﴾ فصاد ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الابتلاء ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وفي إبهامه تشديد لحال الصيد .

[٩٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ﴾ المحلل ، وبعض المحرم كالثعلب والأرنب والضب واليربوع والقنفذ والقمل ﴿وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ جمع حرام بمعنى محرم ﴿وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُم مُّتَعَمِّدًا﴾ ذاكراً للإحرام والحرمة ، ومثله الناسي والمخطيء وذكر المتعمد لنزولها فيه ، وهو «أبو اليسر» قتل حمار وحش برمحه مُحَرِّمًا ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ﴾ رفعهما الكوفيون ،<sup>(١)</sup> أي فعلية جزاء يماثل ما قتله ﴿مِنَ النِّعَمِ﴾ صفة جزاء ، ولا يتعلق به ، و اضافه الباكون الى «مثل» ويتعلق به «من النعم» أي فعلية أن يجزي منها مثل ما قتله .

والمماثلة عند «أبي حنيفة» باعتبار القيمة ، وعندنا باعتبار الخلقة كالشافعي ، والأظهر رجوعها الى النص ، وفيما لا نص فيه قيمته<sup>(٢)</sup> ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ بالمثل ، صفة له ، أو لجزء ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ مسلمان عادلان فقيهان يعرفان المماثل في الخلقة .  
وقرأ الصادقان عليهما السلام : «ذو عدل» وفسراه بالإمام<sup>(٣)</sup> ﴿هَذِيأً﴾ حال من الهاء في «به» أو من «جزاء» ﴿بِالْعِ كُفَّةٍ﴾ صفة «هدياً» إذ إضافته لفظية .

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٤٢ .

(٢) في «ط» : يرجع الى قيمته .

(٣) جوامع الجامع ١: ٣٥٣ .

قيل: بلوغه الكعبة ذبحه في الحرم،<sup>(١)</sup> والتصدق به.

وعندنا ذبحه بفناء الكعبة في الحزورة،<sup>(٢)</sup> والتصدق به فيها للمعتمر، وبـ«منى» كذلك للحاج ﴿أَوْ كَفَّارَةً﴾ عطف على جزاء ﴿طَعَامُ مَسَاكِينَ﴾ عطف بيان، أو خبر محذوف. وأضاف «نافع» و«ابن عامر» «كفارة» إضافة بيان<sup>(٣)</sup> كـ«باب ساج» والمعنى أو ان يكفر بإطعام مساكين طعاماً<sup>(٤)</sup> يساوي قيمة الهدى، لكل مسكين مد أو مدان، على الخلاف.<sup>(٥)</sup> وله ما زاد على الستين ولا يكمل الناقص ﴿أَوْ عَدْلٌ﴾ أو مساوي ﴿ذَلِكَ﴾ الطعام ﴿صِيَامًا﴾ تمييز «عدل» فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً.

واكثرنا رتب الأقسام للأخبار.<sup>(٦)</sup>

ومنا من خير<sup>(٧)</sup> لظاهر «أو» وللنص الصحيح أن «أو» في كل القرآن للتخيير ﴿لَيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِه﴾ يتعلق بمحذوف أي فعلية كذا ليدوق ثقل جزاء فعله ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾ من قتل الصيد محرماً أول مرة مع الجزاء، أو قبل التحريم، أو في الجاهلية ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ الى ذلك ﴿فَيَنْتَقِمُ﴾ أي فهو ممن ينتقم ﴿اللَّهُ مِنْهُ﴾ قيل: هذا يقابل الكفارة فلا تلزم العائد،<sup>(٨)</sup> وقيل: لاتنافيه،<sup>(٩)</sup> واختلف الفتوى<sup>(١٠)</sup>

(١) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٤٥.

(٢) الحزورة بالفتح ثم السكون وفتح الواو وراء وهاء وهو في اللغة الرابية الصغيرة . . . وكانت الحلزورة، سوق مكة دخلت في المسجد لما زيد فيه يجمع البلدان.

(٣) حجة القراءات: ٢٣٧.

(٤) في «الف»: طعاماً ما.

(٥) الذي ذكر في تفسير الآية ٨٩ من هذه السورة.

(٦) انظر وسائل الشيعة ٩: ١٨٢ الباب الثاني من ابواب كفارات الصيد.

(٧) وهو الشيخ حيث ذهب اليه في كتاب الحج من كتاب الخلاف المسألة: ٢٦٨.

(٨) قاله ابن عباس والحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٤٥.

(٩) قاله عطاء وسعيد بن جبير وإبراهيم - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٤٥.

(١٠) انظر باب كفارات الاحرام من كتاب الحج في مختلف الشيعة.

كالأخبار<sup>(١)</sup> ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ غالب ﴿ذُو انتِقَامٍ﴾ ممن عصاه .

[٩٦] - ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ ما صيد منه مما يفرخ فيه ، ولا يحل منه عندنا إلا ما له فلس من السمك لا كل صيد كالشافعي ولا كل سمك كأبي حنيفة ﴿وَطَعَامُهُ﴾ طاعم البحر أي القديد وصيده الطري ، أو طعام الصيد أي أكله ﴿مَتَاعًا﴾ مفعول له ، أي تمتيعاً ﴿لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ مسافريكم تزودونه ﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ﴾ ما صيد فيه مما يفرخ فيه ﴿مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ محرمين وإن صاده محلّ عندنا ، واختلف فيها العامة ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ للجزاء .

[٩٧] - ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ﴾ سميت كعبة لنبؤها<sup>(٢)</sup> ﴿الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ عطف بيان للمدح ﴿قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ مفعول ثانٍ ، أي ما يقوم به أمر دينهم بحجه ، وديناهم بأمن داخله ، وربح التجار عنده . وقرأ «ابن عامر» : «قيماً»<sup>(٣)</sup> مصدر «قام» ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ لأمه للجنس ، أي الأشهر الحرام الأربعة ﴿وَالْهَذْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾ فسرا في أولها<sup>(٤)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ الجعل ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ إذ جعله ذلك لدفع المضار ، وجلب المنافع قبل كونها دليل كمال علمه .

[٩٨] - ﴿إِعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿رَحِيمٌ﴾ به .

[٩٩] - ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ وقد فعل ، وقامت عليكم الحجة فلا عذر لكم في التفريط ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ من الأعمال فاحذروه .

(١) وسائل الشيعة ٩ : ٢٤٤ الباب ٥٧ ٤٨ من ابواب كفارات الصيد .

(٢) في بعض كتب اللغة : الكعبة البيت الحرام قيل سميت به لتوئتها وقيل لتربيعها .

(٣) حجة القراءات : ٣٣٧ .

(٤) عند تفسير الآية (٢) من هذه السورة .

[١٠٠] - ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي﴾ عند الله ﴿الْخَيْثُ وَالطَّيْبُ﴾ حرام المال وحلاله ، وطالح العمل وصالحه ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ﴾ أيها السامع ﴿كَثْرَةُ الْخَيْثِ﴾ فَإِنَّ قَلِيلَ الطَّيْبِ خير من كثير الخبيث ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ وآثروا ما هو خير ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لتفوزوا بالشواب .

[١٠١] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ اسم جمع ، أصله شيئاً ، فعلاء قَدِمَتْ لاهمه فصار لفعاء ، أي لا تسألوا الرسول عن أشياء مسكوت عنها ﴿إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ إِنْ بَيْنَهَا لَكُمْ تَغْمِكُمْ ، والشرطية صفة أشياء وكذا ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ﴾ أي في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿تُبَدَّ لَكُمْ﴾ يظهرها لكم وإذا ظهرت غمتمكم فلا تسألوا عنها ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ عن مسألتكم التي سلفت فلا تعودوا . وهو استئناف ، أو صفة أشياء ، أي عن أشياء لم يكلف الله بها ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعجل العقوبة .

[١٠٢] - ﴿قَدْ سَأَلَهَا﴾ أي الأشياء ، بحذف «عن» أو المسألة بقرينة «تسألوا» ﴿قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ فأجيبوا ببيانها ﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ أي بسببها إذ لم يقبلوها .

[١٠٣] - ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ رد لبدع الجاهلية ، أي ما شرع ﴿مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ «من» مزيدة ﴿وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ كانوا إذا انتجت الناقة خمسة أبطن ، آخرها ذكر ، بحروا أذننها ، أي شقوها ، وحرموا ركوبها وحلبها . وكان الرجل يقول : إِنْ قَدِمَتْ فناقتي سائبة ويحرم منافعها كالبحيرة وإذا ولدت الشاة انثى كانت لهم ، وان ولدت ذكراً كان لآلهتهم ، وان ولدتهما لم يذبحوا الذكر لها ، إذ وصلته اخته ، وإذا انتج من الفحل عشرة أبطن حرموا ظهره ، وقالوا : «حمى ظهره» ولم يمنع ماء ولا مرعى ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بنسبة ذلك اليه ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أَنَّ ذَلِكَ افتراء لأنهم قلدوا فيه كبارهم .

[١٠٤] - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا

عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾ من الدين ، وتمسكهم بالتقليد دليل نقص عقولهم ﴿أ﴾ همزة إنكار دخلت على واو الحال ، أي أحسبهم ذلك ﴿وَلَوْ كَانَ ءَابَاءُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ من الحق ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ اليه .

[١٠٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ إلزموا صلاحها ونصب «انفسكم» بـ «عليكم» لأنه اسم لإلزموا ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ﴾ أي الضلال ﴿إِذَا اهْتَضَيْتُمْ﴾ ولم يرد ترك الحسبة ، <sup>(١)</sup> إذ تاركها مع المكنة ليس بمهتد و«لا يضركم» رفع إستئنافاً ، أو جزم جواباً أو نهياً واتبع الرأى للضاد ضمّاً ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فيجازي كلاً بعمله .

[١٠٦] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ أي الاشهاد الذي شرع بينكم ، وأضيفت الى الظرف اتساعاً ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي أسبابه ظرف للشهادة ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ بدل منه ﴿اِثْنَانِ﴾ خبر «شهادة» بحذف مضاف ، أو فاعلها أي عليكم أن يشهد اثنان ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ من المسلمين وهما صفتان لـ «اثنان» ﴿أَوْ ءَاخِرَانِ﴾ عطف على «اثنان» وظاهره اعتبار عدالتهما في دينهما ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ من أهل الذمة ولا تسمع شهادتهم إلا في هذه القضية عندنا ونسخه ممنوع ؛

وارادة الأقارب والأجانب بـ «منكم» و«غيركم» لا تطابق سبب النزول ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ﴾ سافرتم ﴿فِي الْأَرْضِ فَآصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ أي قاربتكم والجزاء محذوف دل عليه «أو آخران» ﴿تَخْسِصُهُمَا﴾ تفقونهما صفة «آخران» والشرط اعتراض يفيد أنه لا يعدل عن المسلمين إلا إذا تعذرا مطلقاً ، أو في السفر فقط ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ صلاة العصر لاجتماع الناس حينئذ ، أو أي صلاة ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ إن ارتاب الوارث . وهو اعتراض يخصص القسم بحال الريبة ﴿لَا تَنْتَرِي بِهِ﴾ لا نستبدل بالقسم أو بالله ﴿ثُمَّنَا﴾ عوضاً من الدنيا ، بأن نحلف به كذباً لأجله ﴿وَلَوْ

(١) الحسبة : نظارة ضبط الموازين والاسعار ونحو ذلك من طرف الوالي .



كَانَ ﴿الْمَقْسَمُ لَهُ﴾ «ذَا قُرْبَى» قَرِيبًا مِنَّا ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ التي أمرنا بأدائها ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْإِيمِينَ﴾ أي إن كتمانها .

[١٠٧] - ﴿فَإِنْ غُرِبَ﴾ اُطْلُعَ ﴿عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا﴾ بخيانة وتحريف ﴿فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ في الحلف ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ﴾ جني عليهم ، وهم الورثة ﴿الْأُولَيَانِ﴾ الأحقَّان بالشهادة خبر محذوف ، أي «هما الأوليان»<sup>(١)</sup> أو بدل من فاعل «يقومان» أو من «آخران» وعلى قراءة «حفص» «استحقَّ»<sup>(٢)</sup> مبنياً للفاعل وهو فاعله . وقرأ «حمزة» و«أبو بكر» «الْأُولَيْنِ»<sup>(٣)</sup> جمع «أول» صفة «الذين» أو بدل منه ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ﴾ أصدق ﴿مِنَ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾ وما تجاوزنا الحق فيها ﴿إِنَّا إِذَا﴾ إن اعتدينا ﴿لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أنفسهم ، أو بجعل الباطل حقاً . والمعنى ليشهد المحتضر عدلين من أهل دينه فإن فُقِدَا لسفر ونحوه فآخران من غيرهم ، فإن ارتاب الورثة فيهما حلفاً على صدقهما بتغليظ في الوقت . وجاز تحليف الشاهد هنا للنص ، فإن اطلع على ما يكذبهما حلف آخران من الورثة على خيانتهما المعثور عليها :

قيل : خرج مسلم مع نصرانيين تجاراً فمرض وكتب وصية ودسها في متاعه وقال : «ابلغاه أهلي» ومات ، ففتشاه وأخذاه منه إناء فضة نقش بذهب ، فوجد أهله الوصية وطالبوهما به ، فجددا فترافعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت الأولى ، فأحلفهما بعد العصر ، ثم وجد الإناء عندهما ، فقالا : ابتعناه منه ولا بينة لنا فلم نقر به ، فرفعوهما الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت الثانية فحلف رجلان من أوليائه .<sup>(٤)</sup> [١٠٨] - ﴿ذَلِكَ﴾ الحكم المذكور ﴿أَدْنَى﴾ أقرب الى ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ أي الشهود

(١) في الاصل : هما الوليان ، وفي «ب» و«ج» : هما اوليان .

(٢) حجة القراءات : ٢٣٨ .

(٤) قاله اسامة بن زيد عن ابيه كما في تفسير التبيان ٤ : ٤٢ و ٤٧ .

عموماً ﴿بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا﴾ الذي تحملوها عليه بلا تحريف لخوف الحلف ﴿أَوْ﴾ أدنى إلى أن ﴿يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ على الورثة المدعين فيحلفوا على كذبهم فيفتضحوا ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تكذبوا وتخونوا ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ وصيته سماع قبول ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ الخارجين عن طاعته الى حجة أو الجنة .

[١٠٩] - ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ ظرف «لا يهدي» أو نصب بـ «اذكر» مضمرأ ﴿فَيَقُولُ﴾ - لهم توبيخاً لقومهم - : ﴿مَاذَا﴾ ﴿مَاذَا﴾ في موضع المصدر، أي أيّ إجابة ﴿أُجِبْتُمْ قَالُوا﴾ ﴿أُجِبْتُمْ قَالُوا﴾ تشكيأ وردأ للأمر الى علمه بما كابدوا منهم ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بما أنت تعلمه أي لا حاجة الى شهادتنا ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ فتعلم ما أجابونا وما أسروا في أنفسهم ، أو معناه لا علم لنا مع علمك لأنك علام الغيوب فكيف الظواهر . وكسر «حمزة» و«أبو بكر» «غين» الغيوب حيث وقع . (١))

[١١٠] - ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِكِ﴾ أي اذكر «إذ يقول» أو بدل من «يوم يجمع» أي يوبخ الكفرة (٢) يومئذ بسؤال الرسل عن إجابتهم ، وذكر ما منحهم من آياته فكذبهم قوم ودعوههم سحرة ، وغلا قوم ودعوههم آلهة ﴿إِذْ أَيدُكَ﴾ قويتك ظرف «نعمتي» ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ جبرئيل عليه السلام ، أو روحك المطهرة من الأدناس ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ حال من كاف «أيدتك» ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ طفلاً ﴿وَكَهْلًا﴾ بلا تفاوت في كمال العقل . ويفيد نزوله قبل الساعة لأنه رفع ولما يكتهل ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَظْفَارِنَا فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَظْفَارِنَا وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَظْفَارِنَا وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِأَظْفَارِنَا﴾ فسر في «آل عمران» (٣) وقرأ «نافع» «طائرا» (٤) ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي

(١) تفسير البياضاي ١٧٤: ٢ .

(٢) كذا ظاهر الأصل ، وفي «ب» : نوبخ الكفرة وفي «ج» توبيخاً لكفرة وفي «ط» توبيخ الكفرة .

(٣) عند تفسير الآية ٤٩ من سورة آل عمران .

(٤) حجة القراءات : ١٦٤ .

إِسْرَائِيلَ ﴿يَهُودَ﴾ عَنْكَ ﴿عَنْكَ﴾ عَنْ قَتْلِكَ ﴿إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا﴾ الذي جئت به ﴿إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «ساحر»<sup>(١)</sup> أي عيسى .

[١١١] - ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّنَ﴾ أمرتهم على السنة رسلي ﴿أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَّسُولِي﴾ «أن» مصدرية أو مفسرة ﴿قَالُوا ءَامَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ مخلصون .  
[١١٢] - ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ معمول «اذكر» أو ظرف لـ «قالوا» فيؤذن بشكهم حين ادعوا الإخلاص إذ العارف لا يقول ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ وقيل : هل يطيع أي يجيبك و«استطاع» بمعنى «أطاع» وقرأ «الكسائي» : «تستطيع ربك»<sup>(٢)</sup> أي سؤال ربك .

والمائدة : خوان عليه طعام من «ماد» أي : تحرك أو «مادة» أي أعطاه ﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تقترحوا عليه ﴿إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ كما ادعيتم .

[١١٣] - ﴿قَالُوا نُرِيدُ﴾ سؤالها من أجل ﴿أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا﴾ تسكن بزيادة اليقين ﴿وَنَعْلَمَ أَنَّ﴾ مخففة [من] الثقيلة<sup>(٣)</sup> ﴿قَدْ صَدَقْتُنَا﴾ في ادعاء الرسالة ﴿وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لله بالواحدانية ولك بالرسالة عاكفين عليها .

[١١٤] - ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا﴾ نداء ثان ﴿أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ﴾ أي يكون يوم نزولها . قيل : هو يوم الأحد<sup>(٤)</sup> ولهذا اتخذه النصارى عيداً ﴿لَنَا عِيدًا لِأَوْلَانَا﴾ أهل زماننا بدل من «لنا» بإعادة الجار ﴿وَأَخِيرَنَا﴾ من يأتي بعدنا ﴿وَأَيَّةٍ﴾ كائنة ﴿مِنْكَ﴾ على قدرتك وبنوتي ﴿وَأَرْزُقْنَا﴾ إياها أو شكرها ﴿وَأَنْتَ

(١) حجة القراءات: ٢٣٩.

(٢) حجة القراءات: ٢٤٠.

(٣) في «ط» : مخففة من الثقيلة .

(٤) قاله كعب - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦٦.

خَيْرَ الرَّاغِبِينَ ﴿١١٥﴾ .

[١١٥] - ﴿قَالَ اللَّهُ﴾ - مجيباً له - : ﴿إِنِّي مُنَزِّلُهَا﴾ وشده «نافع» و«ابن عامر» و«عاصم»<sup>(١)</sup> ﴿عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي﴾ وفتح «نافع» الياء<sup>(٢)</sup> ﴿أُعَذِّبُهُ عَذَابًا﴾ تعذيباً ﴿لَا أُعَذِّبُهُ﴾ الهاء للمصدر ﴿أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ فنزلت الملائكة بها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات ، فأكلوا منها .

وروى أنها كانت تنزل فيأكلون منها ، ثم ترفع ، فممنع متفوههم سفلتهم منها ، فرفعت ببغيهم ومسحوا قردة وخنازير.<sup>(٣)</sup>

وقيل : نزلت خبزاً ولحماً ، وامروا أن لا يخونوا ولا يخشوا ، فخانوا وخباؤا فمسحوا.<sup>(٤)</sup> وفيها انقال آخر.<sup>(٥)</sup>

[١١٦] - ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ يقول لعيسى توبيحاً لقومه ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي﴾ وفتح ياءها «نافع» و«ابن عامر» و«أبو عمرو» و«حفص»<sup>(٦)</sup> ﴿إِلَهِينِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الظرف صلة «اتخذوني» أو صفة «إلهين» ﴿قَالَ سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لك من أن يكون لك شريك ﴿مَا يَكُونُ﴾ ما ينبغي ﴿لِي﴾ وفتح «الياء» «الحرميان» و«أبو عمرو»<sup>(٧)</sup> ﴿أَنْ أَقُولَ مَا﴾ أي قولاً ﴿لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ لا يحق لي

(١) حجة القراءات : ٢٤٢ وفي المصحف الشريف بقراءة حفص عن عاصم «منزلها» بالتشديد . كما ذكره المؤلف - قدس سره - .

(٢) انظر كتاب السبعة في القراءات : ٢٥٠ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٦٧ .

(٤) رواه عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٢٦٦ .

(٥) المتداول اليوم أن يقال في جمع «نقل» نقول غير أن أنقال أيضاً جمع له آخر صحيح وإن لم يكن متداولاً .

(٦) كتاب السبعة في القراءات : ٢٥٠ .

(٧) انظر كتاب السبعة في القراءات : ٢٥٠ .

أَن أَقُول ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا أَسْرَهُ﴾ ﴿فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾  
أي معلوماتك . وذكر «في نفسك» للمشاكلة ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ يقرر  
الجمليتين منطوقاً ومفهوماً .

[١١٧] - ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ فيه اقرار بأنه عبد مأمور ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ  
رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ خبر مضمر، أو مفعوله، أي هو، أو أغني أو عطف بيان للهاء في «به»  
﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ رقيباً، أمنعهم أن يقولوا ذلك ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾  
بالرفع اليك .

والتوفي أخذ الشيء، وإفياً فيعم الموت وغيره ﴿كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾  
تمنعهم من القول به بما أتمت لهم من الحجج أو تحفظ أعمالهم ﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع، عالم به .

[١١٨] - ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ﴾ الأحقاء بالعذاب، إذ عبدوا غيرك ﴿وَإِنْ  
تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المنيع القادر على الثواب والعقاب الذي انما  
يثيب ويعاقب للحكمة . وامتناع غفران الشرك للوعيد لا لذاته، فلا يمنع تعليقه بأن .

[١١٩] - ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ﴾ ونصبه «نافع» <sup>(١)</sup> طرفاً لـ «قال» أو مستقراً خبراً  
لـ «هذا» أي هذا الكلام خبر من عيسى واقع يوم ﴿يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ حال  
التكليف لأنه النافع في القيامة ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بعملهم ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بثوابه ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما عدد من النفع  
هو ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ إذ فيه سعادة الأبد .

[١٢٠] - ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾ من الأجناس ومنها عيسى  
وأمه، فكذب من زعمهما إلهين . وغلب غير العقلاء لفرط بعدهم <sup>(٢)</sup> عن رتبة الألوهية  
﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من المقدورات ﴿قَدِيرٌ﴾ .

(١) حجة القراءات: ٢٤٢.

(٢) في «د»: لفرط جهلهم وبعدهم .

## سورة الأنعام

[٦]

مائة وخمس وستون آية مكية

وقيل : إلّا «وما قدرُوا» الآيات الثلاث و«قل تعالُوا» الثلاث. <sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] - ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ اخترعهما بما اشتملا عليه من عجائب الصنع ، وبدائع الحكم وأنواع النعم ، فهو المستحق للحمد . وقدم السماوات لشرفها ﴿وَجَعَلَ﴾ أحدث . والجعل المتعدي الى واحد فيه معنى التضمين كإحداث شيء من شيء أو تصيره شيئاً ، والخلق فيه معنى التقدير فافتراقاً ﴿الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ﴾ جمعت دونه لكثرة أسبابها إذ لكل جرم ظل ، وقدمت لتقدم العدم على الملكة ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ عطف على «الحمد لله» أي هو حقيق بالحمد على ما خلق للعباد ، ثم الذين كفروا به يعدلون عنه . فالباء يتعلق بـ«كفروا» أو على «خلق» أي أنه خلق ما يعجز عنه غيره ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه . فتعلق بـ«يعدلون» ومعناه يسوون به الأصنام . و«ثم» لاستبعاد عدولهم مع قيام هذه الحجة .

(١) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٧١.

[٢] - ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ ابتداء خلقكم ﴿مِنْ طِينٍ﴾ إذ خلق منه أصلكم آدم عليه السلام ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ أجل الموت، أو ما بين الخلق والموت ﴿وَأَجَلَ مُّسَمًّى﴾ أجل القيامة أو ما بين الموت والبعث. و«أجل» مبتدأ خصص بمسمى أي معين وخبره «عنده» أي لا يعلمه ولا يقدر عليه غيره تعالى ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُتُونَ﴾ تشكون. استبعاد لشكهم في البعث بعد ثبوت أنه ابتداء خلقهم، فإن من قدر على الإبتداء فهو على الإعادة أقدر.

[٣] - ﴿وَهُوَ﴾ أي: الله، وخبره ﴿الله﴾ ويتعلق بمعناه ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ أي: المعبود فيهما، أو: بـ«يعلم» والجملة خبر ثان، أو: ظرف «مستقر» خبر ثان، بمعنى: أنه لعلمه بما فيهما كأنه فيهما ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ﴾ تقرير له ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ من خير وشر، فيجازيكم به.

[٤] - ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ ما تظهر لهم حجة من حججه المعجزات كآيات القرآن وغيرها. و«من» الأولى مزيدة والثانية للتبويض ﴿إِلَّا كَانُوا عَنْهَا﴾ أي عن النظر فيها ﴿مُعْرِضِينَ﴾ لم يلتفتوا اليه.

[٥] - ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ بالقرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ كأنه قيل: إن أعرضوا عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظمها ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا﴾ أخبار الشيء الذي ﴿كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي سيعلمون بأي شيء استهزءوا عند حلول العذاب بهم في الدنيا والآخرة.

[٦] - ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ﴾ خبرية ﴿أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ من أهل عصر. والقرن كل طبقة مقترنين في وقت ﴿مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أعطيتهم مكاناً فيها بالسعة والقوة وطول المقام ﴿مَا لَمْ نُمَكِّنْ﴾ نعط ﴿لَكُمْ﴾ يا أهل مكة. التفات عن الغيبة ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ﴾ المظلة، إذ الماء منها، أو السحاب، أو المطر ﴿عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا﴾ مغزراً ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ تحت مساكنهم ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾

يَذُنُّوهُمْ ﴿وَلَمْ يَغْنِ ذَلِكَ عَنْهُمْ شَيْئاً﴾ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿مَكَانَهُمْ فَالْقَادِرُ عَلَىٰ فَعْلٍ ذَلِكَ بِهِمْ قَادِرٌ أَنْ يَفْعَلَهُ بِكُمْ .

[٧] - ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ ﴿مَكْتُوبًا فِي وَرَقٍ كَمَا اقْتَرَحُوهُ ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ أَبْلَغَ فِي نَفْيِ الرَّيبِ مِنْ «عَايَنُوهُ» . وَذَكَرَ الْأَيْدِي لِلتَّأَكِيدِ ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تَعْتَنَّا وَعِنَادًا ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ .

[٨] - ﴿وَقَالُوا لَوْلَا﴾ هَلَا ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ نَعَايِنُهُ فَيَصَدِّقُهُ ﴿وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا﴾ كَمَا اقْتَرَحُوا فَلَمْ يُؤْمِنُوا ﴿لَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾ لِحَقِّ إِهْلَاكِهِمْ بِمَقْتَضَى الْحِكْمَةِ ﴿ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ لَا يَمْهَلُونَ لِحِظَةٍ .

[٩] - ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ أَيُّ الَّذِي طَلَبُوهُ جَوَابَ ثَانٍ أَوِ الرُّسُولِ فَهُوَ جَوَابُ اقْتِرَاحِ آخِرِ قَوْلِهِمْ : لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ﴿مَلَكًا﴾ يَعَايِنُوهُ ﴿لَجَعَلْنَاهُ﴾ لِمَثَلِنَا الْمَلِكِ ﴿رَجُلًا﴾ كَمَا مِثْلُ جِبْرَائِيلِ فِي صُورَةِ «دَحِيَّةٍ» غَالِبًا إِذْ لَمْ يَقُولُوا أَنْ يَرَوْا الْمَلِكَ بِصُورَتِهِ . وَقَدْ يَرَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَا قُوَّةَ نَفْسِهِ ﴿وَلَلْبَشَنَّا﴾ أَيُّ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَخَلَطْنَا ﴿عَلَيْهِمْ مَا يَلْسُونُ﴾ مَا يَخْلُطُونَ عَلَىٰ ضَعْفَتِهِمْ يَقُولُونَ «مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» .<sup>(١)</sup>

[١٠] - ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تَسْلِيَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ فَأَحَاطَ بِهِمُ الَّذِي اسْتَهْزَءُوا بِهِ مِنَ الْحَقِّ فَأَهْلَكُوا ، أَوْ فَحَلَ بِهِمْ وَبَالَ اسْتَهْزَائِهِمْ .

[١١] - ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ كَيْفَ أَهْلَكُوا لَتَعْتَبَرُوا بِالنَّظَرِ فِي آثَارِهِمْ .

[١٢] - ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مَلَكًا وَخَلْقًا - تَبَكِيَةً - ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ إِذْ لَا جَوَابَ غَيْرَهُ بِالْإِتِّفَاقِ ﴿كُتِبَ﴾ أَوْجَبَ ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ الَّتِي مِنْهَا اللَّطْفُ بِكُمْ بِنَصْبِ الْأَدْلَةِ عَلَى التَّوْحِيدِ فِي الدُّنْيَا ، وَإِنَابَةِ مَطِيعِكُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ قِسْمِ



للعيد على اشراكهم وترك النظر ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي فيه ، أو مبعوثين اليه فيجازيكم بعملكم ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ في اليوم ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أهلکوها بتعريضها للعقاب لاختيارهم الكفر. نصب ذمّاً أو رفع خبراً، أي أنتم الذين ، أو مبتداً خبره ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ رتب على خسرانهم ، لأن اختيارهم الكفر أذاهم إلى الإصرار على ترك الإيمان .

[١٣] - ﴿وَلَهُ﴾ عطف على الله ﴿مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ من السكنى أي ما حلّ فيهما ، أو من السكون أي ما سكن وتحرك فيهما ، واكتفى بأحدهما عن الآخر ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لكل صوت ﴿الْعَلِيمُ﴾ بكل شيء .

[١٤] - ﴿قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا﴾ معبوداً . قدّم «غير» وأولي «الهمزة» لأن الإنكار لاتخاذ غير الله ولياً ، لا لاتخاذ الولي ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعهما صفة لله ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾ يرزق ولا يُرزق . وخص الطعام لشدة الحاجة اليه ﴿قُلْ إِنِّي أَمِرتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ الله من أهل عصري . وفتح «نافع» الياء<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا تَكُونَنَّ﴾ وقيل لي لا تكونن ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ .

[١٥] - ﴿قُلْ إِنِّي﴾ وفتح «الياء» «الحرميان» و«أبو عمرو»<sup>(٢)</sup> ﴿أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ كما عصيتموه بعبادة غيره ﴿عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ مفعول «أخاف» والشرط اعتراض ، والجملة تنوب جزاءه .

[١٦] - ﴿مَنْ يُضَرْفُ عَنْهُ﴾ العذاب ﴿يَوْمِئِذٍ﴾ وبناء «حمزة» و«الكسائي» و«أبو بكر» للفاعل<sup>(٣)</sup> والضمير لله ، والمفعول محذوف ، أو يومئذ ، أي هو له ﴿فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ نجاه وأثابه ﴿وَذَلِكَ﴾ الرحم ﴿الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ .

(١) كتاب السبعة في القراءات : ٢٥٠ .

(٢) حجة القراءات : ٢٤٣ .

(٣) في المصحف الشريف «تكن» .

[١٧] - ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ ببلاء كفقر ومرض ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ﴾ فلا مالك لكشفه ﴿إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ﴾ كغنى وصحة ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ومنه ادامته ، فلا يقدر أحد على رفعه .

[١٨] - ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ﴾ القادر الغالب مستعلياً ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في تدبيرهم ﴿الْخَبِيرُ﴾ بهم .

[١٩] - ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ تمييز ، نزلت حين قالوا له صلى الله عليه وآله وسلم : إن أهل الكتاب انكروك فارنا من يشهد برسالتك ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي الله اكبر شهادة ﴿شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ خبر محذوف ، أو الله ، ويلزمه أنه أكبر شهادة ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ﴾ يا أهل مكة ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ أي وأنذر به من بلغه من الثقلين الى يوم القيامة . ويفيد تكليف من سيجد بأحكامه ﴿أَتُنْكُمُ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾ إنكار ﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ بذلك ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لا إله معه ﴿وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ به من الأصنام .

[٢٠] - ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ أي محمداً صلى الله عليه وآله وسلم بنعته في كتابهم ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ بلا شك ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ منهم ومن المشركين ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أذاهم كفرهم إلى الإصرار على ترك الإيمان .

[٢١] - ﴿وَمَنْ﴾ أي لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بنسبة الباطل اليه ، كالشريك وغيره ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ بالقرآن ومعجزات محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ بالكذب والتكذيب .

[٢٢] - ﴿وَيَوْمَ﴾ واذكر يوم ﴿نَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ وقرأه «يعقوب» بالياء ، وكذا «نقول»<sup>(١)</sup> في قوله : ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ توبيخاً ﴿أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ﴾ ألهمتكم التي جعلتموها شركاء لله ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ تزعمونهم شركاء .

[٢٣] - ﴿ثُمَّ لَمْ يَكُنْ<sup>(١)</sup> فِتْنَتُهُمْ﴾ معذرتهم أو شركهم أي عاقبته . وقرأ «ابن كثير» و«ابن عامر» و«حفص» «تكن» بالتاء وزفع «فتنتهم»، و«نافع» و«أبو عمر» و«أبو بكر» بالتاء ونصبها خبراً<sup>(٢)</sup> والتأنيث له، والإسم المصدر في ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ والباقون بالياء ونصبها ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ يحلفون على كذب لا ينفع دهشاً وحيرة، ونصب «حمزة» و«الكسائي»: «رَبَّنَا» نداءً.<sup>(٣)</sup>

[٢٤] - ﴿انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بنفي اشراكهم ﴿وَصَلَّ﴾ غاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الشركاء .

[٢٥] - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ حين تقرأ القرآن . استمع له صلى الله عليه وآله وسلم نفر من قريش منهم «النضر» فقالوا له: ما يقول محمد؟ فقال: أساطير الأولين ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أغطية، جمع «كنان» وهو الغطاء ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ كراهة أن يفهموه ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ صمماً، فلا يسمعون . مثل في نبو<sup>(٤)</sup> قلوبهم ومسامعهم عن قبوله، وأُسند اليه تعالى دلالة على تمكنه منهم كالجبله ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوهَا﴾ لعنادهم ﴿حَتَّى﴾ هي الدّاخله على الجمل بلا عمل، والجمله ﴿إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ﴾ حال ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جواب «إذا» أو «حتى» الجارة أي: حتى وقت مجيئهم . و«يجادلونك» حال، و«يقول» بيان له ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أكاذيبهم، جمع اسطورة أو أسطار جمع سطر . والمعنى أن تكذيبهم الآيات بلغ إلى أنهم يجادلونك، فيجعلون أصدق الحديث خرافات الأولين .

[٢٦] - ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ عن القرآن أو الرسول وإتباعه ﴿وَيَسْتَوْنَ﴾ يتابعون

(١) في المصحف الشريف «تَكُنْ» .

(٢) حجة القراءات: ٢٤٣ .

(٣) حجة القراءات: ٢٤٤ .

(٤) النبو: العلو والترفع .

﴿عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ﴾ بالنهي والنأي ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ لا يتعداهم ضرره الى غيرهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ بذلك .

وجعلها في «أبي طالب» أي ينهى عن أذاه ولا يؤمن به ، يطله أن الضمير للكفرة المجادلين المكذبين ، أبوطالب ما كذبه قط بالاتفاق ؛ بل كان مصداقاً له مؤمناً به ، بشهادة أشعاره ، وخطبه ، ووصاياه لأهله .

وقد أجمع أهل البيت عليهم السلام على إيمانه ، فنسبة الكفر اليه محض عناد ، يدعو اليه فرط النصب لابنه أمير المؤمنين عليه السلام .

[٢٧] - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ اروها ، او أطلعوا عليها ، أو أدخلوها فعرفوا عذابها . وجوابه محذوف أي لرأيت أمراً هائلاً ﴿فَقَالُوا﴾ تمتياً ﴿يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ﴾ الى الدنيا ﴿وَلَا نَكْذِبُ بَيَّاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ استئناف كـ «دعني ولا أعود» أي وأنا لا أعود ، تركتني أو لا ، أو عطف على «نرد» أو حال من فاعله فيدخل في المتمنى والتكذيب الآتي لما تضمن من الوعد . ونصبهما «حمزة» و«حفص» جواباً للتمني ، ورفع «ابن عامر» «نكذب» ، ونصب «نكون» .<sup>(١)</sup>

[٢٨] - ﴿بَلْ﴾ للإضراب عن ارادة الإيمان المتمنى ﴿بَدَا﴾ ظهر ﴿لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ من الكفر أو القبائح بشهادة جوارحهم ، فتمنوا ذلك ﴿وَلَوْ رُدُّوا﴾ إلى الدنيا بعد ذلك ﴿لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر ﴿وَأِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في وعدهم بالإيمان .

[٢٩] - ﴿وَقَالُوا﴾ استئناف أو عطف على «لعادوا» ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي الحياة ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ .

[٣٠] - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ على جزائه أو عرفوه حق التعريف ، أو مجاز عن حبسهم للسؤال . وجوابه كما مر ﴿قَالَ﴾ توبيخاً لهم ﴿أَلَيْسَ هَذَا﴾ البعث

والجزاء ﴿بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾ أكدوا اقرارهم بالقسم لوضوح الأمر ﴿قَالَ فَذَوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بكفركم.

[٣١] - ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ بالبعث وما يتبعه ﴿حَتَّىٰ﴾ غاية لـ «كذبوا» ﴿إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ فجأة، حال، أو مصدر ﴿قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا﴾ احضري فهذا وقتك ﴿عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا﴾ قصرنا في الدنيا. أضمرت للعلم بها، أو في الساعة أي في شأنها ﴿وَهُمْ يَخْمَلُونَ أَوْرَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ إذ اعتيد حمل الإثقال على الظهور ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ بنس شيئاً يحملونه حملهم.

[٣٢] - ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي أعمالها ﴿إِلَّا لَعِبٌّ وَلَهْوٌ﴾ اشتغال بما لا يعقب نفعاً، كما تعقبه أعمال الآخرة ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ المعاصي لدوامها. وقرأ «ابن عامر»: «ولدار الآخرة»<sup>(١)</sup> ﴿أَفَلَا يَغْفِلُونَ﴾<sup>(٢)</sup> ذلك، فيؤمنون. وقرأ «نافع» و«ابن عامر» و«حفص» بالتاء<sup>(٣)</sup> تغلياً للحاضرين.

[٣٣] - ﴿قَدْ﴾ للتحقيق ﴿نَعْلَمُ إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿لَيُخْزِنَنَّكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ كقولهم: «ساحر كذاب» ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ بقلوبهم، أو في الحقيقة. وقرأ «نافع» و«الكسائي»: «لا يُكَذِّبُونَكَ»<sup>(٤)</sup> من أكذبه أي وجده كاذباً، أو نسه إلى الكذب. وقرأه عليّ والصادق عليهما السلام<sup>(٥)</sup> ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ وضع موضع «ولكنهم» إيذاناً بأنهم ظلموا بجحدهم القرآن. والباء لتضمن الجحود معنى التكذيب.

(١) حجة القراءة: ٢٤٦.

(٢) في المصحف الشريف بقراءة حفص. تعقلون - كما يشير إليه المؤلف.

(٣) حجة القراءة: ٢٤٦.

(٤) حجة القراءة: ٢٤٧.

(٥) تفسير التبيان ١٩: ٢٩٣: ٢.

قيل : قال أبو جهل : ما نكذبك ، وإنما نكذب ما جئت به ، فنزلت .<sup>(١)</sup>

[٣٤] - ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تسلياً له صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا﴾ «ما» مصدرية ﴿حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا﴾ فتأس واصبر حتى يأتبك نصرنا ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ لمواعيده بنصر رسله ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّي الْمُرْسَلِينَ﴾ من بعض قصصهم .

[٣٥] - ﴿وَإِنْ كَانَ كَبِيرٌ﴾ عظم ﴿عَلَيْكَ إِغْرَاضُهُمْ﴾ عن دينك ﴿فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا﴾ سرباً ﴿فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا﴾ مصعداً ﴿فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾ فافعل ، أي انك لا تستطيع ذلك ولو استطعت لفعلت حرصاً على إسلامهم ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ جبرهم ﴿لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ بالإلجاء ، ولكن لم يفعل لمنافاته الحكمة ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ بذلك .

[٣٦] - ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ﴾ يجب الى الإيمان ﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ وهؤلاء كالموتى ، لا يسمعون ﴿وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ من قبورهم ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ للجزاء وحينئذ يسمعون ولا ينفعهم ذلك .

[٣٧] - ﴿وَقَالُوا لَوْلَا﴾ هلا ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ غير ما انزل من الآيات عناداً ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ﴾ وخففه «ابن كثير»<sup>(٢)</sup> ﴿آيَةً﴾ تلجنهم الى الإيمان أو يهلكون بجحودها ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ان انزالها بلاء عليهم وان فيما انزل غنى .

[٣٨] - ﴿وَمَا مِنْ﴾ «من» مزيدة ﴿ذَاتَةٍ﴾ تدب ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ

(١) رواه سفيان الثوري عن علي عليه السلام كما في تفسير المراغي .

(٢) تفسير التبيان ٤ : ١٢٦ .

يَجْنَحِيهِ ﴿ في الجوّ، صفة لدفع مجاز السرعة <sup>(١)</sup> ﴿إِلَّا أَمَمَ﴾ جمعت حملاً على المعنى ﴿أَمْثَالُكُمْ﴾ في كتب أرزاقها وآجالها وأحوالها. والقادر المدبر لذلك قادر على انزال الآية ﴿مَا فَرَطْنَا﴾ تركنا ﴿فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي اللوح، ففيه ما يجري في العالم من جليل ودقيق.

أو القرآن، ففيه ما يحتاج اليه من أمر الدين مجملاً أو مفصلاً. و«من» مزيدة ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُخْشَرُونَ﴾ فيقتص لبعض من بعض فيأخذ للجَمَاء من القرآن. [٣٩] - ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بَيَاتِنًا﴾ القرآن ﴿صُمُّ﴾ عن سماعها بتدبير شهادتها بربوبيته ﴿وَبُكْمٌ﴾ عن النطق بالحق ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي الكفر أو الجهل ﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلِّلْهُ﴾ يخذله بسوء اختياره ﴿وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يلفظ به لآته أهل اللطف.

[٤٠] - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ «الكاف» حرف خطاب لحقه ما يبين الضمير لا مفعول، وإلا لقل: أرايتموكم ومتعلق الاستخبار محذوف أي أخبروني ﴿إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ في الدنيا ﴿أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ﴾ وهولها من تدعون ﴿أَغْيِرِ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ تبيكت ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ان الأصنام آلهة فادعوها.

[٤١] - ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ لا غير ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ الذي تدعونه الى كشفه ﴿إِنْ شَاءَ﴾ كشفه ﴿وَتَسْتَوْنَ﴾ وتتركون ﴿مَا تُشْرِكُونَ﴾ به من آلهتكم فلا تدعونها إذ لا نفع لغيره.

[٤٢] - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ رسلاً ﴿إِلَى أُمَمٍ مِنْ﴾ «من» مزيدة ﴿قَبْلِكَ﴾ فكذبوهم ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ بالفقر والمرض ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُّوْنَ﴾ يتذللون لنا، فيؤمنون.

(١) حيث يستعمل الطيران مجازاً للسرعة في المشي والحركة فلدفع هذا قال تعالى: «بطير بجناحيه»، وانظر تفسير التبيان ٤: ١٢٨.

[٤٣] - ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا﴾ عذابنا ﴿تَضَرَّعُوا﴾ أي لم يتضرعوا مع وجود الداعي ﴿وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فذلك الذي منعهم عن التضرع.

[٤٤] - ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا﴾ وعظوا ﴿بِهِ﴾ من البأساء والضراء فلم يتعظوا ﴿فَتَخَنَّا﴾ وشدده «ابن عامر» حيث وقع <sup>(١)</sup> ﴿عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من صنوف النعم، امتحاناً لهم بالشدة والرخاء لتلزمهم الحجة أو استدراجاً لهم ﴿حَتَّى إِذَا فَرِحُوا﴾ أعجبوا ﴿بِمَا أُوتُوا﴾ من النعم ويطروا ولم يشكروا ﴿أَخَذْنَاهُمْ﴾ بالعذاب ﴿بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ آيسون متحسرون.

[٤٥] - ﴿فَقَطَّعَ دَابِرُ﴾ آخر ﴿الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي استوصلوا ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على إهلاكهم ويفيد أن إهلاك الظلمة نعمة يجب الحمد عليها.

[٤٦] - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ اخبروني ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أصمكم وأعماكم ﴿وَحَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ اذهب عقلها بالتغطية عليها ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي بما أخذ وختم عليه ﴿انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نبيتها أو نوجهها حججاً عقلية وترغيباً وترهيباً وتذكيراً بمن مضى ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ﴾ يعرضون عنها بعد ظهورها.

[٤٧] - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً﴾ بلا أمانة قبله ﴿أَوْ جَهْرَةً﴾ تسبقه أمارته، أو ليلاً ونهاراً ﴿هَلْ يُهْلَكُ﴾ أي ما يهلك به هلاك سخط ﴿إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ الكافرون.

[٤٨] - ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ من آمن بالجنة ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾ من كفر بالنار ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾ عمله ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من النار ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بفوت الجنة.



[٤٩] - ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

بخروجهم عن الطاعة .

[٥٠] - ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ مقدوراته أو ارزاقه ﴿وَلَا﴾ أتى

﴿أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ ما لم يوح إلي ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ من الملائكة ، أقدر على مقدورهم ﴿إِنْ أَنْبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي لم أدع ما يستبعد من الهية أو ملكية ، بل أدعي النبوة وهي من كمالات البشر ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ الجاهل والعالم ، أو : الكافر والمؤمن ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ فتعلموا الحق ، أو فتؤمنوا .

[٥١] - ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ لـ «ما يوحى» ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخَسَّرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ هم

عصاة المؤمنين ، أو كل مقر بالبعث من مسلم وكتابي ، أو مجوز له ولو مترددا ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ حال من «يخسروا» ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ كي يخافوا فيتوبوا .

[٥٢] - ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ يعبدونه ﴿بِالْغَدُوَّةِ وَالْعَيشِ﴾ بالعدو أو

في صلاة الصبح والعصر . وقرأ «ابن عامر» : بالغدوة<sup>(١)</sup> ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ حال أي يدعونه مخلصين فيه . وهم فقراء المسلمين ، وكان المشركون طعنوا فيهم وطلبوا أن يطردهم ليجلسوا اليه فأبى . قالوا : فنحهم عنا إذا جئنا قال : نعم ، فنزلت ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ليس لك إلا اعتبار ظاهرهم وإن كان باطنهم غير مرضي كما زعمه المشركون فحسابهم لا يتعداهم اليك ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقيل : الضمير للمشركين أي لا تؤاخذ بحسابهم ولا هم بحسابك<sup>(٢)</sup> ﴿فَتَطْرُدُهُمْ﴾ جواب النفي ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ جواب النهي .

[٥٣] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الفتن ﴿فَتَنَّا﴾ ابتلينا ﴿بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ الغني والشريف

بالفقر والوضع بأن وفقناه للسبق بالإيمان ﴿لِيَقُولُوا﴾ أي الأغنياء إنكاراً . واللام

(١) اي بالواو وضم الغين - كما في حجة القراءات : ٢٥١ .

(٢) رواه ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٠٦ .

للعاقبة ، أو للعلة بتضمين «فتنا» معنى «خذلنا» ﴿أَهْوَلَاءِ﴾ الفقراء ﴿مَنْ اللَّه﴾ انعم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بالتوفيق للخير ﴿مِنْ يَتَنَا﴾ دوننا ، ونحن الرؤساء وهم الضعفاء ومثله : ﴿لو كان خيراً ما سبقونا اليه﴾<sup>(١)</sup> ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ فيوفقهم .

[٥٤] - ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ هم الذين يدعون ربهم . وصفوا بعبادته ، ثم بالإيمان بحججه إيداناً بأنهم أهل للتقريب والإكرام ، ولا الطرد والإهانة .  
وقيل : قال قوم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : اصبنا ذنباً ، فسكت عنهم فنزلت<sup>(٢)</sup> ﴿فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ ابدأهم بالتسليم وأبلغهم سلام الله ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ﴾ أوجب ﴿عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ تفضلاً ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً﴾ استئناف لبيان الرحمة وفتحها «نافع» و«عاصم» و«ابن عامر» بدلاً منها<sup>(٣)</sup> ﴿بِجَهَالَةٍ﴾ متلبساً بفعل الجهلة ، إذ ارتكاب ما يعقب الضرر جهل وسفه ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد عمله ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل ﴿فَأَنَّهُ﴾ أي الله ﴿غَفُورٌ﴾ له ﴿رَحِيمٌ﴾ به ، وفتحها من فتح الاولى سوى «نافع» .<sup>(٤)</sup> مبتدأ أو خبر ، أي فله أو فأمره غفرانه .

[٥٥] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ التفصيل ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ نبين آيات القرآن ليظهر الحق ﴿وَلَنُرْسِلَنَّ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ قرأ «نافع» بالهاء ، ونصب «سبيل» مفعولاً خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم .

و«ابن كثير» و«ابن عامر» و«أبو عمرو»<sup>(٥)</sup> و«حفص» برفعه فاعلاً ، والباقون بالياء ورفعه على تذكيره .<sup>(٦)</sup>

(١) سورة الاحقاف : ١١/٤٦ .

(٢) قاله انس بن مالك - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٠٧ - .

(٣) حجة القراءات : ٢٥٢ .

(٥) في «ط» : ابوبكر .

(٦) السبعة في القراءات : ٢٥٨ .

[٥٦] - ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ﴾ عن ﴿أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ تعبدونهم أو تسمونهم إلهة ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعْ أَهْوَاءَكُمْ﴾ استجهاال لهم وبيان لعللة الإمتناع من متابعتهم ، ولسبب ضلالهم من اتباع الهوى لا الحجة ﴿قَدْ ظَلَمْتُ إِذَا﴾ ان اتبعت أهواءكم ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ تعريض بهم .

[٥٧] - ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ حجة واضحة ﴿مِنْ رَبِّي﴾ من معرفته ، أو كائنه منه ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ بربي حيث أشركتم به ، أو بالبينه على المعنى أي القرآن ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ من العذاب ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ في العذاب وغيره ﴿يَقْضَىٰ﴾<sup>(١)</sup> القضاء ﴿الْحَقُّ﴾ أو يصنع الحق ، قرأ «ابن كثير» و«نافع» و«عاصم» يقض أي يقول<sup>(٢)</sup> ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ القاضين .

[٥٨] - ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي﴾ في قدرتي ﴿مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ بأن أهلككم فاستريح ، ولكنه عند الله ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ وبما توجهه الحكمة من أخذهم وامهالهم .

[٥٩] - ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ ما يتوصل به اليه ، مستعار من المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم ، وهو المفتاح أي هو المتوصل اليه وحده ، أو خزائنه جمع مفتاح بالفتح وهو المخزن ﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ فيعلم ما توجهه الحكمة من تعجيلها وتأخيرها فيفعله ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ من حيوان وغيره ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ حال سقوطها وقبله وبعده ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ عطف على «ورقة» ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ هو علمه تعالى ، أو اللوح . والإستثناء بدل كل من الإستثناء قبله ، أو بدل اشتمال منه .

[٦٠] - ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ يقبضكم بالنوم فيه ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم﴾

(١) في المصحف الشريف «يقض» .

(٢) حجة القراءات: ٢٥٤ .

كسبتم ﴿بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ يوقظكم في النهار ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ليستوفي المتيقظ <sup>(١)</sup> أجله المضروب له في الدنيا ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ بالموت أو البعث ﴿ثُمَّ يُبْعَثُكُمْ فِيهَا كَمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بمجازاتكم به .

[٦١] - ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ ملائكة تحصي أعمالكم ، وفيه لطف للعباد لأنهم إذا علموا أن أعمالهم تكتب وتعرض في القيامة ، كان أزجر عن الذنب ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ملك الموت وأعوانه . وقرأ « حمزة » : « توفاه » <sup>(٢)</sup> بألف ممالاة ﴿وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ لا يقصرون بالتواني عما حدّ لهم .

[٦٢] - ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ﴾ الى حكمه ﴿مَوْلَاهُمْ﴾ المتولي أمرهم ﴿الْحَقِّ﴾ الثابت العدل في حكمه ﴿أَلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يومئذ لا غيره ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ يحاسبهم في قدر حلب شاة ، لا يشغله حساب عن حساب .

[٦٣] - ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ﴾ وخففه «يعقوب» <sup>(٣)</sup> ﴿مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ شدائد هما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ، وذو كواكب ﴿تَذْعُونَهُ﴾ حال ﴿تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ علانية وسراً ، حالان أو مصدران وكسر الخاء «أبوبكر» <sup>(٤)</sup> قائلين ﴿لَئِنْ قَسَمَ أَنُجِّيتَنَا﴾ <sup>(٥)</sup> وقرأ «الكوفيون» : «انجانا» <sup>(٦)</sup> ﴿مِنْ هَٰذِهِ الظُّلُمَاتِ﴾ الظلمات ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ .

(١) في «ط» المستقضي .

(٢) حجة القراءات : ٢٥٤ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢ : ٣١٣ .

(٤) حجة القراءات : ٢٥٥ .

(٥) وفي المصحف الشريف بقراءة حفص ، «انجينا» .

(٦) حجة القراءات : ٢٥٥ .

[٦٤] - ﴿قُلِ اللَّهُ يُجْنِبُكُمْ﴾ وشدده الكوفيون<sup>(١)</sup> ﴿مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ سواها ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ به ولم تفوا بوعد الشكر.

[٦٥] - ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ كالطوفان والريح والحجارة والصيحة ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ كالغرق والخسف ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ يخلطكم فرقاً مختلفي الأهواء ﴿وَيَذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ يقتل بعضكم بعضاً ﴿أُنْظُرْ كَيْفَ نَصَرِفُ الْآيَاتِ﴾ نبين الدلائل ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ فيميزون الحق من الباطل .

[٦٦] - ﴿وَكَذَّبَ بِهِ﴾ القرآن أو العذاب ﴿قَوْلُكَ وَهُوَ الْحَقُّ﴾ الصدق أو الثابت الوقوع ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ فاحفظكم من التكذيب أو اجازيكم ﴿أَنَا مِنْذِرٌ﴾ .<sup>(٢)</sup>

[٦٧] - ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ خبر ومنه عذابكم ﴿مُسْتَفَرٍّ﴾ وقت استقرار وحصول ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ما يحل بكم ، تهديد لهم .

[٦٨] - ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ القرآن بالطعن والإستهزاء بها ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فلا تجالسهم ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ غير الخوض فيها ﴿وَإِمَّا﴾ هي «ان» الشرطية أدغمت في «ما» الزائدة ﴿يُنْسِيَنَّكَ﴾ وشدده «ابن عامر»<sup>(٣)</sup> ﴿الشَّيْطَانُ﴾ بوسوسته فجالستهم .

وفرض الإنساء لا يستلزم وقوعه ، أو خطوب صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ ذكرك النهي ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وضع موضع معهم إيداناً بظلمهم بوضع الإستهزاء موضع التعظيم .

(١) حجة القراءات: ٢٥٥ .

(٢) سورة ص: ٦٥ / ٣٨ .

(٣) حجة القراءات: ٢٥٦ .

[٦٩] - ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ ما يلزمهم بمجالسة الخائضين ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ شَيْءٍ مِنْ ذُنُوبِهِمْ ﴿وَلَكِنْ ذِكْرٌ﴾ يذكرونهم تذكيراً بالأعراض والوعظ، أو عليهم ذكرى ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الخوض، فيتركونه أو لعل المتقين يثبتون على التقوى، ويزدادونها بالذكرى.

وقيل: قال المسلمون: «ان قمنا كلما استهزءوا لم نستطع جلوساً ولا طوفاً فنزلت»<sup>(١)</sup>.

[٧٠] - ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَلَهْوَ﴾ تشهياً بما لا يعقب نفعاً كعبادة الأصنام، أو اتخذوا دينهم الذي كلفوه ضحكة وسخرية، أي أعرض عنهم ولا تبال بهم. وقيل: كف عنهم. ونسخ بآية السيف<sup>(٢)</sup> ﴿وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ وزهرتها ﴿وَذَكَّرَ بِهِ﴾ بالقرآن ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ﴾ مخافة أن تسلم للهلكة ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾ بسوء عملها ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ﴾ ناصر ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ ينجيها من العذاب ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ﴾ تفد كل فداء ونصب «كل» مصدراً ﴿لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ المسند اليه «منها» لا ضمير المصدر بخلاف ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾<sup>(٣)</sup> أي فدية ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾ أسلموا للهلكة بسوء عملهم ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ ماء مغلي حار ﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ هو النار ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ بكفرهم.

[٧١] - ﴿قُلْ أَدْعُوْا﴾ أعبد ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ ان عبدناه. ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ ان لم نعبده ﴿وَنُتْرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا﴾ ونرجع إلى الشرك ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ بتوفيقه للإسلام ﴿كَالَّذِي﴾ مشبهين الذي، أو ردّاً كرد الذي ﴿اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ ذهبت به

(١) نقل الطوسي معناه عن أبي جعفر عليه السلام في تفسير التبيان ٤: ١٦٧.

(٢) قاله قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣١٨.

(٣) سورة البقرة: ٤٨/٢.

المردة. من «هوى» أي ذهب. وقرأ «حمزة» بألف مماله<sup>(١)</sup> ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ المهمة<sup>(٢)</sup> ﴿حَيْرَانَ﴾ متحيراً لا يدري ما يصنع ﴿لَهُ أَصْحَابٌ﴾ رفقة ﴿يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ الى ان يهدوه طريق الحق، أو الى طريق الحق يقولون له ﴿اِئْتِنَا﴾ فيعرض عنهم فيهلك ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ﴾ وهو الإسلام ﴿هُوَ الْهُدَى﴾ وما وراءه ضلال ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقل: امرنا بذلك لنسلم، أو امرنا بأن نسلم.

فاللام لتعليل الأمر، أو بمعنى الباء.

[٧٢] — ﴿وَأَنْ أَمِمْوَا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا﴾ عطف على «لنسلم» أي وإقامتها أو بإقامتها ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ بعد الموت للجزاء.

[٧٣] — ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قائماً ﴿بِالْحَقِّ﴾ والحكمة ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ خبر لقوله ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾ أي تكوينه الحق والحكمة حين يكون الأشياء. وقيل: نصب «يوم» عطفاً على «السماوات»، أو الهاء في «اتقوه»<sup>(٣)</sup> وقوله الحق مبتدأ وخبر، أو فاعل «يكون» أي وحين يقول لقوله الحق أي لقضائه «كن فيكون».

والمراد بالتكوين إحداث الأشياء، أو حشر الأموات في القيامة ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ﴾ يختص به ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ ينفخ اسرافيل في القرن النفخة الثانية ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ما غاب وما شوهد ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في أفعاله ﴿الْخَبِيرُ﴾ بكل شيء.

[٧٤] — ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْ﴾ عطف بيان «لأبيه».

قيل: هو لقب ذم له،<sup>(٤)</sup> لأن اسمه «تارخ» بالإنفاق وقيل: هما علمان له،<sup>(٥)</sup>

(١) حجة القراءات: ٢٥٦.

(٢) المهمة والمهمة: المفازة البعيدة.

(٣) نقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٢٠.

(٤) نقله الطوسي في تفسير التبيان ٤: ١٧٥.

(٥) قاله سعيد بن عبدالعزيز كما في تفسير الطبري ٥: ٢٤٣.

وقيل : اسم صنم ، لقب به للزومه عبادته .<sup>(١)</sup>

وعندنا أنه عمه والعم يدعى أباً ، أو جده لأمه ، لإجماعنا على تنزيه آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الكفر الى آدم ، وتعضده الأخبار .<sup>(٢)</sup> ومنع صرفه للعلمية والعجمة وضمه «يعقوب»<sup>(٣)</sup> منادى ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءِلَٰهَةً﴾ توبيخ له ﴿إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ﴾ عن الحق ﴿مُبِينٍ﴾ ظاهر .

[٧٥] — ﴿وَكَذَٰلِكَ﴾ التبصير ﴿نُرِّيْ إِبْرَاهِيْمَ﴾ نبصره ﴿مَلَكُوْتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ ملكهما . والتاء للمبالغ ليستدل به على وحدانية مبدعه ﴿وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُؤَقِّنِيْنَ﴾ أو التقدير واريناه ليكون .

[٧٦] - ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ ستره بظلامه . تفصيل للإراءة أو عطف على «قال» و«كذلك» اعتراض ﴿رَءَا كَوْكَبًا﴾ الزهرة أو المشتري ﴿قَالَ﴾ منبهاً لقومه على خطأهم في عبادة الأصنام والكواكب ، ومرشداً لهم الى طريق النظر المؤدي الى الحق ﴿هَٰذَا رَبِّيْ﴾ في زعمكم ، أو قاله في نفسه مستدلاً حين خرج من السرب<sup>(٤)</sup> الذي ولدته فيه أمه خوفاً أن يقتله «نمرود» أو حين راجع النظر ﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ غاب ﴿قَالَ لَا أَحِبُّ ٱلْأَفْلِيْنَ﴾ ان اتخذهم آلهة ، لاقتضاء الإنتقال الحدوث المنافي للالهية .

[٧٧] - ﴿فَلَمَّا رَءَا الْقَمَرَ بَازِغًا﴾ طالعا ﴿قَالَ هَٰذَا رَبِّيْ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّيْ﴾ بلطفه وتوفيقه ﴿لَأَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ تعريض بضلال قومه بعبادة المصنوع .

[٧٨] - ﴿فَلَمَّا رَءَا الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَٰذَا رَبِّيْ﴾ ذكر المبتدأ لتذكير الخبر ﴿هَٰذَا

(١) قاله سعيد بن المسيب ومجاهد كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٢١ .

(٢) انظر الكافي ١: ٤٤١ الحديث رقم (٩) وتفسير التبيان ٤: ١٧٥ وتفسير مجمع البيان ٢: ٢٢٢ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٢٣١ .

(٤) السرب : الحفير تحت الارض .



أَكْبَرُ ﴿ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ ﴿ فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ بالخالق من الأجرام المخلوقة المحتاجة الى محدث يحدتها .

[٧٩] - ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ﴾ نفسي وعباداتي . وفتح «نافع» و«ابن عامر» و«حفص» «ياء» «وجهي»<sup>(١)</sup> ﴿ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ خلقهما وهو الله ﴿ حَنِيفًا ﴾ مائلاً الى توحيده ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ به .

[٨٠] - ﴿ وَحَاجَهُ قَوْمُهُ ﴾ جادلوه في التوحيد ﴿ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ ﴾ في وحدانيته . وخفف النون «نافع» و«ابن عامر»<sup>(٢)</sup> ﴿ وَقَدْ هَدَانِ ﴾ الى توحيده ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ من آلهتكم ان تضربي إذ لا تضر ولا تنفع ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴾ من سوء يصيبني به من جهتها كأن يرجمني بكوكب إن استوجبه بذنب ﴿ وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ تمييز، أي : وسع علمه كل شيء ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ فتميزون الحق من الباطل .

[٨١] - ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ﴾ ولا يضر ولا ينفع ﴿ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ ﴾ أي : اشراككم ﴿ بِاللَّهِ ﴾ الخالق القادر أن يضر وينفع ﴿ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ ﴾ بإشراكه ﴿ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ﴾ حجة ، وهو آلهتكم المخلوقة العاجزة ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ ﴾ من الموحدين والمشركين ﴿ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ الأحق به منهما ، ثم استؤنف الجواب عن السؤال بقوله :

[٨٢] - ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ﴾ يخلطوا ﴿ إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ بشرك . روى : أنها لما نزلت شق على الناس ، وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « ليس ما تعنون » إنما هو ما قال «لقمان» : ﴿ إِنْ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾<sup>(٣)</sup> وليس الإيمان

(١) النشر في القراءات العشر: ٢٦٧ .

(٢) حجة القراءات: ٢٥٧ .

(٣) رواه عبدالله بن مسعود - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٣٧ والآية من سورة لقمان: ١٣/٢١ .

به أن يصدق بالله ويشرك به غيره ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ من العقاب ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ لطريق النجاة.

[٨٣] - ﴿وَتِلْكَ﴾ إشارة إلى ما احتج به ابراهيم من أفول الكوكب وما بعده ﴿حُجَّتْنَا﴾ خبر «تلك» أو بدله والخبر ﴿ءَاتَيْنَاهَا﴾ الهمناها ﴿إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ متعلق بـ«حجتنا» على الأول، وبمحذوف على الثاني، أي: آتيناه ابراهيم حجة على قومه ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾ في العلم والفهم. ونوته الكوفيون<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ في فعله ﴿عَلِيمٌ﴾ بأحوال خلقه.

[٨٤] - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا﴾ منهما أو منهم ﴿هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ قبل ابراهيم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ الهاء لـ«نوح» لقربه ولأن «يونس» و«لوطاً» ليسا من ذرية ابراهيم. وقيل: لابراهيم<sup>(٢)</sup> ومن ذكر في الآية الثالثة عطف على «نوحاً» ﴿ذَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ﴾ بن «آموص» من أسباط «عيص بن اسحاق» ﴿وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ﴾ أي كما جزيناهم ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

[٨٥] - ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾ ويفيد شمول الذرية لأولاد البنت كالحسينين عليهما السلام ﴿وَالْإِسَّا﴾ قيل: هو «ادريس» جد نوح،<sup>(٣)</sup> فيختص البيان بمن في الآية الاولى. وقيل: من أسباط هارون أخي موسى<sup>(٤)</sup> ﴿كُلٌّ﴾ منهم ﴿مِنْ الصَّالِحِينَ﴾ عملاً.

[٨٦] - ﴿وَإِسْمَاعِيلَ﴾ بن ابراهيم ﴿وَالْيَسَعَ﴾ بن اخطوب، وشدد «حمزة» و«الكسائي» «اللام» وسكنا «الياء»،<sup>(٥)</sup> وعلى القرائتين علم اعجمي دخلته اللام

(١) حجة القراءات: ٢٥٨.

(٢) قاله الزجاج - كما في تفسير التبيان ٤: ١٩٤ وتفسير مجمع البيان ٢: ٢٣٠.

(٣) قاله ابن مسعود - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٣٠.

(٤) قاله ابن اسحاق - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٣٠.

(٥) حجة القراءات: ٢٥٩.

﴿يُونُسَ﴾ بن متى ﴿وَلُوطًا﴾ بن هاران<sup>(١)</sup> أخى إبراهيم، وقيل: ابن خالته وأخو سارة ﴿وَكُلًّا﴾ منهم ﴿فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانهم بالنبوة.

[٨٧] — ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾ عطف على «كلًا» و«من»

للتبعض، لأن بعضهم ليس نبيًا، أو على «نوحًا» ولا يلزم أن يكون في والديهم من ليس بمهدي لجواز أن يراد ببعض آبائهم من عدى العمومة لأن العمّ أب ﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ اصطفيناهم ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ كرر لبيان ما هدوا إليه من الدين الحق.

[٨٨] — ﴿ذَلِكَ﴾ الهدى الذي منحوه ﴿هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾

ممن يعلمه أهلاً له ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أي هؤلاء الأنبياء مع فضلهم ﴿لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ كما يحبط عمل غيرهم لو أشرك.

[٨٩] — ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ جنس الكتب ﴿وَالْحُكْمَ﴾ الحكمة أو

الفصل الحق ﴿وَالنَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ بهذه الثلاثة ﴿هُؤُلَاءِ﴾ أي أهل مكة ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا﴾ بمرعاتها ﴿قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ وهم الأنبياء المذكورون، أو الملائكة، أو من آمن بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم.

[٩٠] — ﴿أُولَئِكَ﴾ الأنبياء ﴿الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فِيهِدَاهُمْ﴾ فبطريقتهم مما توافقوا فيه

من التوحيد والصبر والتبليغ ﴿أَقْتَدَ﴾ الهاء للوقف. وحذفها «حمزة» و«الكسائي» وصلاً، وأثبتهما الباقون مطلقاً، واشبعها «ابن عامر» كسراً.<sup>(٢)</sup> ولا يفيد تعبه صلى الله عليه وآله وسلم بشرع من قبله ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على التبليغ أو القرآن ﴿أَجْرًا﴾ كما لم يسأل الأنبياء قبلي، وهذا مما يقتدى بهم فيه ﴿إِنْ هُوَ﴾ ما التبليغ والقرآن ﴿إِلَّا ذِكْرِي﴾ عظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ الثقلين.

(١) في «ط»: هارون وفي بعض كتب التفسير: جازان.

(٢) حجة القراءات: ٢٦٠.

[٩١]- ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ما عرفه اليهود حق معرفته في الرحمة لعباده أو السخط على الكفرة ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ حين أنكروا الرسل والوحي وذلك من رحمته ، أو حين جسروا على هذا الإنكار الموجب لسخطه . قالوه انكاراً للقرآن .

وقيل : قاله بعضهم حين غضب من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى ، هل تجد فيها أن الله ييغض الحبر السمين <sup>(١)</sup> - وكان سميناً - ﴿قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ وقرأ «أبو عمرو» و«ابن كثير» الثلاثة بالياء ، <sup>(٢)</sup> وهو إلزام لهم وذم على تفريقهم التوراة في ورقات ، وابداء ما يشتهون منها ، واخفاء كثير كنعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَعَلِّمْتُمْ﴾ أيها اليهود بالقرآن ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ من بيان ما ألبس عليكم ، واختلفتم فيه ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي أنزله الله إذ لاجواب غيره ﴿ثُمَّ ذَرُوهُمْ فِي خَوْضِهِمْ﴾ باطلهم ﴿يَلْعَبُونَ﴾ حال من «هم» الأول أو الثاني .

[٩٢]- ﴿وَهَذَا﴾ القرآن ﴿كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ كثير النفع ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قبله من الكتب ﴿وَلِتُنذِرَ﴾ عطف على معنى ما قبله أي أنزلناه للبركة والتصديق ولتنذر ، وقرأ «أبو بكر» بالياء <sup>(٣)</sup> ﴿أُمِّ الْقُرَى﴾ أهل مكة .

وسميت أمًّا لأنها قبله أهل القرى ومحجهم .

أو لأن فيها أول بيت وضع ، أو لدحو الأرض من تحتها ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ سائر الناس ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فإن خوف العاقبة يبعث على الإيمان بالرسول والقرآن .

(١) قاله سعيد بن جبير - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٢٢ - .

(٢) حجة القراءات : ٣٦٠ .

(٣) حجة القراءات : ٣٦١ .

والهاء لأحدهما أو على المحافظة على عماد الدين .

[٩٣] - ﴿وَمَنْ﴾ لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بإعاده النبوة ، أو الأعم منه ﴿أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ وَلَمْ يُوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ . نزلت في «مسيلم» وقيل : في «ابن ابي سرح» كان يكتب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما نزل ، ﴿ولقد خلقنا الإنسان﴾ الى قوله ﴿خلقاً آخر﴾<sup>(١)</sup> قال متعجباً «تبارك الله أحسن الخالقين» .

فقال صلى الله عليه وآله وسلم : اكتبها ، فكذلك نزلت فشك وقال : إن صدق محمد فقد أوحى إلي كما أوحى اليه ، وإن كذب فقد قلت كما قال<sup>(٢)</sup> ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ وهم الذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وقيل : «ابن ابي سرح»<sup>(٣)</sup> ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ شدائده من غمره الماء : غطاه ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ لقبض ارواحهم أو بالعذاب يقولون تغليظاً عليهم ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾ لنقبضها ، أو خلصوها من العذاب ﴿الْيَوْمَ تُجْرُونَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ و اضافته اليه لتمكنه منه ﴿بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ كالإشراك ، ودعوي الإيحاء كذباً ﴿وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ﴾ عن الإيمان بها ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ وجواب «لو» لرأيت أمراً عظيماً .

[٩٤] - ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ للجزاء ﴿فُرَادَى﴾ منفردين عن الأهل والمال ، جمع فرد ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ بدل منه ، أو حال مرادفة ، أو مداخلة أي مُشْبِهَن ابتداء خلقكم حفاة عراة عزلاً<sup>(٤)</sup> ﴿وَتَرْكُكُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ﴾ ما أعطيناكم من الأموال والولد ﴿وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ لم تحتملوا منه شيئاً ولا قدمتموه ﴿وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ﴾ الأصنام

(١) سورة المؤمنون : ١٢/٢٣ - ١٤ .

(٢) قاله ابن عباس وشرحبي - كما في تفسير القرطبي ٧ : ٤٠ .

(٣) رواه القرطبي في تفسيره ٧ : ٤٠ ، عن ابن عباس وشرحبي .

(٤) والعزل : هم القلف ، الذين لم يختنوا بعد .

﴿الَّذِينَ رَعَيْنَاهُمُ أَنَّهُمْ فِيكُمْ﴾ في استعبادكم ﴿شُرِكُوا﴾ لله ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ وصلكم؛ وهو للوصل وضده، أو الإسناد الى الظرف اتساعاً، ونصبه «نافع» والكسائي و«حفص»،<sup>(١)</sup> والفاعل المصدر، أو مضمَر أي وقع التقطع، أو تقطع الوصل بينكم ﴿وَصَلَّ﴾ ضاع ﴿عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَرْعُمُونَ﴾ من شفاعتها .  
أو أن لا بعث .

[٩٥] - ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ﴾ شاق ﴿الْحَبِّ﴾ بالنبات ﴿وَالنَّوَى﴾ بالنخل والشجر ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ الحيوان والنامي من النطف، والبيض، والحب والنوى ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾ هذه الأشياء ﴿مِنَ الْحَيِّ﴾ الحيوان والنامي، محمول على «فالق»، ويخرج الحي كالبيان له ﴿ذَلِكُمْ﴾ الفالق والمخرج ﴿الله﴾ المستحق للعبادة ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ تصرفون عنه مع وضوح الدليل .

[٩٦] - ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ مصدر سمي به الصبح أي شاق عبود الصبح عن ظلمة الليل، أو شاق ظلمة الإصباح وهي الغيش<sup>(٢)</sup> قبله ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا﴾ يسكن اليه التعب للإستراحة من «سكن اليه» أي اطمأن، أو يسكن الخلق فيه . ونصب بفعل دلّ عليه «جاعل» ان كان للماضي، أو به إن كان للإستمرار وقرأ الكوفيون «وجعل»<sup>(٣)</sup> عطفاً على معنى «فالق»، أي فلق وجعل ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ نصبا بإضمار «جعل» أو بالعطف على محل الليل ﴿حُسْبَانًا﴾ حساباً للأوقات أو بحذف الباء، حال عن مقدر أي يجريان بحساب معلوم ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾ في سلطانه ﴿الْعَلِيمِ﴾ بتدبير خلقه .

[٩٧] - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ﴾ خلق لنفعكم ﴿النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ

(١) حجة القراءات: ٢٦١.

(٢) الغيش - محرّكة - : بقية الليل او ظلمة آخره .

(٣) حجة القراءات: ٢٦٢ .

النَّجْمِ وَالْبَحْرِ ﴿ في ظلمات الليل فيهما وأضيئت اليهما للملابسة وهو تخصيص لبعض منافعها بعد الإجمال .

وعن علي بن ابراهيم : النجوم آل محمد عليهم السلام <sup>(١)</sup> ﴿ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ ﴾ بينا الحجج ﴿ لَقَوْمٌ يَعْلَمُونَ ﴾ لأنهم المتفكرون به .

[٩٨] - ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ ﴾ خلقكم ﴿ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ هو آدم عليه السلام ﴿ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ﴾ فلکم استقرار في الأرحام أو فوق الأرض واستيداع في الأصلاب أو القبور، أو مكان استقرار واستيداع . وكسر «القاف» «أبو عمرو» و«ابن كثير» <sup>(٢)</sup> اسم فاعل .

والمستودع اسم مفعول أي فمنكم قار ومنكم مستودع ﴿ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴾ مواقعها . وذكر في السابقة «يعلمون» وهنا «يفقهون» لأن انشاء الأنس من آدم وتصريف أحوالهم أدق، فيحتاج إلى دقة نظر .

[٩٩] - ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من جهتها أو السحاب ﴿ مَاءً فَأَخْرَجْنَا ﴾ التفات عن الغيبة ﴿ بِهِ ﴾ بالماء ﴿ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ رزقه، أو نبات كل صنف ينبت ﴿ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ﴾ من النبات أو الماء ﴿ خَضِرًا ﴾ شيئاً أخضر ﴿ نُخْرِجُ مِنْهُ ﴾ من الخضر ﴿ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ﴾ يركب بعضه بعضاً كالسنبل ونحوه ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ ﴾ خبر ﴿ مِنْ طَلْعِهَا ﴾ بدل منه ﴿ قِنَوَانٌ ﴾ مبتدأ أي وحاصلة من طلع النخل قنوان، جمع قنو وهو العذق ﴿ ذَاتِيَّةٌ ﴾ قريبة من التناول، أو قريب بعضها من بعض، واقتصر عليها عن البعيدة لفهمها منها وفضلها ﴿ وَجَنَابٍ مِنْ أَغْنَابٍ ﴾ عطف على «نبات» .

قيل : رفعها علي عليه السلام مبتدأ أي ولكم <sup>(٣)</sup> ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ ﴾ عطف على

(١) تفسير القمي ١: ٢١١ .

(٢) حجة القراءة: ٢٦٢ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٤٠ .

«نبات» أو نصبا على الاختصاص لفضلهما ﴿مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ حال من الجميع ، أي بعضه متشابه طعماً ولوناً وحجماً ، وبعضه غير متشابه ﴿انْظُرُوا﴾ معتبرين ﴿إِلَى ثَمَرِهِ﴾ وضم «حمزة» و«الكسائي» أوليه ،<sup>(١)</sup> وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر ، وخشبة وخشب ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ أول اخراجه كيف هو ﴿وَيَنْعِهِ﴾ والى نضجه إذا أدرك كيف يعود كبيراً ذا نفع ولذة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾ دلالات على وجوده تعالى وتوحيده وحكمته وقدرته على البعث وغيره ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ فإنهم المستفعلون بها .

[١٠٠] - ﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ﴾ مفعول ثاني ﴿شُرَكَاءَ﴾ مفعول أول ﴿الْجِنَّ﴾ بدل منه ، أو المفعولان «شركاء الجن» و«الله» متعلق بشركاء . والجن : الملائكة إذ عبدوهم وقالوا : هم بنات الله وسموا جنّاً لاجتنانهم ، أو الشياطين إذ أطاعوهم في عبادة الأوثان ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ حال أي وقد خلق الله الجاعلين دون الجن أو خلق الجن ﴿وَحَرَقُوا﴾ وشدده «نافع»<sup>(٢)</sup> اختلقوا ﴿لَهُ يَتَّبِعْنَ وَبَنَاتٍ﴾ كقول أهل الكتابين في عزيز والمسيح ، والعرب في الملائكة ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ بحقيقة ما قالوا . حال من الواو ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيهاً له ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ من أن له شريكاً ، أو ولدأ .

[١٠١] - ﴿يَدْبِغُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة مضافة الى فاعلها ، أو الى الظرف بمعنى انه لا نظير له فيهما ، أو مبدعهما لا عن شيء وهو خير محذوف ، أو مبتدأ خبره ﴿أَنَّى﴾ من أين ﴿يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ زوجة ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ والخالق لكل مخلوق ، العالم بكل معلوم غني عن الولد وغيره .

[١٠٢] - ﴿ذَلِكَ﴾ الموصوف بما سبق . مبتدأ اخباره ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أو بعضها خبر ، وبعضها صفة أو بدل ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ فإنه المستحق للعبادة وحده ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ حفيظ يدبره .

[١٠٣] - ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ حواس النظر . ويفيد امتناع رؤيته إذ الجمع



المحلي باللام يعمّ الافراد، أي لا يراه بصر من الأبصار في وقت من الاوقات لأصالة عدم التقييد. وجعله سلباً جزئياً خلاف المدلول وهو عموم السلب لا سلب العموم. والنفي المتمدّح به كمال، وضده نقص ممتنع عليه تعالى وجعله رؤية إحاطة بنفيه صحة «ادركت الشمس ولم أحط بها» واثبات رؤية بلا آلة ولا جهة غير معقول ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فيراها ولا تراه ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾ يلفظ أن تدركه الأبصار ﴿الْخَبِيرُ﴾ فيدرك الأبصار وغيرها وفيه لف.

[١٠٤] - ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ﴾ حجيح ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ تبصركم الحق ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ الحق وآمن ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ ابصر، وإياها نفع ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ عنه ﴿فَعَلَيْهَا﴾ وبال عماه ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ﴾ احفظ أعمالكم ﴿إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾<sup>(١)</sup>. والكلام على لسانه صلى الله عليه وآله وسلم.

[١٠٥] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ التصريف ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نبينها ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ تصرفها. واللام للعاقبة أو بمعنى لثلا، يقولوا درست: أي قرأت وتعلمت. وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو» «دارست»<sup>(٢)</sup> أي ذاكرت أهل الكتاب، و«ابن عامر» «دَرَسْتُ»<sup>(٣)</sup> أي قدمت هذه الآيات وعفت ﴿وَلَنُبَيِّنَهُ﴾ لاهه على أصله، والهاء للآيات لأن معناها القرآن، أو له لمعلوماته ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

[١٠٦] - ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ من الدين ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعترض يؤكد ايجاب الاتباع ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ لا تخالطهم وان فسر بـ «كف عنهم» كان منسوخاً بآية السيف.<sup>(٤)</sup>

(١) سورة ص: ٣٨/٦٥.

(٢) حجة القراءات: ٣٦٤.

(٣) اي بفتح السين وتسكين التاء - كما في حجة القراءات: ٣٦٤.

(٤) في «ب»: بالكف عنهم.

[١٠٧] - ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ جبرهم على ترك الإشراك ﴿مَا أَشْرَكُوا﴾ لكنه لم يشأه لمنفاته الحكمة ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ رقيباً ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ فتجبرهم على التوحيد.

[١٠٨] - ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ يعبدونهم ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ فَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا﴾ تعدياً للحق، وشدده «يعقوب» وضم أوليه <sup>(١)</sup> ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ جاهلين بالله. قيل: كان صلى الله عليه وآله وسلم يطعن في ألهمتهم فقالوا: «لنتنهين أو لنهجون ربك» فنزلت. <sup>(٢)</sup>

وقيل: كان المسلمون يسبونها فنهوا لثلاث يسبوا الله <sup>(٣)</sup> ويفيد صيرورة الطاعة معصية، إذا أدت إليها ﴿كَذَلِكَ﴾ التزيين ﴿زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ من الكفرة ﴿عَمَلُهُمْ﴾ أي لم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم، أو أمهلنا الشيطان حتى زينه لهم. وان عم كل أمة فالتزيين توفيق وخذلان ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بالمجازاة عليه.

[١٠٩] - ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مجتهدين فيها ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ مما اقترحوا ﴿لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلُوبُنَا﴾ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴿هُوَ الْقَادِرُ عَلَيْهَا فَيُنْزِلُهَا كَمَا يُشَاءُ لَا عِنْدِي﴾ ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ يدريكم ﴿أَنَّهَا﴾ أي الآية المقترحة ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا تدرون ذلك. خطاب للمؤمنين إذ طمعوا في إيمانهم فتمنوا مجيء الآية وقيل: «لا» زائدة <sup>(٤)</sup> وقيل: «أن» بمعنى «لعل» <sup>(٥)</sup> وكسرهما «ابن كثير»، و«أبو عمرو» و«أبو بكر» <sup>(٦)</sup>

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٤٧.

(٢) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٤٧.

(٣) قاله قتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٤٧.

(٤) قاله الكسائي - كما في تفسير القرطبي ٧: ٦٥.

(٥) قاله الخليل - كما في تفسير التبيان ٤/ ٣٣٤.

(٦) حجة القراءات: ٣٦٧.

على معنى وما يشعركم ما يكون منهم . ثم أخبرهم بعلمه فيهم وقرأ «ابن عامر» و«حمزة»: لا تؤمنون بالتاء<sup>(١)</sup> خطاباً للكفرة .

[١١٠] - ﴿وَتَقَلَّبُ أَفْتَدَتْهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ﴾ نطبع عليهما<sup>(٢)</sup> فلا يفقهون الحق ولا يبصرونه فلا يؤمنون بها ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ﴾ بما انزل من الآيات ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ أي لا تكفهم عن ضلالهم حتى يترددوا متحيرين .

[١١١] - ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى﴾ كما اقترحوا: ﴿لَوْ لَا نَزَّلْنَا عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ﴾<sup>(٣)</sup> و﴿فَاتُوا بَابَانَا﴾،<sup>(٤)</sup> و﴿وَحَشَرْنَا﴾ جمعنا ﴿عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا﴾ بضم أوليه جمع قبيل (الذي هو) جمع قبيلة أي جماعات، أو بمعنى كفيل أي كفلاء، أو مصدر بمعنى مقابلة كقراءة «نافع» و«ابن عامر» بكسر القاف وفتح الباء<sup>(٥)</sup> ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ عند هذه الآيات ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ جبرهم على الإيمان ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ انهم لا يؤمنون عند الآيات، فيقسمون على ما لا يشعرون، أو أكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيتمنون الآية طمعاً في ايمانهم .

[١١٢] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جعلنا لك عدواً ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ واسناد الجعل اليه تعالى لأنه بمعنى التخلية، أي لم نمنعهم من العداوة ﴿شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْحَيِّ﴾ مردتهما، بدل من «عدواً» أو مفعول أول، وعدواً ثانٍ ﴿يُوحِي﴾ يوسوس ﴿بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾ باطله المموه ﴿غُرُورًا﴾ مفعول له ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي الايحاء والزخرف ﴿فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ من الكفر، تهديد لهم أو

(١) حجة القراءات: ٢٦٧.

(٢) في النسخ: عليهم .

(٣) سورة الفرقان: ٢١/٢٥.

(٤) سورة الدخان: ٢٣/٤٤ . ووردت الكلمة في النسخ: فأت .

(٥) حجة القراءات: ٢٦٧ وما بين القوسين اخذناه من تفسير البيضاوي .

منسوخ بآية السيف. <sup>(١)</sup>

[١١٣] - ﴿وَلِتَصْنَعِيَ﴾ عطف على «غروراً» أي تميل ﴿إِلَيْهِ﴾ أي الإيحاء أو الزخرف ﴿أَفِيدَةُ﴾ قلوب ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرَضْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا﴾ يكتسبوا ﴿مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ من الآثام.

[١١٤] - ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أُبْتَغِي حَكَمًا﴾ أي قل لهم أغير الله أطلب من يحكم بيني وبينكم ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿مُقَصَّلًا﴾ مبيناً، فيه الحق من الباطل وهو بإعجازه مغني عن كل آية ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أهل الكتابين أو مؤمنوهم كـ «ابن سلام» وأضرابه ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ﴾ وشده «ابن عامر» و«حفص» <sup>(٢)</sup> ﴿مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ وعلمهم بذلك يعضد <sup>(٣)</sup> دلالة إعجازه أنه حق ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ في انه منزل منه، من باب التهييج، أو في علمهم بذلك أو الخطاب لكل أحد.

[١١٥] - ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ﴾ اخباره واحكامه ووحدها «الكوفيون» <sup>(٥)</sup> أي ما تكلم به أو القرآن ﴿صِدْقًا﴾ في الأخبار، حال أو تمييز وكذا ﴿وَعَدْلًا﴾ في الأحكام ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ بخلف أو نقض، أو لا أحد يبدلها بما هو أصدق وأعدل ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأعمالهم.

[١١٦] - ﴿وَإِنْ تَطِغْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي الكفار ﴿يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه. ويفيد انه لا عبرة بالكثرة في الحق بل بالحجة ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ وهو

(١) وهي الآية ٥ من سورة التوبة.

(٢) حجة القراءات: ٢٦٨.

(٣) في «الف»: يؤكد.

(٤) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «كلمة».

(٥) حجة القراءات: ٢٦٨.

ظنهم أن آباءهم على حق أو آراءهم الفاسدة ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ يكذبون في أن الله أحلّ كذا وحرم كذا.

[١١٧] - ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ «من» موصولة منصوبة بفعل دلّ عليه «اعلم» لا به، لأنه لا ينصب أي هو أعلم، يعلم من يضل، أو استفهامية مرفوعة بالإبتداء والخبر «يضلّ» والجملة معلق عنها الفعل المقدر، والتفضيل بالعلم بإحاطته بالوجوه التي تتعلق العلم بها ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ والمعنى أنه أعلم بالفريقين.

[١١٨] - ﴿فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره، أو الميتة، مسبب عن انكار اتباع الكفرة المحلين للحرام والمحرمين للحلال ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ إذ مقتضى ذلك استباحة ما أحلّ دون ما حرم.

[١١٩] - ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ وأي غرض لكم في التخرج عن أكله ﴿وَقَدْ فَصَّلَ﴾ بين، وبناء «الكوفيون» و«نافع» للفاعل<sup>(١)</sup> ﴿لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ في آية ﴿حرمت عليكم الميتة»<sup>(٢)</sup> وبناء «نافع» و«حفص» للفاعل<sup>(٣)</sup> ﴿إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ مما حرم عليكم: فهو حلال لكم للضرورة ﴿وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ وضم «الكوفيون»: الباء<sup>(٤)</sup> ﴿بِأَهْوَائِهِمْ﴾ بما يشتهونه من تحليل الحرام وتحريم الحلال ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حجة تفيد علماً ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ المتجاوزين الحلال إلى الحرام.

[١٢٠] - ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِنِّمِ وَبَاطِنَهُ﴾ ما أعلن وما أسرّ أو ما بالجوارح

وما بالقلب.

(١) حجة القراءات: ٢٦٨-٢٦٩.

(٢) سورة المائدة: ٣/٥.

(٤) حجة القراءات: ٢٦٩.

والإثم قيل : الزنا <sup>(١)</sup> وقيل : كل معصية <sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ يكتبون .

[١٢١] - ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ فيحرم متروك التسمية إلا نسياناً عندنا لأخبارنا <sup>(٣)</sup> وهم بين موافق ومحرم مطلقاً ، ومبيح مطلقاً <sup>(٤)</sup> ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي الأكل منه ﴿لَفِسْقٌ﴾ خروج عن طاعة الله ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ﴾ يوسوسون ﴿إِلَى أَوْلِيَائِهِمُ﴾ الكفار ﴿لِيَجَادِلُوكُمْ﴾ في تحليل الميتة بقولهم : «ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم» ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ في ذلك ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ بترك دين الله الى دينهم .

[١٢٢] - ﴿أَوْ مَن كَانَ مَبْتَئًا﴾ كافراً وشدده «نافع» <sup>(٥)</sup> ﴿فَأَخْيَيْنَاهُ﴾ بالهدي الى الإيمان ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشَى فِيهِ النَّاسُ﴾ علماً بالحجج ، الفاصلة بين الحق والباطل ﴿كَمَن مِّثْلُهُ﴾ صفته ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمات الكفر ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ حال من فاعل الظرف ﴿كَذَلِكَ﴾ كما زين للمؤمن ايمانه ﴿زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ زينه الشيطان أو الله بتخليتهم وشأنهم .

والآية نزلت في حمزة أو عمار وأبي جهل .

[١٢٣] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جعلنا فساق مكة أكابرها ﴿جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارًا﴾ مفعول ثاني ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ أول أي خليئناهم ﴿لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾ وخص الأكابر لأن الناس أطوع لهم ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ لعود وباله عليهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ بذلك .

[١٢٤] - ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿آيَةٌ﴾ على صدق النبي صلى الله عليه وآله

(١) قاله السدي والضحاك - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٠٨ .

(٢) قاله قتادة ومجاهد والربيع - كما في تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٠٨ .

(٣) وسائل الشيعة ١٦ : ٣٢٥ الباب ١٥ من أبواب الذبائح .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢ : ٣٠٨ ، وتفسير القرطبي ٧ : ٧٥ .

(٥) حجة القراءات : ٢٧٠ .

وَسَلَّمَ ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ قيل: قال أبو جهل: «زاحمنا بنو عبد مناف حتى إذا صرنا كفرسي رهان» قالوا منا نبي يوحى إليه والله لا نرضى به إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه، فزلت، <sup>(١)</sup> وردّ عليهم بقوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ <sup>(٢)</sup> وأفردها «ابن كثير» و«حفص». <sup>(٣)</sup>

و«حيث» مفعول به لفعل دلّ عليه «أعلم» أي يعلم المكان الصالح لها فيضعها فيه وليست بالنسب والمال ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَاٌ﴾ ذلّ بعد كبرهم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ في القيامة ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ بمكرهم.

[١٢٥] - ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾ أن يُلطف به ﴿يُشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ يُلطف به حتى يرغب فيه ويطمئن إليه ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ﴾ أن لا يُلطف به فيخليه، وشأنه ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا﴾ يمنعه الطافه حتى ينبو عن قول الحق فلا يدخله الإيمان، وخففه «ابن كثير» <sup>(٤)</sup> ﴿حَرَجًا﴾ كسره «نافع» و«أبو بكر» أي شديد الضيق، وفتحه الباقون <sup>(٥)</sup> وصفًا بالمصدر ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ﴾ يتصعد وخففه «ابن كثير».

وقرأ «أبو بكر»: يصاعد <sup>(٦)</sup> أي يتصاعد ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ إذا كلف الإيمان لشدته عليه، أو كأنما يتصاعد إليها نبوءاً عن الحق ﴿كَذَلِكَ﴾ الجعل ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ﴾ الخذلان ومنع اللطف أو العذاب ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وضع موضع عليهم تعليلًا.

[١٢٦] - ﴿وَهَذَا﴾ البيان أو الإسلام أو التوفيق والخذلان ﴿صِرَاطُ رَبِّكَ﴾ طريقه الذي ارتضاه، أو الذي اقتضته حكمته ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ لا عوج له، أو عادلاً، حال مؤكدة

(١) قاله مقاتل - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦١، وفيه: لا تؤمن -.

(٢) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «رسالته» كما سيشير إليه المؤلف.

(٣) حجة القراءة: ٢٧٠.

(٤) حجة القراءة: ٢٧١.

عاملها معنى الإشارة ﴿قَدْ فَصَّلْنَا﴾ بَيَّنَّا ﴿الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُذَكِّرُونَ﴾ يتذكرون أي يتعظون فإنهم المتفعون بها .

[١٢٧] - ﴿لَهُمْ﴾ للمتذكرين ﴿دَارُ السَّلَامِ﴾ دار السلامة أو دار الله وهي الجنة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في ضمانه ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ متولي أمرهم أو ناصرهم ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بسبب أعمالهم أو متوليهم جزائها .

[١٢٨] - ﴿وَيَوْمَ نَخْشِرُهُمْ جَمِيعًا﴾ وقرأ «حفص» بالياء<sup>(١)</sup> أي يجمع الله الخلق ونصبه بإضمار «اذكر» أو نقول ﴿يَا مَعْشَرَ الضمير لمن يحشر﴾ ﴿الْجِنِّ﴾ أي الشياطين ﴿قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ من اغوائهم أو منهم بالاغواء ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ الذين اطاعوهم ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ أي أنتفع الإنسان بالجن بأن زينوا لهم الشهوات والجن بالإنس بطاعتهم لهم .

وقيل : استمتع الإنسان أن يعوذوا بهم إذا خافوا في واد واستمتعهم بالإنس إقرارهم بقدرتهم على نفعهم<sup>(٢)</sup> ﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا﴾ أي البعث وهو تحسر منهم ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ﴾ مقامكم أو ذات اقامتكم<sup>(٣)</sup> ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال عاملها «مثواكم» ان كان مصدراً أو معنى الإضافة ان كان مكاناً ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من الأوقات التي يعذبون فيها بغير النار كالزمهرير .

أو إلّا ما شاء قبل دخولها ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ في أفعاله ﴿عَلِيمٌ﴾ بخلقه .  
[١٢٩] - ﴿وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ نخليهم حتى يتولى بعضهم بعضاً أو نكل بعضهم الى بعض في القيامة أو نقرنه به في النار ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦٥ .

(٢) قاله الحسن وابن جريج والزجاج وغيرهم - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦٥ .

(٣) في «الف» : دار اقامتكم . وفي روح المعاني ٨: ٢٢ : النار مثواكم اي منزلكم ومحل اقامتكم او ذات ثوانكم على أن المثوى اسم لمكان او مصدر .



من الشر.

[١٣٠] - ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ من مجموعكم وهم من الإنس خاصة كـ ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾<sup>(١)</sup> وقيل من كل من الثقلين<sup>(٢)</sup> وقيل: رسل الجن رسل للرسول اليهم<sup>(٣)</sup> ﴿يَقْصُونَ﴾ يتلون ﴿عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي﴾ حججى ﴿وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا﴾ - مجيبين - : ﴿شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ بالكفر واعترفنا باستحقاق العذاب ﴿وَعَرَّزْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ فكفروا ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ تخطئة لرأيهم إذ اغتروا بالحياة الفانية حتى كان عاقبة أمرهم ان اعترفوا بالكفر واستسلموا للعذاب.

[١٣١] - ﴿ذَلِكَ﴾ أي ارسال الرسل، خبر محذوف أي الأمر ذلك ﴿أَنْ﴾ مخففة أو مصدرية بتقدير لام أي لأنه ﴿لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ﴾ أو لانتفاء كونه ﴿مُهِلِكَ الْقُرَى﴾ أو بدل من «ذلك» ﴿يُظْلِمُ﴾ بسبب ظلم منها أو ظالماً ﴿وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ لم ينبهوا برسول.

[١٣٢] - ﴿وَلِكُلٍّ﴾ من المكلفين ﴿دَرَجَاتٌ﴾ مراتب ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ من جزاء أعمالهم ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ﴾ بساه ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ فيخفى عليه قدر جزائه وقرأ «ابن عامر» بالتاء<sup>(٤)</sup>.

[١٣٣] - ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ عن خلقه وطاعتهم ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للنفع العام الدائم ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ يهلككم أيها العصاة ﴿وَيَسْتَخْلِفَ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾

(١) سورة الرحمن: ٢٢/٥٥.

(٢) قاله الضحاك والطبري والبلخي - كما في تفسير التبيان ٤/ ٢٧٧.

(٣) قاله ابن عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٦٧.

(٤) حجة القراءات: ٢٧٢.

اذهبهم لكنه ابقاكم رحمة لكم .

[١٣٤] - ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ﴾ من البعث والجزاء ﴿لَا تِ﴾ لا محالة ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ يريدكم به .

[١٣٥] - ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ تمكنكم أو طريقتكم أو حالتكم وجمعه «أبو بكر» حيث وقع <sup>(١)</sup> وهو تهديد أي أثبتوا على كفركم وتسجيل بأن المهدد لايتأتى منه إلا الشرك المأمور به الذي ليس له التفصي عنه ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ على ما أنا عليه من الإسلام ومصابرتكم ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ﴾ موصولة مفعول العلم أو استفهامية معلق عنها، أي أيُّنا ﴿تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ أي العاقبة الحسنى في الدار الآخرة وهو انذار مع انصاف في القول وتضمن وثوق المنذر بأنه محق، وقرأ «حمزة» و«الكسائي» «يكون» <sup>(٢)</sup> بالياء ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ وضع موضع الكافرين لعمومه .

[١٣٦] - ﴿وَجَعَلُوا﴾ أي المشركون ﴿لِلَّهِ مِمَّا دَرَأَ﴾ خلق ﴿مِنَ الْحَرْثِ﴾ الزرع ﴿وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ حظاً يطعمونه الضيفان والمساكين ولألهمهم منه نصيباً يصرفونه الى سدنته <sup>(٣)</sup> ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ﴾ وضمه والآتي «الكسائي» <sup>(٤)</sup> ﴿وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ﴾ الى جهته ﴿وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾ كانوا إذا رأوا نصيب الله أركى بدلوه بنصيب ألهمهم، وإن رأوا نصيب ألتهلأركى تركوه لها . وقيل : إن سقط في نصيبه شيء من نصيبها التقطوه، وإن انعكس تركوه لها <sup>(٥)</sup> ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ حكمهم هذا .

(٢٨) حجة القراءات: ٢٧٢ .

(٣) السدنة : جمع سادن، بمعنى الحاجب والخادم .

(٤) حجة القراءات: ٢٧٣ .

(٥) قاله ابن عباس وقتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٣٧٠ .

[١٣٧] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما زين لهم فعلهم ﴿زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ﴾ بالوَد، ونحرمهم للأصنام ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾ من الشياطين أو السدنة. وهو فاعل «زَيْن» وبناءه «ابن عامر» للمفعول وهو «قتل» ونصب «أولادهم»، وجرَّ «شركائهم» بإضافة «قتل» اليه، مفصلاً بينهما بمفعوله. <sup>(١)</sup> وهو قبيح في ضرورة الشعر فكيف في القرآن المعجز ﴿يُرْذَوُهُمْ﴾ ليهلكوهم ﴿وَلِيَلْبِسُوا﴾ يخلطوا ﴿عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ أي ما كانوا عليه من دين اسماعيل. واللام للعلّة ان كان المزين الشيطان، وللعاقبة ان كان السدنة <sup>(٢)</sup> ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قسّروهم ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ ما فعل المشركون والشركاء ذلك ﴿فَذَرْنَاهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ وافتراءهم، أو ما يفترونه.

[١٣٨] - ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ حِجْرُ﴾ حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح، يستوي فيه الواحد والكثير والذكر وغيره ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ من خدم الأصنام والرجال دون النساء ﴿بِرِغْمِهِمْ﴾ بلا حجة ﴿وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا﴾ كالبحائر والسواحب والحوامي ﴿وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ في ذبحها بل يهلون عليها بأصنامهم ﴿افْتَرَاءً عَلَيْهِ﴾ حال، أو مفعول له، أو مصدر، لأن «قالوا» بمعنى افتروا على الله بنسبة ذلك اليه ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بسببه أو مقابله.

[١٣٩] - ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ﴾ أجنة البحائر والسواحب ﴿خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾ حلال لهم خاصة، وتأنيشها لمعنى «ما» أي الأجنة، أو ناؤها للمبالغة كرواية الشعر ﴿وَمُحَرَّمٌ﴾ ذكر للفظ «ما» ﴿عَلَى أَرْوَاحِنَا﴾ أي الاناث إن ولد حياً ﴿وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً فَهُمْ﴾ فالذكور والاناث ﴿فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ سواء، وقرأ «ابن عامر» «تكن» بالتاء ورفع «ميتة» و«أبو بكر» بالتاء والنصب، و«ابن كثير» بالياء والرفع، و«الباقون» بالياء

(١) حجة القراءات: ٢٧٣ وفي تفسير البيضاوي ٢: ٢٠٩: الذي هو القتل وفي «ب» و«ج»: ورفع «قتل».

(٢) في «الف»: ان كان التزين من الشيطان وللعاقبة ان كان من السدنة.

والنصب<sup>(١)</sup> ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ جزاء وصفهم أي تحليلهم وتحريمهم ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ في فعله ﴿عَلِيمٌ﴾ بخلقه .

[١٤٠] - ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا﴾ وشدده «ابن كثير» و«ابن عامر»<sup>(٢)</sup> ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ بناتهم ، خشية الفقر أو العار ﴿سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لخفة عقلهم وجهلهم ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ مما ذكر ﴿افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾ سبق مثله ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ الى الحق .

[١٤١] - ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾ مرفوعات بالدعائم ، أو ما غرسه الناس فعروشه ﴿وَعَبَّارَاتٍ﴾ ملقيات على الأرض ، أو ما نبث في البراري ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ﴾ ثمره هيئة وكيفاً . والهاء لكل من النخل والزَّرع ، و«مختلفاً» حال مقدرة ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا﴾ أي بعض افرادهما طعماً ولوناً ﴿وَعَبَّارَاتٍ مُتَشَابِهَةٍ﴾ أي بعضها ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ ثمر كل من ذلك ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ وإن لم يدرك ﴿وَعَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ وكسر الحاء اكثرهم<sup>(٣)</sup> والمراد به التصديق بشيء منه غير الزكاة لفرضها بالمدينة والآية مكية .

وقيل : الزكاة ، والآية مدنية<sup>(٤)</sup> ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ في الصدقة فلا يبقى لعيالكم شيء ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ لا يرضى فعلهم .

[١٤٢] - ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ﴾ وأنشأ منها ﴿حَمُولَةً﴾ ما يحمل الأثقال أو الكبار الصالحة للحمل ﴿وَفَرَشًا﴾ ما يفرش للذبح ، أو يفرش ما نسج من صوفه ونحوه ، أو الصغار الدانية من الأرض كالفرش لها ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ فإنه مباح لكم ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ طريقه في التحليل والتحريم ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾

(١) حجة القراءات: ٢٧٤-٢٧٥ .

(٢) حجة القراءات: ٢٧٥ .

(٤) نقله الفيض في تفسير الصافي ٢: ١٦٢ .

بين العداوة.

[١٤٣] - ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ بدل من «حمولة وفرشاً». والزوج ما معه آخر من جنسه. وهو المراد ويقال لمجموعهما ﴿مِنَ الصَّانِ﴾ اسم جنس كالإبل، أو جمع ضائن، زوجين ﴿اِثْنَيْنِ﴾ الكباش والنعجة وهو بدل من «ثمانية أزواج» ﴿وَمِنَ الْمَغْزِ اِثْنَيْنِ﴾ جمع «ماعز» وفتح «ابن كثير» و«أبو عمر» و«ابن عامر»<sup>(١)</sup> ﴿قُلْ﴾ انكاراً على من حَرَّمَ ما أَحَلَّ الله ﴿ءَالِ الذَّكَرَيْنِ﴾ من الصَّانِ والمعز ﴿حَرَّمَ﴾ الله ﴿أُمَ الْاِثْنَيْنِ﴾ منهما ﴿أَمَّا اسْتَمَلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاِثْنَيْنِ﴾ أم ما حملت الانات منهما ذكراً كان أو انثى ﴿نَبِيُّونِي يَعْلَمُونَ﴾ بحجة، تدل على أن حَرَّمَ شيئاً من ذلك ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيه. الزموا بأن التحريم إن كان للذكورة فكل ذكر حرام، أو للانوثة، فكل انثى حرام أو لاشتغال الرحم فالصنفان، فمن أين التخصيص ببعض دون بعض.

[١٤٤] - ﴿وَمِنَ الْاِِبِلِ اِثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اِثْنَيْنِ قُلْ اَلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْاِثْنَيْنِ أَمَّا اسْتَمَلَّتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاِثْنَيْنِ﴾ كما مر ﴿أُمَ﴾ بل ﴿كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ حضوراً ﴿إِذْ وَصَّيْكُمْ اللهُ بِهَذَا﴾ التحريم إذ لم تؤمنوا بنبي فلا طريق لكم الى معرفته إلا المشاهدة ﴿فَمَنْ﴾ أي أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا﴾ بنسبة تحريم ذلك اليه ﴿لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ إلى ثوابه، أو لا يلطف به.

[١٤٥] - ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيْمَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ مطلقاً أو في القرآن طعاماً ﴿مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ ويفيد أن لا تحريم إلا بالوحي ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ الطعام ﴿مَيْتَةً﴾ وقرأ «حمزة» و«ابن كثير» «تكون» بالتاء لتأنيث الخبر، و«ابن عامر» «بالتاء»، ورفع «ميتة» على تمامية «كان»<sup>(٢)</sup> ﴿أَوْ دَمًا﴾ عطف على «ميتة»، وإن رفعتها فعلى المستثنى ﴿مَسْفُوحًا﴾ مصبوحاً. ولا عبرة بمفهومه، فلا ينافي ما دلَّ على تحريمه مطلقاً إلا ما

(١) حجة القراءات: ٢٧٥.

(٢) حجة القراءات: ٢٧٦.

استثنى بدليل ﴿أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ فَإِنَّ الخنزير أو لحمه خبيث قدر ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ عطف على «لحم خنزير» ﴿أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ذبح على اسم الصنم، وسمي فسقاً لتوغله فيه ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ إلى تناول شيء من ذلك ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ اللذة ﴿وَلَا عَادٍ﴾ حد الضرورة ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ﴾ له ﴿رَحِيمٌ﴾ به، والآية محكمة، إذ مفادها عدم وجدان محرّم الى تلك الغاية غير هذه، فلا ينافيه تحريم شيء آخر بعدها، ولا في ذلك الوقت، لجواز كون الحصر إضافياً، أو تخصيص عموم الإباحة بدليل.

[١٤٦] - ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ كل ما له إصبع كالإبل والطيور والسباع أو كل ذي مخلب وحافر ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾ الشروب وشحم الكلى ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ اشتمل عليها ﴿أَوْ الْحَوَايَا﴾ أو ما اشتمل على الامعاء جمع «حاوية» أو حاويات ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ هو شحم الالية لاختلاطه بالعصص<sup>(١)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ الجزء ﴿حَزَيْنًا هُمْ بِيَعِيهِمْ﴾ بسبب ظلمهم ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ فيما نقول.

[١٤٧] - ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ حيث أمهلكم، وأهل طاعته ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ﴾ عذابه ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُبْجِرِينَ﴾ إذا نزل.

[١٤٨] - ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ أي لو شاء خلاف ذلك ما فعلناه نحن ولا آبائنا ولكن فعلناه بمشيئته لا باختيارنا. تعللوا بقول المجبرة ﴿كَذَلِكَ﴾ كما كذبوا شهادة الحجج العقلية والسمعية بغناه تعالى وبرأته من مشيئة القبائح بالذات ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الحجج ﴿حَتَّى دَاوُّوا بِأَسْنَاءٍ﴾ عذابنا ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ حجة توجب علماً فيما زعمتم ﴿فَتُخْرِجُوهُ﴾ فتبدوه ﴿لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ﴾ في ذلك ﴿إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ تكذبون فيه.

(١) العصص: عظم الذنب.

[١٤٩] - ﴿قُلْ فِئْتِهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ البيّنة التي بلغت قطع غدر المحجوج من «حج» أي قصد ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بِالْجَانِكُمْ أي الأيمان لكنّه لم يشأ لمنافاته المحكمة .

[١٥٠] - ﴿قُلْ هَلُمُّ شُهَدَاءَكُمْ﴾ احضروهم . اسم فعل لا ينصرف عند الأكثر، وقد يجعل فعلاً فيؤنث ويشنى ويجمع ، وهو متعدّ ولازم ﴿الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ وهم قدوتهم فيه . استحضروا لتلزمهم الحجة بانقطاعهم كمقلديهم ، ولذلك أضيف الشهداء إليه وجعلوا معهودين بالوصف ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ فلا تصدقهم إذ تصديقهم كالشهادة معهم بالباطل ، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ وضع موضع ﴿ولا تتبع أهواءهم﴾<sup>(١)</sup> ليدلّ على أنّ مكذب الآيات متبع هواه لا غير ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ كعبدة الأصنام ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَغْدُلُونَ﴾ يجعلون له عديلاً . وتفيد الآية منع التقليد ، ووجوب اتباع الحجة دون الهوى .

[١٥١] - ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ أصله أمر من «علا مكانه» لمن سفل ثم عمّم اتساعاً ﴿أَتْلُ﴾ أقرأ ﴿مَا حَرَّمَ رَبِّي﴾ منصوب بـ«أتل» و«ما» موصولة أو مصدرية أو استفهامية منصوبة بـ«حرّم» والجملة مفعول «أتل» لأنه بمعنى «أقول» أي شيء حرّم ربكم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بـ«أتل» أو «حرّم» ﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ﴾ «أن» مفسرة وتعليق المفسر وهو «أتل» بـ«ما حرّم» لا يمنع عطف الأوامر عليه ، لرجوع التحريم فيها إلى اضدادها ، وإن جعل «أن» ناصبة فهي منصوبة بـ«عليكم» على الإغراء ، أو بالبدل من «ما» على زيادة «لا» أو مجرور بلام مقدرة ﴿شَيْئًا﴾ مفعول أو مصدر ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ﴾ وأحسنوا بهما ﴿إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ من خشية فقر ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ فانتفى ما زعمتموه علّة لقتلهم ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ﴾ الكبائر أو الزنا ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ كقوله : ﴿ظاهر الإثم وباطنه﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَلَا تَقْتُلُوا

النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴿١﴾ كَالْقُودِ، وَحَدَّ الْمُحْصَنَ وَالْمُرْتَدَّ ﴿ذَلِكُمْ﴾ المذكور ﴿وَصَيِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ما وصاكم به ولا تضيّعونه .

[١٥٢] - ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي﴾ بالخصلة التي ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ ما يفعل بماله كحفظه وتشميره ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ يصير بالغاً رشيداً، وهو جمع شدٍّ أو «شدة» أو مفرد ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلا ما يسعها وتطبيقه في ذلك إذ يعسر مراعاة حدّ العدل في إيفاء الحق فلا يجب إلا ما في الوسع ويعفى عما وراءه ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ في حكم ونحوه ﴿فَاعْدِلُوا﴾ فيه ﴿وَلَوْ كَانَ﴾ المقول له أو عليه ﴿ذَا قُرْبَى﴾ قرابة ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ﴾ ما عهد اليكم مما أوجبه عليكم ﴿أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَيِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون وخففه «حمزة»، و«الكسائي» و«حفص» حيث وقع. <sup>(٢)</sup>

[١٥٣] - ﴿وَأَنْ هَذَا﴾ المذكور في السورة من بيان الدين، وكسرهما «حمزة» و«الكسائي» استثنافاً، <sup>(٣)</sup> وفتح خفيفة «ابن عامر» <sup>(٤)</sup> والباقون مشددة بتقدير اللام علة لـ «اتبعوه» أي ولأنّ هذا ﴿صِرَاطِي﴾ وفتح «ابن عامر» الياء <sup>(٥)</sup> ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ حال ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ الطرق المختلفة المخالفة له ﴿فَتَفَرَّقَ﴾ فتفرّق أي تميل ﴿يَكُمُ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دينه ﴿ذَلِكُمْ﴾ الاتباع ﴿وَصَيِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الضلال عن الحق .

[١٥٤] - ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ عطف على «وصيكم» و«ثم» لترتيب الاخبار ﴿تَمَامًا﴾ للنعمة، مفعول له ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ بالقيام به أو بتبليغه وهو موسى

(١) سورة الانعام: ٦/ ١٢٠.

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٨٣.

(٣) حجة القراءات: ٢٧٧.

(٤) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٦٧.



﴿وَتَفْصِيلاً﴾ بياناً ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه في الدين ﴿وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ﴾ أي أمة موسى ﴿بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ أي بالبعث .

[١٥٥] - ﴿وَهَذَا﴾ القرآن ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ كثير الخير ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ اعملوا بما فيه ﴿وَاتَّقُوا﴾ مخالفته ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ باتباعه .

[١٥٦] - ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ أي أنزلناه كراهة أن تقولوا ﴿إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ اليهود والنصارى ﴿وَإِنْ﴾ مخففة ﴿كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾ تلاوتهم ﴿لَغَافِلِينَ﴾ أي لا نعرف مثلها ، واللام فارقة .

[١٥٧] - ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ لذلكنا أو حدة أذهاننا ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ حجة واضحة بلسانكم ﴿مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً﴾ لمن اتبعها ﴿فَمَنْ﴾ أي : لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ آيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ صد ، وأعرض عنها ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ﴾ شدته ﴿بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ بصدفهم .

[١٥٨] - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ما ينتظر كفره مكة ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ لتوفيههم ، أو بالعذاب . وقرأ «حمزة» و«الكسائي» بالياء<sup>(١)</sup> ﴿أَوْ يَأْتِي رَبَّكَ﴾ أي أمره بالعذاب أو إهلاكه إياهم عاجلاً أو آجلاً ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ أي أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغيره ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ الملجئة إلى المعرفة ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ حينئذ لزوال التكليف ﴿لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ صفة «نفساً» ﴿أَوْ﴾ لم تكن ﴿كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ طاعة والمعنى لا ينفع نفساً خلت من الأمرين إيمانها وينفعها إن حصل أحدهما ﴿قُلِ انتَظِرُوا﴾ إتيان أحد الثلاثة ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ ذلك .

[١٥٩] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ اختلفوا فيه فآمنوا ببعض ، وكفروا ببعض .

قال صلى الله عليه وآله وسلم: افترقت اليهود إحدى وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، والنصارى اثنين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وتفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة،<sup>(١)</sup> وقرأ «حمزة» و«الكسائي»: «فارقوا»<sup>(٢)</sup> أي تركوا ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ فرقاً، كل فرقة تشيع إماماً ﴿لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي من السؤال عن تفرقهم أو من عقابهم أو نهى عن قتالهم ونسخ بآية السيف ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ في مجازاتهم ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ بالمجازاة.

[١٦٠] - ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا﴾ أي جزاء عشر حسنات أمثالها فضلاً منه تعالى، ونون «يعقوب» «عشر» ورفع «أمثالها» صفة لـ «عشر»<sup>(٣)</sup> ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾ أي جزاؤه عدلاً منه تعالى ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ بنقص ثواب وزيادة عقاب.

[١٦١] - ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي﴾ وفتح «نافع» و«أبو عمرو» ياء «ربي»<sup>(٤)</sup> ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا﴾ بدل من محل «صراط» إذ معناه هداني صراطاً ﴿قِيَمًا﴾ فيعلاً من قام كـ «سيد» من «ساد» وهو إبلغ من قائم. وقرأ «الكوفيون» و«ابن عامر» «قيما» بكسر القاف وفتح الياء مخففة<sup>(٥)</sup> مصدراً كالقيام وصف به ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف ببيان لـ «ديننا» ﴿حَنِيفًا﴾ حال من «إبراهيم» ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ عطف عليه.

[١٦٢] - ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ عبادتي أو قرباني ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ حياتي وموتي، أو ما آتبه في حياتي وأموت عليه من الإيمان، وسكن «نافع» ياء «محياي»

(١) جوامع الجامع ١: ٤٢٢، وسنن الترمذي ٥: ٢٦ الحديث رقم ٢٦٤١.

(٢) حجة القراءات: ٢٧٨.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٨٩.

(٤) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٦٧.

(٥) حجة القراءات: ٢٧٨.

وهو شاذ وفتح ياء «ماتي»<sup>(١)</sup> ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .

[١٦٣] - ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ خالصة له وحده ﴿وَيَذَلِكِ﴾ الإخلاص ﴿أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ من هذه الأمة .

[١٦٤] - ﴿قُلْ﴾ إنكاراً لما دعوك اليه من عبادة آلهتهم : ﴿أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِي رَبَّنَا﴾ أي أطلب غيره إلهاً ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فكل ما سواه مربوب لا يصلح للربوبية ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فلا ينفعني إن أشركت به إشراككم ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ولا تحمل نفس آثمة ﴿وَزَر﴾ نفس ﴿أُخْرَى﴾ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿بتمييزه الحق من الباطل .

[١٦٥] - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ يخلف بعضكم بعضاً أو خلفاء الأمم السابقة ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ بالشرف والمال ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ ليختبركم ﴿فِيمَا آتَاكُمْ﴾ من ذلك ، كيف يشكر الرفيع ويصبر الوضيع ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ إذا أَرَادَهُ فاحذروه ، أو لَأَنَّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ﴿وَأَنَّهُ لَغَفُورٌ﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم .

## سورة الأعراف

[٧]

مائتان وست آيات مكية إلا ثمان من : «وَسَنُلْهِمُ»<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] - ﴿الْمَصَّ﴾ فسر مثله .<sup>(٢)</sup>

[٢] - ﴿كِتَابٌ﴾ خبر محذوف أو «المص» ﴿أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ صفته ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾ ضيق من تبليغه خوفاً أن تكذب، أو شك . والفاء للعطف، أو جواب مقدر أي إذا أنزل إليك ﴿لَتَنْذِرَ بِهِ﴾ فلا يخرج صدرك، ونهي الحرج مبالغة .  
 «لتنذر به» متعلق بـ «أنزل» ﴿وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على «كتاب» أو محل «لتنذر» أو مصدر أي ولتنذر ذكرى أي تذكيراً .

[٣] - ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من القرآن والسنة ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ﴾ ولا تتخذوا غير الله ﴿أُولِيَاءَ﴾ تطيعونهم في معصيته تعالى ﴿قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي

(١) وهي الآية ١٦٣ من هذه السورة .

(٢) وذلك عند تفسير قوله تعالى : «الم» في اول سورة البقرة .

تذكراً قليلاً تذكرون. و«ما» زيدت لتوكيد القلة، وخففه الكوفيون غير «أبي بكر»<sup>(١)</sup> وزاد «ابن عامر» ياء<sup>(٢)</sup> والخطاب له صلى الله عليه وآله وسلم.

[٤] - ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي أهلها. و«كم» خبرية ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ أردنا إهلاكها، أو خذلناها، خبر «كم» أو ناصبها ﴿فَجَاءَهَا بِأَسْنَا﴾ عذابنا ﴿بَيِّنَاتًا﴾ مصدر وقع حالاً أي بائتين ﴿أَوْهُمْ قَاتِلُونَ﴾ عطف عليه. وحذفت واو الحال استثقلاً.

والقيلولة استراحة نصف النهار، وخص الوقتان مبالغة في غفلتهم ولان مجيء العذاب فيهما أفظع.

[٥] - ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ أي دعائهم ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ إلا اقرارهم بظلمهم.

[٦] - ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ﴾ اللام للقسم ﴿الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ عن اجابتهم الرسل ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ عما اجيبوا.<sup>(٣)</sup>

والسؤالان توبيخ للكفرة. والمنفي في: ﴿وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> سؤال الاستعلام، أو هذا في موقف وذاك في آخر، إذ القيامة مواقف.

[٧] - ﴿فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ﴾ على الرسل والمرسل اليهم أحوالهم ﴿بِعِلْمٍ﴾ عالمين بها أو بمعلومنا منها ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ عنها فتخفى علينا.

[٨] - ﴿وَالْوِزْنَ﴾ القضاء، أو وزن الأعمال بعد تجسيمها أو صحائفها بميزان له لسان وكفتان يراه الخلق إظهاراً للعدل وقطعاً للعدر.

وقيل توزن الأشخاص<sup>(٥)</sup> ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ خبر «الوزن» أي يوم السؤال ﴿الْحَقُّ﴾ العدل

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٣٩٤.

(٢) حجة القراءات: ٢٨٠.

(٣) في «ط»: اجيبوا به.

(٤) سورة القصص: ٧٨/٢٨.

(٥) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢١٩.

صفة «الوزن» ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ حسناته أو ميزانها جمع موزون، أو ميزان، وجمع باعتبار تعدد الحسنات ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بالثواب.

[٩] - ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بتعريضها للعذاب ﴿بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ يكذبون.

[١٠] - ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ في التصرف فيها ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾ أسباباً تعيشون بها جمع «معيشة» وعن «نافع» همزة،<sup>(١)</sup> ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ على ذلك.

[١١] - ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ أي خلقنا أباكم «آدم» عن مصور ثم صورناه ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ السجود لله تكملة لآدم ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾.

[١٢] - ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تُسْجَدَ﴾ «لا» زائدة أو أريد ما حملك على أن لا تسجد إذ الممنوع عن شيء محمول على خلافه ﴿إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ يفيد أن الأمر للوجوب ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ ويقبح أمر الأفضل بالتخضع للمفضول فهو جواب من حيث المعنى كأنه قال المانع ذلك. وهو أول من تكبر، وعَلَّلَ فضله عليه بقوله ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ظاناً أن النار خير من الطين، وأن الفضل باعتبار العنصر، وقد غلط في كليهما لأن الفضل لمن فضله الله وقد فضل الطين على النار من جهات متعددة، وفضل آدم على المخلوق من النور كالملائكة، حيث أمرهم بالسجود له فضلاً عن المخلوق من النار.

قال ابن عباس: «أول من قاس إبليس فأخطأ، فمن قاس الدين برأيه قرنه الله

(١) في تفسير مجمع البيان ٢: ٢٩٩: وروى بعضهم عن نافع: «معاش» ممدوداً مهموزاً.

معه»<sup>(١)</sup> ونحوه عن ائمتنا عليهم السلام .<sup>(٢)</sup>

[١٣] - ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ من الجنة أو السماء ﴿فَمَا يَكُونُ﴾ يصح ﴿لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ فإنها لا يسكنها متكبر ﴿فَاخْرُجْ﴾ منها ﴿إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ الأذلاء ، فإن من تواضع لله رفعه ومن تكبر وضعه .

[١٤] - ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ أمهلني فلا تمتني ، أو آخر جزائي ﴿إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ أي الخلق .

[١٥] - ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ محمول على ما قيد بقوله ﴿إِلَى يَوْمِ الرِّقَّةِ الْمَعْلُومِ﴾<sup>(٣)</sup> وهو النفخة الأولى .

[١٦] - ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوِيْنِي﴾ خيبتني أو كلفتنني بما غويت لأجله ، أو أهلكتنني أي بسبب اغوائك لي أقسم ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ﴾ لبني آدم ﴿صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ طريق الحق . نصب ظرفاً أو بتقدير «على» .

[١٧] - ﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيَنَّهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أي من جهاتهم الأربع فأضلهم عن سلوكه ولم يقل «من فوقهم» لنزول الرحمة منه . ولا «من تحتهم» لإيحاش الإتيان منه .

وقيل<sup>(٤)</sup> «من بين أيديهم» من قبل الآخرة و«من خلفهم» من قبل الدنيا ، والآخران من جهة حسناتهم وسيئاتهم ومجيء «من» في الأولين لتوجهه منهما إليهم ، و«عن» في الآخرين لانحراف الآتي منهما إليهم ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ مؤمنين . قاله ظناً ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ ،<sup>(٥)</sup> أو من جهة الملائكة .

(١) يقرب منه ما في تفسير مجمع البيان ٤٠٢: ٢ .

(٢) تفسير البرهان ٤٠٢: ٤ - ٥ وتفسير نور الثقلين ٧: ٢ .

(٣) سورة الحجر: ١٥ / ٢٨ .

(٤) قاله ابن عباس - كما في تفسير البضاوي ٢٢١: ٢ .

(٥) كما ورد في الآية ٢٠ من سورة سبأ: ٣٤ .

[١٨] - ﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا﴾ معيياً أو مذموماً ﴿مَذْخُورًا﴾ مطروداً ﴿لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ لام الإبتداء موطئة للام القسم في ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ منك ومن ذريتك ومنهم، غلب الحاضر والجملة نابت جزاء الشرط.

[١٩] - ﴿وَيَا آدَمُ﴾ وقال: يا آدم ﴿اسْكُنْ أَنْتَ﴾ تأكيد لفاعل «اسكن» ليعطف عليه ﴿وَزَوْجَكَ﴾ حواء بالمد ﴿الْجَنَّةَ فُكُلًا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ بالأكل ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الباخسين أنفسهم الثواب. و«تكونا» نصب جواباً، أو جزم بالعطف.

[٢٠] - ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا﴾ لأجلهما أو اليهما. وأصل الوسوسة الصوت الخفي ﴿الشَّيْطَانُ﴾ ابليس ﴿لِيُذَيِّ لَهُمَا﴾ ليظهر لهما. واللام للعاقبة أو للغرض بأن أراد بوسوسته إساءتهما يبدو<sup>(١)</sup> عوراتهما ﴿مَا وُرِيَ﴾ ستر ﴿عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا﴾ عوراتهما، وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا احدهما من الآخر.

وفيد قبح كشفها في الخلوة، وعند الزوج لا لحاجة طبعاً. ﴿وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا﴾ كراهة ﴿أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ في الجنة أو الذين لا يموتون. ولا يفيد فضل الملائكة على الأنبياء لأنهما أنما رغباً في حصول خواص الملائكة لهما كالكمال الفطري والإستغناء عن الغذاء، وهذا لا يوجب فضلهم مطلقاً، أو المعنى أن النهي عنها للملائكة والخالدين دونكما.

[٢١] - ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمَنَ النَّاصِحِينَ﴾ أي أقسم لهما بالله على ذلك من «فاعل»<sup>(٢)</sup> مبالغة وقيل اقسما له بالقبول.

[٢٢] - ﴿فَدَلَاَهُمَا﴾ أي حطهما عن درجتهما العالية الى رتبة سالفة ﴿بِغُرُورٍ﴾ بأن غرهما بقسمه لظنهما بأن أحداً لا يقسم بالله كذباً ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ أي ابتدا

(١) في «الف» و«ب»: يدي.

(٢) تفسير البيضاوي ٢: ٢٢٢.



بالأكل منها ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ أي ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره .  
وسميت العورة سواة لأن انكشافها يسوء صاحبها ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ﴾ أي أخذا  
يرقعان ورقة على ورقة ﴿عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ وهو ورق التين ليسترا به ﴿وَنَادَاهُمَا  
رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ عتاب  
على مخالفة النهي وإن كان نهى تنزيه، وقبول قول العدو والإستفهام للتقرير.

[٢٣] - ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ بخسناها الثواب بفعل ما تركه أولى ﴿وَأَن لَّمْ  
تَغْفِرْ لَنَا﴾ تستر علينا ﴿وَتَرْحَمْنَا﴾ وتتفضل بنعمك (التي يتم بها)<sup>(١)</sup> ما فوتناه نفوسنا<sup>(٢)</sup>  
من الثواب ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بتضييع حظنا .

[٢٤] - ﴿قَالَ اهْبِطُوا﴾ خطاب لهما ولذريتهما، أو لهما ولإبليس ﴿بِغَضُكُمُ  
لِبَعْضِ عَدُوٍّ﴾ أي متعادين ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ مصدر، أو اسم مكان ﴿وَمَتَاعٌ  
إِلَىٰ حِينٍ﴾ وتمتع الى تقضي آجالكم .

[٢٥] - ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ بالبعث وبناء «حمزة»  
و«الكسائي» و«ابن ذكوان» للفاعل .<sup>(٣)</sup>

[٢٦] - ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا﴾ خلقناه لكم بأسباب سماوية، ومثله  
﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿يُؤَارِي﴾ يستر ﴿سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا﴾ جمالاً أي ما تتجملون به أو  
مالاً، يقال: تریش، أي: تمول ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ خشية الله والإيمان، أو العمل  
الصالح، أو لباس الحرب، نصبه «نافع» و«ابن عامر» و«الكسائي»<sup>(٥)</sup> عطفاً على

(١) الزيادة من تفسير مجمع البيان ٤: ٤٠٧.

(٢) في النسخ «ما فوتناه نفوسنا» وقريب منه ما في تفسير مجمع البيان ٤: ٤٠٧، والظاهر أن  
الصحيح «ما فوتته نفوسنا»، أو: «ما فوتناه بنفوسنا» .

(٣) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٠٦.

(٤) سورة الحديد: ٢٥/٥٧.

(٥) حجة القراءات: ٢٨٠.

«لباساً» ورفع الباقون<sup>(١)</sup> مبتدأ وخبره ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أو خبراً و«ذلك» صفته ﴿ذَلِكَ﴾ الإنزال ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ دلائل قدرته ورحمته ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ فيؤمنون ويشكرون .

[٢٧] - ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ لا يمتحننكم فيضلكنم ، أي لا تتبعوه فتفتنوا ﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ﴾ بفتنته ﴿يَنْزِعُ﴾ حال من الفاعل أو المفعول ﴿عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْءَ بَيْتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ جنوده ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ للطافة أجسامهم أو شفافيتها . وهذا لا يمنع تمثلهم لنا أحياناً ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي مكناهم من خذلانهم باختيارهم ترك الإيمان أو حكماً بذلك لتناصرهم على الباطل .

[٢٨] - ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ ما تنهى قبحاً كالشرك وطوافهم عراة ، فنهوا عنها ﴿قَالُوا﴾ معتذرين ﴿وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا﴾ فقلدناهم ﴿وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ أيضاً قيل قالوا : لو كره الله ما نحن عليه لنقلنا عنه<sup>(٢)</sup> كالمجبرة ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ يفيد ثبوت القبح العقلي ، فافهم . ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إنكار لافتراءهم على الله .

[٢٩] - ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل في كل الأمور فيعم كل خير ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ﴾ نحو القبلة أو استقيموا متوجهين الى عبادته ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ وقت سجود أو مكانه أي في كل صلاة ، أو في أي مسجد أدركتم صلاته ولا تأخروها لمسجدكم ﴿وَادْعُوهُ﴾ اعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ العبادة فإنكم ملاقوه ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ﴾ خلقكم ابتداء ﴿تَعُودُونَ﴾ أي يعيدكم أحياء للجزاء أو كما بدأكم من التراب تعودون إليه .

[٣٠] - ﴿فَرِيقًا هَدَى﴾ لطف بهم ، فآمنوا ﴿وَفَرِيقًا﴾ نصب بـ«خذل» الدال عليه

(١) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٠٨ .

(٢) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤١٠ .

الكلام ﴿حَقَّ﴾ وجب ﴿عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ الخذلان بمنع اللطف بسوء اختيارهم كما قال ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ يطيعونهم ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾.

[٣١] - ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ لباسكم لستر عورتكم أو للتجمل ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ لصلاة أو طواف . ويفيد وجوب ستر العورة فيها ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ ما طاب وأحل لكم ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ تتعدوا بتحريم حلال ، أو بالعكس في المأكَل والمشرب والملبس أو بالشرة<sup>(١)</sup> في الطعام .

قيل جمع الله الطبَّ في نصف آية «وكلوا واشربوا ولا تسرفوا»<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ يبغيضهم .

[٣٢] - ﴿قُلْ﴾ انكاراً عليهم ﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ من لباس التجمل ﴿الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالصوف ﴿وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ المتلذذات من المأكَل والمشرب . ويفيد أن الأصل في الأشياء الإباحة فيطابق دليل العقل ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالاستحقاق وإن شاركهم الكفرة فيها ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ مختصة بهم . حال ، ورفعها «نافع» خبراً<sup>(٣)</sup> ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ نبين الأحكام كذلك البيان .

[٣٣] - ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ الكبائر، أو الزنا وسكن «حمزة» الياء<sup>(٤)</sup> ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ جهرها وسرها ﴿وَالْإِثْمَ﴾ الذنب أو الخمر ﴿وَالْبَغْيَ﴾ الظلم

(١) يقال شره على الطعام واليه يشره شرهاً: اشتد حرصه عليه فهو شره ، والشره عند المولدين الأكل فوق الحاجة .

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٤١٣ .

(٣) حجة القراءة: ٢٨١ .

(٤) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٧٥ .

والكبر ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ تأكيداً للبغي ﴿وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ﴾ بإشراكه ﴿سُلْطَانًا﴾ حجة. ويفيد تحريم ما لا حجة عليه ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ بالإفراء عليه ومنه الفتوى بغير علم.

[٢٤] - ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ مدة أو وقت لاستئصالهم ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ تقصّت مدتهم أو حان وقتهم ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ لا يتأخرون ولا يتقدمون، أو لا يطلبون التأخر والتقدم لدهشتهم.

[٢٥] - ﴿يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا﴾ «إن» الشرطية أدغمت في «ما» الزائدة ﴿يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي فَمَنْ اتَّقَى﴾ التكذيب ﴿وَأَصْلَحَ﴾ عمله ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة.

[٢٦] - ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ تكبروا عن قبولها ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

[٢٧] - ﴿فَمَنْ﴾ أي لا أحد ﴿أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بنسبة ما لم يقله إليه ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ بالقرآن ﴿أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ مما كتب لهم من الرزق والأجل ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا﴾ الملائكة ﴿يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ يقبضون أرواحهم حال من «رسلنا» ﴿قَالُوا﴾ تقريباً لهم ﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الآلهة ﴿قَالُوا ضَلُّوا﴾ غابوا ﴿عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ اعترفوا عند الموت بكفرهم.

[٢٨] - ﴿قَالَ﴾ - الله لهم يوم القيامة -: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾ في جملتهم ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ مضت على الكفر ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ﴾ متعلق «بادخلوا» ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ في النار ﴿لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾ التي ضلت بإتباعها ﴿حَتَّىٰ إِذَا آذَرُكُوا﴾ تداركوا وتلاحقوا ﴿فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِجِيَهُمْ﴾ دخولاً، وهم الاتباع ﴿لِأُولَٰئِهِمْ﴾

لأجلهم<sup>(١)</sup> وهم القادة ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ دعونا الى الضلال فأجنبناهم ﴿فَاتَيْنَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا﴾ مضاعفاً ﴿مِنَ النَّارِ﴾ إذ ضلوا وأضلوا ﴿قَالَ لِكُلِّ﴾ من الفريقين ﴿ضِعْفٌ﴾ عذاب مضاعف لاجتماع الكل على الكفر ﴿وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ما لكل فريق، وقرأ «عاصم» بالياء<sup>(١)</sup>.

[٣٩] - ﴿وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرِيهِمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ مرتب على جوابه تعالى لأخراهم، أي فقد ثبت مساواتكم لنا في الكفر والعذاب ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ من قولهم أو قول الله .

[٤٠] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ فلم يؤمنوا بها ﴿لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ لأرواحهم أو لأعمالهم كما تفتح لأرواح المؤمنين وأعمالهم، وخففه «أبو عمرو» وكذا «حمزة» و«الكسائي» ولكن بالياء<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ يدخل البعير في ثقب الإبرة وهو مما لا يكون، فكذا دخولهم ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الجزاء ﴿نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ .

[٤١] - ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾ فراش ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ أغطية منها . وتنوينه عوض عن الياء المحذوفة وقيل للمصرف<sup>(٣)</sup> ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ .

[٤٢] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وعد بعد الوعيد ﴿لَا نَكُلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ ما دون طاقتها من العمل، اعتراض بين المبتدأ وخبره وهو ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

[٤٣] - ﴿وَتَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾ وأخرجنا من قلوبهم الحقد والغش حتى لا يكون بينهم إلا التواد . وعبر بالماضي لتحقيقه ﴿نَجْزِي مَنْ تَخْتِهُمُ﴾ تحت

(١) تفسير البضاوي ٢: ٢٢٥.

(٢) حجة القراءات: ٢٨٢.

(٣) في تفسير البضاوي ٢: ٢٢٦ والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيويه وللصرف عند غيره .

أَبْنَيْتَهُمْ ﴿الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَيْنَا لِهَذَا﴾ المنزل أو لما هذا ثوابه ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ حذف جواب «لو لا» لدلالة ما قبله عليه، وحذف «ابن عامر» الواو<sup>(١)</sup> ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ فاهتدينا بهم ﴿وَنُودُوا أَنْ تَتَكُمُ الْجَنَّةُ﴾ إذا رأوها أو دخلوها. و«أن» مفسرة أو مخففة وكذا الأربع الآتية<sup>(٢)</sup> ﴿أُورِثُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أعطيتموها بعملكم. حال من «الجنة».

أو خبر «تلكم» و«الجنة» صفته.

[٤٤] - ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ تقريراً وتقريراً لهم ﴿أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ أريد بـ«ما وعد» كلما ساءهم من الموعد لهم ولغيرهم كعذابهم، ونعيم اضدادهم، وكذلك لم يقل «ما وعدكم» كمقابلة ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾ وكسر «الكسائي» عنه حيث وقع<sup>(٣)</sup> ﴿فَأَذَنَ مُؤَذِّنٌ﴾ فنادى مناد ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بين الفريقين ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ قرأ «ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» بالتشديد والنصب<sup>(٤)</sup>.

[٤٥] - ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ﴾ الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ يطلبون السبيل معوجة أو ييغون لها العوج وهو بالكسر - في المعاني وما لم ينتصب<sup>(٥)</sup> وبالفتح فيما انتصب كالحائط ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾.

[٤٦] - ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ بين الفريقين أو أهل الجنة والنار، سور حاجز

(١) تفسير البضاوي ٢: ٢٢٦.

(٢) وهي الآيات: «أَنْ قَدْ وَجَدْنَا» ٤٤، «أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» ٤٥، و«أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» ٤٦، و«أَنْ أَفِيضُوا» ٥٠.

(٣) حجة القراءات: ٢٨٢.

(٤) تفسير البضاوي ٢: ٢٢٦.

(٥) في تفسير البضاوي ٢: ٢٢٦ ما يلي: والعوج - بالكسر - في المعاني والأعيان: ما لم تكن منتصبه.

﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾ هو الحجاب أو اعرافه ، أي شرفه جمع «عرف» وهو ما ارتفع من الشيء ﴿رِجَالٌ﴾ قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضي الله فيهم ما يشاء ، أو الأنبياء والشهداء ، أو العلماء الأتقياء .

وعن الباقر عليه السلام : هم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه .<sup>(١)</sup>

وسأل ابن الكوا علياً عليه السلام عن هذه الآية فقال : نحن نقف يوم القيامة بين الجنة والنار ، فمن نصرنا عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنة ومن أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النار .<sup>(٢)</sup>

ويؤيده استفاضة حديث أنه عليه السلام قسيم الجنة والنار<sup>(٣)</sup> ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا﴾ من أهل الجنة والنار ﴿بِسِيمَاهُمْ﴾ بعلاماتهم كنظرة الوجوه وغيرها . «فعلى» من «سام ابله» أرسلها للرعي معلّمة ، أو من «وسم» على القلب ﴿وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي إذا رأيتموهم سلموا عليهم ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ حال من «الواو» على أول الوجوه ،<sup>(٤)</sup> ومن «أصحاب» على سائرهما .<sup>(٥)</sup>

[٤٧] - ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ في النار .

[٤٨] - ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا﴾ من أصحاب النار ﴿يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ المال أو كثرتكم ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن

(٢٥١) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٢٣ .

(٣) ذكر بعض طرقه عن عمر بن شبة وغيره الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٢٣ .

(٤) الوجه الاول هو اول الوجوه التي ذكرت في تفسير رجال يعني اذا كان المراد بالرجال قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم .

(٥) وهم الانبياء والشهداء والعلماء الأتقياء ، او: آل محمد عليهم السلام . المذكورة قبل سطور .

الحق أو على الناس .

[٤٩] - ﴿أَهْوَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ ولا يدخلهم الجنة احتقاراً لهم لضعفهم فيقولون لهؤلاء أو يقال لأصحاب الأعراف ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ .

[٥٠] - ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا﴾ صبوا ﴿عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ من الطعام كعلفتها تبناً وماءاً (بارداً)<sup>(١)</sup> ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ منعهما عنهم .

[٥١] - ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ فحرموا وأحلوا ما شاؤا بشهواتهم ﴿وَعَزَّوْنَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ﴾ نتركهم في النار فعل الناسي ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ فلم يعملوا ولم يتأهبوا له ﴿وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ وكما جحدوها .

[٥٢] - ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ﴾ هو القرآن ﴿فَصَلَّانَاهُ﴾ بيناه عقائد و أحكاماً ومواعظ ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ حال من الفاعل أي عالمين بتفصيله، ولا يدل على أنه تعالى عالم بعلم مغاير لذاته، أو من المفعول أي مشتملاً على علم ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ حال من الهاء .

[٥٣] - ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ما ينتظرون ﴿إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ ما يؤل إليه أمره من ظهور صدق وعده ووعيده ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ وهو يوم القيامة ﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ تركوه كالمنسي ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ اعترفوا بحقية ما جاؤا به ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ﴾ أو هل نرد الى الدنيا ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ جواب «أو نرد» ﴿قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أهلكوها بالعذاب ﴿وَصَلَّ﴾ ذهب ﴿عَنْهُمْ﴾ ما كانوا يفترون ﴿كدعوى الشركاء وشفاعتهم﴾ .

[٥٤] - ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ في قدرها، إذ

(١) ما بين القوسين اخذناه من تفسير البضاوي .



لا شمس حينئذ .

والخلق التدريجي مع القدرة على الدفعي دليل الإختيار وتعليم للتثبت ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ﴾ من كل شيء فليس شيء أقرب إليه ، أو استقام أمره أو استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ هو الجسم الحاوي لسائر الأجسام . سمي به تشبيهاً بسرير الملك .

وقيل : الملك <sup>(١)</sup> ﴿يَغْشَى اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يغطيه بظلامه وحذف عكسه للعلم به وشده «حمزة» و«الكسائي» و«أبو بكر» <sup>(٢)</sup> ﴿يَطْلُبُهُ﴾ يعقبه كالتالِب له ﴿حَيْنًا﴾ سريعاً ، صفة مصدر مقدّر ، أو حال من الفاعل أو المفعول ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ مذلّلات بتصرفه . ونصبت عطفاً على «السموات» و«مسخرات» حال ورفع «ابن عامر» كلها على الإبتداء <sup>(٣)</sup> والخبر ﴿أَلَا لَهُ﴾ وحده ﴿الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ الإيجاد والتصرف ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ تعالى وتعظم بتفرده في الألوهية والربوبية .

[٥٥] — ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ تذلاًّ وسراً ، حال ، وكسر «أبو بكر» الخاء <sup>(٤)</sup> ﴿إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُعْتَدِينَ﴾ للحدّ في الدعاء ، كطلب منزلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو الصياح أو في كل أمر .

[٥٦] — ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالمعاصي ﴿بَعْدَ إِضْلَاحِهَا﴾ بالرسل والكتب ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا﴾ خائفين من رده أو عقابه أو عدله ﴿وَطَمَعًا﴾ في إجابته أو عفوه أو فضله ، ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ تقوية للطمع وتذكير قريب لإضافة الرحمة الى الله أو لأنها بمعنى الرحم .

(١) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٢٨ .

(٢) حجة القراءات: ٢٨٤ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٢٨ .

[٥٧] - ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ وأفرده «ابن كثير» و«حمزة» و«الكسائي»<sup>(١)</sup> ﴿نُشْرًا﴾ منتشرة جمع «نُشور» كـ «رسول» و«سكنه» «ابن عامر» حيث وقع<sup>(٢)</sup> و«حمزة» و«الكسائي» مع فتح النون حيث وقع<sup>(٣)</sup> على انه مصدر وقع حالاً أو مفعولاً مطلقاً لقرب «يرسل» من «ينشر» وقرأ «عاصم» بالباء<sup>(٤)</sup> جمع بشير ﴿بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ قدام المطر ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ﴾ حملت من القلة،<sup>(٥)</sup> كَأَنَّ الحامل للشيء يستقله ﴿سَحَابًا يُقَالُ﴾ بالماء جمع للمعنى أي سحاب ﴿سُقْنَاهُ﴾ افرده ضميره للفظ وفيه التفات عن الغيبة ﴿لِبَلَدٍ مَّيَّتٍ﴾ لا نبات فيه، أي لإحيائه ﴿فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ بالبلد أو بالسحاب والباء للظرفية أو السببية وكذا ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ ويجوز عوده فيه إلى الماء ﴿مِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ كَذَلِكَ﴾ الإخراج ﴿نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ من قبورهم بالإحياء ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ فتؤمنون بالصانع والبعث.

[٥٨] - ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ العذب التراب ﴿يَخْرُجُ نَبَاتُهُ﴾ زاكياً ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ بأمره وتيسيره ﴿وَالَّذِي خَبِثَ﴾ ترابه كالسبخة ﴿لَا يَخْرُجُ﴾ نباته ﴿إِلَّا نَكْدًا﴾ قليلاً بلا نفع ﴿كَذَلِكَ﴾ البيان المذكور ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نبينها ﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ نعم الله فيؤمنون به.

والآية مثل لمن اتعظ بالآيات ومن أعرض عنها.

[٥٩] - ﴿لَقَدْ﴾ جواب قسم محذوف ﴿أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ ابن لمك بن متوشلخ<sup>(٦)</sup> بن

(١) تفسير البضاوي ٢: ٢٢٩.

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٣٠.

(٣) تفسير البضاوي ٢: ٢٢٩.

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٣٠.

(٥) يقال: قَلَّ الشيء قَلًّا، أي: حمله ورفع.

(٦) كذا في النسخ ولكنه في تفسير البضاوي ٢: ٢٣٠ متوشلخ، وفي تفسير مجمع البيان ٢: ٤٣٣:

وهو نوح بن ملك بن متوشلخ بن اختوخ النبي وهو ادريس.

إدريس ﴿إِلَى قَوْمِهِ﴾ وهو ابن أربعين وقيل أكثر<sup>(١)</sup> ﴿فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي وحده  
﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ رفع بدلاً من محل «إله»، وجره «الكسائي» صفة له حيث  
وقع<sup>(٢)</sup> ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ ان عبدتم غيره وفتح «الحرميان» و«أبو عمرو» الياء<sup>(٣)</sup>  
﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ هو يوم القيامة.

[٦٠] - ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ الاشراف الذين يملأون الصدر هيبة ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي  
ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ذهاب عن الحق بين.

[٦١] - ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ مبالغة في النفي وتعريض بهم ﴿وَلَكِنِّي  
رَسُولٌ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

[٦٢] - ﴿أَبْلَغُكُمْ﴾ استئناف لبيان كونه رسولاً وخففه «أبو عمرو»<sup>(٤)</sup> ﴿رِسَالَاتِ  
رَبِّي﴾ وجمعت لتعدد مضمونها كالعقائد والأحكام والمواعظ ﴿وَأَنْصَحُ﴾ أخلص  
بإرادة الخير ﴿لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ من قدرته وبطشه، أو من جهته بالوحي ﴿مَا لَا  
تَعْلَمُونَ﴾ أشياء تجهلونها.

[٦٣] - ﴿أَوْعَجِبْتُمْ﴾ إنكار، عطف على محذوف أي أكذبتهم وعجبتم من ﴿أَنْ  
جَاءَكُمْ ذِكْرٌ﴾ رسالة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ﴾ على لسان رجل ﴿مِنْكُمْ﴾ من جنسكم  
﴿لِيُنذِرَكُمْ﴾ وبال الكفر ﴿وَلِيَتَّقُوا﴾ الله ﴿وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ بالتقوى.

[٦٤] - ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ ممن آمن به وهم أربعون رجلاً وأربعون  
امراً. وقيل عشرة، منهم بنوه «سام» و«حام» و«يافث»<sup>(٥)</sup> ﴿فِي الْفُلِّ﴾ السفينة،

(١) في تفسير مجمع البيان ٤٣٣:٢ وهو ابن خمسين سنة.

(٢) حجة القراءات: ٢٨٦.

(٣) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٧٥.

(٤) حجة القراءات: ٢٨٦-٢٨٧.

(٥) في تفسير البيضاوي ٢: ٢٣٠-مايلي: وقيل تسعة: بنوه سام و حام و يافث وستة ممن آمن به..

متعلق بـ «معه» أو «أنجيناً» ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ عمي القلوب عن الحق .

[٦٥] - ﴿وَالِإِلَىٰ عَادٍ﴾ وأرسلنا الى عاد الأولى ، قبيلة أبوهم عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح ﴿أَخَاهُمْ﴾ أي من هو منهم ﴿هُودًا﴾ عطف بيان وجعل منهم لأنهم اليه أسكن ، <sup>(١)</sup> وعنه أنهم ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ استئناف جواب قائل : فما قال لهم ؟ ، وكذا جوابهم ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ نقمته .

[٦٦] - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾ منغمساً في خفة عقل ﴿وإِنَّا لَنَنْظُرُكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ .

[٦٧] - ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .

[٦٨] - ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ كما عرفتموني بذلك .

[٦٩] - ﴿أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيَسْذِكَّكُمْ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ أي في الأرض ما بين «عمان» الى «حضر موت» ذكرهم نعمة الله بعد تخويفهم نقمه ﴿وَوَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً﴾ <sup>(٢)</sup> قوة وطولاً من ستين الى مائة ﴿فَاذْكُرُوا ءَالَ اللَّهِ﴾ نعمه مما ذكر وغيره ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ إذا ذكرتموها وشكرتم .

[٧٠] - ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا مِنَ السماءِ تهكماً أو قصدتنا﴾ لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَخَدَهُ وَنَذَرَمَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا مِنَ الْأَصْنَامِ ﴿فَأْتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ من العذاب ﴿إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فيه .

[٧١] - ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ﴾ وجب أو حق فهو كالواقع ﴿عَلَيْكُمْ مِّنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ﴾ عذاب ﴿وَعَصَبٌ﴾ ارادة انتقام ﴿أَتَجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ﴾ أي أصنام ﴿سَمِئْتُمُوهَا أَنْتُمْ

(١) هذا (أفعل) من السكن وهو . من يسكنون اليه ويستأنسون به .

(٢) برسم المصحف بقراءة حفص : «بسطة» .

وَأَبَاؤُكُمْ ﴿آلهة وما فيها الإهية﴾ ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي بالهيتهما ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ حجة ﴿فَانْتَظِرُوا﴾ حلول العذاب ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ لحلوله بكم .

[٧٢] - ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ في الدين ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ عليهم ﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا﴾ أي استأصلناها ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ عطف على «كذبوا» .

قيل لما كذبوه ابتلوا بالقطط وكان الناس حينئذ إذا ابتلوا توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا إليه وفدًا وكان بمكة إذ ذاك العمالقة أولاد عمليق بن لاوذ بن سام، وسيدهم معاوية بن بكر، فقدموا عليه وكانوا أخواله، فأكرمهم وبقوا عنده شهراً لا هين بالشرب والغناء فأهمّه ذلك واستحيا أن يكلمهم فيه، لأنهم ضيفه فعلم قيتيه شعراً يتضمن ذلك، فغتاهم به فأزعجهم فذهبوا يستسقون فقال رأسهم: اللهم اسقِ عاداً فأنشأ الله سحبات ثلاث بيضاء وحمراء وسوداء، فنودي من السماء: اختر لقومك، فاختار السوداء، فخرجت على عاد فاستبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا «هود» ومن آمن به وأتوا مكة وسكنوها. <sup>(١)</sup>

[٧٣] - ﴿وَإِلَى ثَمُودَ﴾ قبيلة من العرب، أبوهم «ثمود بن عامر بن إرم بن سام» ترك صرفه بتأويل القبيلة ويصرف بتأويل الحي . ومنزلهم الحجر بين الحجاز والشام ﴿أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ من ولد ثمود ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ معجزة على صدقي ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ استئناف لبيانها . و«آية» حال عاملها الإشارة، و«لكم» بيان لمن الآية له، أو «ناقة الله» بدل، . و«لكم» خبر عامل في «آية»، و«أضافتها الى «الله» لتعظيمها ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ﴾ الكلاء ﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ﴾ بقر أو أذى ﴿فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

[٧٤] - ﴿وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ﴾ أسكنكم ﴿فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا﴾ تنبنون في سهولها ﴿فُقُوصًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ يُبْنُونَ﴾ حال مقدرة،

(١) انظر تفصيل قصة هود في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٣٨-٤٣٩.

أو مفعول بتقدير «من الجبال» ﴿فَاذْكُرُوا لِلَّهِ الْآلَاءَ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ .

[٧٥] - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ عن الإيمان به وقرأ «ابن عامر»

«وَقَالَ»<sup>(١)</sup> ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا﴾ أي استذلّوهم ﴿لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ من قومه ، بدل كل من «الذين استضعفوا» أو بعض إن كان الضمير لهم ﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ هو أبلغ من الجواب بـ «نعم» لإفادته أن إرساله مما لا يشك فيه عاقل ، وانما الشأن فيمن آمن به ومن كفر .

[٧٦] - ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ﴾ لعلمهم لم يقولوا : «بما

أرسل به» حذراً أن يفوهوا برسالته .

[٧٧] - ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ أي نحروها . اسند فعل البعض الى الكل لرصاهم به

﴿وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ استكبروا عن امتثاله ﴿وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ من العذاب ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ .

[٧٨] - ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ صيحة من السماء وزلزلة ، فهلكوا ﴿فَأَصْبَحُوا فِي

دَارِهِمْ جَائِمِينَ﴾ صرعى على وجوههم .

قيل :<sup>(٢)</sup> انهم خلفوا عاداً وكثروا ونحتوا الجبال لطول اعمارهم فعتوا وعبدوا

الأصنام فبعث الله لهم صالحاً فأندرهم فسألوه آية ، وأشار سيدهم الى صخرة منفردة وقال له : «اخرج منها ناقة جوفاء وبراء عشراء فإن فعلت آمنا بك» فدعا ربّه ، فتمخضت الصخرة وانصدعت عن ناقة كما وصف ثم نتجت ولدها ، فأمن به رهط ولم يؤمن أكابرهم .

وكان الماء يوماً لهم ويوماً للناقة تشربه كله وتسقيهم ما شاؤا من

اللبن وكانت مواشيهم تهرب منها فشق ذلك عليهم فعقروها واقتسموا لحمها ، فرقى

(١) حجة القراءات : ٢٨٧ .

(٢) ذكر الطبرسي قصة صالح في تفسير مجمع البيان ٢ : ٤٤١ - ٤٤٢ والبيضاوي في تفسيره ٢ : ٢٢٣ .

سبقها<sup>(١)</sup> جبلاً، فقال لهم صالح: ادركوه عسى أن يرفع عنكم العذاب فطلبوه فلم يدركوه، فقال لهم تصفرو وجوهكم غداً وتحمر بعده وتسود في الثالث ثم يصبحكم العذاب» فرأوا العلامات وطلبوا قتله فأنجاه الله وتحنطوا وتكفنوا في الرابع ثم أخذتهم<sup>(٢)</sup> الرجة فهلكوا.

[٧٩] - ﴿فَتَوَلَّى﴾ اعرض صالح ﴿عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ﴾ خاطبهم كما خاطب رسول الله أهل قليب بدر.

[٨٠] - ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ نصب بتقدير «أرسلنا» و«إذ» ظرف له أو بـ «أذكر» و«إذ» بدل منه. وهو ابن هاران أخي إبراهيم وقيل ابن خالته وأخو سارا ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ السيئة العظيمة القبح أي اتيان الذكران ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ما فعلها قبلكم أحد قط، استئناف مقرر للإنكار والباء للتعدية.

[٨١] - ﴿أَنْتُمْ﴾<sup>(٣)</sup> وقرأ «نافع» و«حفص» «إنكم»<sup>(٤)</sup> اخباراً مستأنفاً ﴿لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ في أدبارهم، بيان لتلك الفاحشة ﴿شَهْوَةً﴾ مفعول له أو حال ﴿مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ المخلوقة لكم ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ أضرب عن الإنكار إلى الاخبار بأنهم مجاوزون الحلال إلى الحرام والذم على جميع معائبهم.

[٨٢] - ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ أي لم يجيبوا نصحه إلا بالمقابلة بالسفه بقولهم: ﴿أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ أي لوطاً ومن أتبعه ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾ يتنزهون عن أدبار الرجال.

(١) السبق: ولد الناقة.

(٢) في «ط»: ثم أخذتهم.

(٣) وفي المصحف الشريف بقراءة حفص: «إنكم» - كما يشير اليه المؤلف.

(٤) حجة القراءات: ٢٨٧.

[٨٣] - ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ أي من اتبعه ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ﴾ فإنها منافقة ﴿كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ الباقين في العذاب .

[٨٤] - ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ نوعاً من المطر فظيعاً . وَيَبِّئَ فِي ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾<sup>(١)</sup> ثم قلب جبرئيل قريتهم عليهم .  
وقيل القلب على حاضريهم والحجارة على مسافريهم<sup>(٢)</sup> ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ .

[٨٥] - ﴿وَالِى مَدْيَنَ﴾ أي وأرسلنا اليهم وهم أولاد مدين بن ابراهيم ﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ ابن توبة بن مدين . وأمه بنت لوط وكان يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته<sup>(٣)</sup> قومه ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ معجزة على صدقي ولم تبين في القرآن ما هي ، ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ أي المكيال لقوله : ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ كما في «هود»<sup>(٤)</sup> أو الميزان مصدر كالميعاد ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ ولا تنقصوهم حقوقهم وكانوا أهل كفر وبخس ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ بالرسل والشرائع ﴿ذَلِكُمْ﴾ المذكور ﴿خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مريدين الإيمان ، فاعملوا به .

[٨٦] - ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾ طريق من طرق الدين أي شعبة من أصوله وفروعه ، أو من طرق القاصدين شعياً ﴿تُوْعَدُونَ﴾ تخوفونهم بالقتل وتمنعونهم عن الإيمان به وهو حال ﴿وَتَصَّدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه ﴿مَنْ أَمَّنَ بِهِ﴾ بالله بتوعدكم إياه و «من» مفعول «تصدون» إعمالاً للاقرب ، ولو أعمل «توعدون» لقل «تصدونهم»

(١) سورة الحجر : ٧٤/١٥ .

(٢) معناه في تفسير مجمع البيان ٤٤٦: ٢ وتفسير البضاوي ٢٣٤: ٢ .

(٣) يقال : راجعه الكلام وغيره مراجعة ، أي : عاوده .

(٤) سورة هود : ٨٥/١١ .



﴿وَنَعُوذُ بِهَا عَوَجًا﴾ وتطلبون السبيل معوجة بإلقاء الشبه كقولكم: هذا كذاب ونحوه  
﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا﴾ عددًا أو عدة ﴿فَكَثَرْتُمْ﴾ بالنسل أو المال ﴿وَانظُرُوا كَيْفَ  
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ قبلكم واعتبروا بهم.

[٨٧] - ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا  
فَاصْبِرُوا﴾ فانتظروا ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ أي بين الفريقين بإنجاء المحق واهلاك  
المبطل ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ إذ لا جور في حكمه.

[٨٨] - ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا  
مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْمُدَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ غلبوا الجمع على الواحد في الخطاب إذ لم يكن  
شعيب في ملتهم قط، وعلى ذلك أجاب ﴿قَالَ﴾ انكاراً ﴿أُولَئِكَ﴾ أي أنعود ولو ﴿كُنَّا  
كَارِهِينَ﴾ لها.

[٨٩] - ﴿قَدْ افْتَرَيْنَا﴾ اختلقنا ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ بأن نشرك  
بالله. وناب «قد افترينا» جواب «ان» ﴿بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ بتوفيقه والحجج  
الموضحة للحق ﴿وَمَا يَكُونُ﴾ يصح ﴿لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ حسم  
لطمعهم في العود بتعليقه على الممتنع وهو مشيئته تعالى للكفر ﴿وَمِيعَ رَبُّنَا كُلَّ  
شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي أحاط علمه بكل شيء، فيعلم حالنا وحالكم ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ في  
كل أمورنا ﴿رَبَّنَا افْتَحْ﴾ احكم أو اكشف الأمر ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ لتمييز  
المحق والمبطل ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ بالوجهين.

[٩٠] - ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ أي قال بعضهم لبعض: ﴿لَئِنْ  
قَسَمَ﴾ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ﴿بَتَرَكْ دِينَكُمْ إِلَى دِينِهِ وَهُوَ مَغْنًى عَنْ جَوَابِ  
الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ﴾.

[٩١] - ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ الزلزلة وفي «هود» ﴿الصَّيْحَةُ﴾<sup>(١)</sup> ولا منافاة

﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ قريتهم ﴿جَائِمِينَ﴾ صرعى على وجوههم .

[٩٢] - ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا﴾ مبتدأ خبره ﴿كَأَنَّ﴾ مخففة حذف اسمها أي كأنهم ﴿لَمْ يَنْتَوُوا فِيهَا﴾ لم يقيموا في دارهم ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ للداريين . رد عليهم في قولهم السابق مؤكد بإعادة الموصول والفصل ، واسمية الجملتين .

[٩٣] - ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ فلم تصدقوني ﴿فَكَيفَ آسَى﴾ أحزن ﴿عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ وضع موضع «عليكم» للتعليل والاستفهام بمعنى النفي .

[٩٤] - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ﴾ فلم يؤمنوا به ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ بالفقر والمرض ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ كي يتذللوا .

[٩٥] - ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا﴾ أعطيناهم ﴿مَكَانَ السَّيِّئَةِ﴾ البلاء ﴿الْحَسَنَةَ﴾ النعمة ﴿حَتَّىٰ عَفَوْا﴾ كثروا عدداً وعدةً وأصله الترك أي تركوا حتى كثروا ، ومنه إعفاء اللحي ﴿وَقَالُوا﴾ كفراً للنعم ﴿قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾ كما مسنا ، وهذه عادة الدهر بنا وبهم ، فلم يدعوا دينهم فنحن مثلهم ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾ فجأة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بنزوله .

[٩٦] - ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى﴾ التي أهلكناها أو مكة وما حولها ﴿ءَامَنُوا﴾ بالله ورسله ﴿وَاتَّقَوْا﴾ المعاصي ﴿لَفَتَحْنَا﴾ وسعنا . وشدده «ابن عامر»<sup>(١)</sup> ﴿عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ خيرات من كل جانب ، أو المطر والنبات ﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا﴾ الرسل ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ بالقحط والشدة ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من الكفر والمعاصي .

[٩٧] - ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾ المكذوبين . والهمزة للتوبيخ ، والفاء للعطف وكذا في الثلاثة الآتية بالواو والفاء ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا﴾ عذابنا ﴿بَيَاتًا﴾ ليلاً ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ في فرشهم .

[٩٨] - ﴿أَوَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾ وقرأ «ابن كثير» و«نافع» و«ابن عامر» بـ «أو» العاطفة<sup>(١)</sup> ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى﴾ نهاراً عند ارتفاع الشمس ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ يلهون فيما لا ينفعهم.

[٩٩] - ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ استدراجه إياهم بالنعم وأخذهم بغتة ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ بالكفر وترك النظر.

[١٠٠] - ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ﴾ يبين ﴿لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾ أي يخلفونهم في ديارهم بعد هلاكهم ﴿أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ﴾ فاعل «يهد» وإن قريء بالنون كـ «يعقوب»<sup>(٢)</sup> فمفعوله و«أن» مخففة ﴿يَذْنُوبِهِمْ﴾ أي جزائها كما أصبنا من قبلهم ﴿وَنَطْبَعُ﴾ ونحن نختم ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ واسناده إليه تعالى كناية عن تمكن الكفر في قلوبهم، أو اسناد الى السبب، أو مجاز عن ترك قسره على الإيمان ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ الوعظ سماع قبول.

[١٠١] - ﴿تِلْكَ الْقُرَى﴾ المذكورة. مبتدأ وخبر ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾ أخبار أهلها. حال أو خبر و«القرى» صفة أو هما خبران ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ عند مجيئهم ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ بما كفروا به قبل مجيئهم، بل استمروا على كفرهم ﴿كَذَلِكَ﴾ الطبع ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ يخليهم وشأنهم من رسوخ الكفر<sup>(٣)</sup> في قلوبهم.

[١٠٢] - ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ﴾ لأكثر الناس. والآية اعتراض، أو لأكثر المهلكين ﴿مِنْ عَهْدٍ﴾ من وفاء بما عهده الله إليهم في الإيمان بنصب الحجج، أو عهدوه إليه حين يقعون في بلية أن يؤمنوا ﴿وَإِنْ﴾ مخففة ﴿وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾

(١) حجة القراءات: ٢٨٨.

(٢) في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٥٤: وقرأ يعقوب برواية زيد: «اولم نهدي» بالنون.

(٣) في «الف»: يخليهم وما فيهم من رسوخ الشر.

اللام فارقة وقيل بمعنى «إلا» و«إن» نافية .<sup>(١)</sup>

[١٠٣] - ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد الرسل أو الأمم ﴿مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ المعجزات ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ أشرف قومه ﴿فَظَلَّمُوا بِهَا﴾ بوضعها غير موضعها، فابدلوا الإيمان بها بالكفر ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ بالكفر من اهلاكمهم .

[١٠٤] - ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ اليك .

[١٠٥] - ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ أصله «حقيق عليّ» كقراءة نافع،<sup>(٢)</sup> فقلب، معناه: واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله ولا يرضى إلا بمثلي ناطقاً به، أو اريد بـ«على» معنى الباء وهو جواب لتكذيبه اياه المستفاد من «فظلموا بها» و«حقيق» خبر محذوف أو مبتدأ خبره «أن» ومدخولها ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ فخلّهم حتى يرجعوا معي الى الأرض المقدسة وكان استعبدهم، وفتح الياء «حفص» .<sup>(٣)</sup>

[١٠٦] - ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَةٍ﴾ تصدّق دعواك ﴿فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ فيها .

[١٠٧] - ﴿فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ حيّة عظيمة بينة لا يشك فيها .

قيل: لما ألقاها صارت ثعباناً، فاغراً فاه بين فكيه، ثمانون ذراعاً، ووضع فكه الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر وقصد فرعون فهرب وأحدث، وهرب الناس ومات منهم بالزحام خمسة وعشرون ألفاً وصاح فرعون يا موسى خذه فأنا أؤمن بك، فأخذه وعاد عصاً .<sup>(٤)</sup>

(١) قاله الكوفيون - كما في تفسير البيضاوي ٢: ٢٣٧..

(٢) حجة القراءات: ٢٨٩.

(٣) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٧٥.

(٤) رواه البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٣٧.

- [١٠٨] - ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ أخرجها من جيبه ﴿فَإِذَا هِيَ بِنِضَاءٍ﴾ ذات شعاع يغلب نور الشمس ﴿لِلنَّاطِرِينَ﴾ خلاف لونها من الادمة .
- [١٠٩] - ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ حاذق بالسحر. وفي «الشعراء» حكايته عن فرعون<sup>(١)</sup> فلعلهم قالوه معه على جهة التشاور.
- [١١٠] - ﴿يُرِيدُ أَنْ يُنْخِرَ جَنُومَ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ تشيرون في أمره .
- [١١١] - ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ﴾ آخر أمرهما، وقرأ «ابن كثير» و«هشام»: «أرجئه» بالهمزة واشباع ضمة الهاء،<sup>(٢)</sup> وكذا «أبو عمرو» بلا اشباع،<sup>(٣)</sup> و«ابن ذكوان» بالهمز وكسر الهاء<sup>(٤)</sup> وخُذش بأن الهاء لا تكسر إلا إذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة، والباقون بلا همزة، فـ «قالون» يختلس الكسر،<sup>(٥)</sup> و«ورش» و«الكسائي» يشبعانه،<sup>(٦)</sup> و«عاصم» و«حمزة» يسكنان الهاء<sup>(٧)</sup> ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ جامعين .
- [١١٢] - ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ يفوق موسى بالسحر وقرأ «حمزة» و«الكسائي» «سحار»<sup>(٨)</sup> فحشروا .
- [١١٣] - ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾ وهم سبعون . وقيل : أكثر<sup>(٩)</sup> ﴿قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ استئناف كجواب ما لو قيل : ما قالوا؟<sup>(١٠)</sup> وقرأ «ابن كثير»
- 
- (١) سورة الشعراء : ٣٤/٣٦ .
- (٢) حجة القراءات : ٢٨٩ .
- (٣) حجة القراءات : ٢٩٠ .
- (٤) تفسير البياضوي ٢ : ٢٣٨ .
- (٥) اتحاف فضلاء البشر ٢ : ٥٦ .
- (٦) نفس المصدر / ٥٦ و ٥٧ .
- (٨) نفس المصدر / ٥٧ .
- (٩) في تفسير مجمع البيان ٢ : ٤٦١ : وقيل ثمانين الفأ .
- (١٠) كذا ظاهر النسخ ويؤيده ما في تفسير البياضوي ٢ : ٢٣٨ استأنف به كأنه جواب سائل قال : ما قالوا اذ جاؤا . . . ؟

و«نافع» و«حفص» «إِنَّ» على الاخبار.<sup>(١)</sup>

[١١٤] - ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أنعم لهم بالأجر وزاد عليه لتحريضهم

وكسر «الكسائي» العين.<sup>(٢)</sup>

[١١٥] - ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ﴾ ما معك ﴿وَأِمَّا أَنْ نَكُونَ خَمُودًا﴾ ما

معنا، خيروه تجلداً وتادباً ولكن لحرصهم على الإلقاء قبله غيروا الأسلوب الى الأبلغ بتعريف الخبر وتوسيط الفصل .

[١١٦] - ﴿قَالَ أَلْقُوا﴾ كرماً ووثوقاً بأمره ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾ حبلاً طوالاً وخشباً غلاظاً

﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ صرفوها بالتمويه عن إدراك الحقيقة ﴿وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ أربهوهم بالتخييل اليهم أنها حيات ملأت الوادي ﴿وَجَاءُوا﴾<sup>(٣)</sup> بِسِحْرِ عَظِيمٍ عند الناس .

[١١٧] - ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ فألقاها فصارت حية ﴿فَإِذَا هِيَ

تَلْقَفُ﴾ تلتقف: تتلع وخففه «حفص»<sup>(٤)</sup> ﴿مَا يَأْتِيكُونَ﴾ ما يقلبونه عن وجهه بالتمويه .

قبل ابتلعها كلها وأقبلت على الناس فهربوا وهلك كثير بالزحام ثم أخذها موسى

فعادت عصا، فقالت السحرة: لو كان هذا سحراً لتقيأت ما ابتلعت.<sup>(٥)</sup>

[١١٨] - ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾ ظهر وثبت ﴿وَبَطَلَ﴾ ما كانوا يعمَلُونَ من السحر.

[١١٩] - ﴿فَغَلَبُوا﴾ أي فرعون وقومه ﴿هُنَالِكَ﴾ وانقلبوا صاغرين صاروا

أذلاء مبهوتين .

(١) حجة القراءات: ٢٩٢.

(٢) حجة القراءات: ٢٨٢ وكتاب السبعة في القراءات: ٢٨١.

(٣) ينظر تعليقنا على الآية ٦١ من سورة البقرة.

(٤) حجة القراءات: ٢٩٢.

(٥) تفسير البضاوي ٢: ٢٣٨.

[١٢٠] - ﴿وَالْقِيَّ السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ﴾ ألقاهم ما بهرهم من الحق حتى لم يتمالكوا أنفسهم، أو الله بإلهامهم ذلك لينكسر فرعون بمن أراد بهم كسر موسى .  
 [١٢١] - ﴿قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ولثلا يتوهم ارادة فرعون به<sup>(١)</sup> أبدل منه .  
 [١٢٢] - ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ .

[١٢٣] - ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ﴾ انكاراً عليهم ﴿ءَأَمْتُمْ بِهِ﴾ بموسى أو بربه وحقق الهمزتين «حمزة» و«الكسائي» و«أبو بكر»<sup>(٢)</sup> وقرأ «حفص» : «آمتم» إخباراً<sup>(٣)</sup> ﴿قَبْلَ أَنْ ءَأَذَنَ﴾ أنا ﴿لَكُمْ إِنَّ هَذَا﴾ الصنيع ﴿لَمَكْرٌ مَكْرُتُمُوهُ﴾ شيء صنعتموه أنتم وموسى ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ في مصر قبل خروجكم ﴿لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة أمركم، وعيد، بيانه :

[١٢٤] - ﴿لَا قُطْعَنَ أَبَدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ من كل شق طرفاً ﴿ثُمَّ لِأَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ لتفتضحوا ويعتبر بكم غيركم .

[١٢٥] - ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ الى ثوابه ، راجعون بعد الموت بأي وجه كان ، أو مصيرنا ومصيرك إليه ، فيحكم بيننا . قابلوا وعيده بأشد منه .

[١٢٦] - ﴿وَمَا تَنْقِمُ﴾ تنكر ﴿مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَأَمَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا﴾ وهي الحق الذي يجب الإيمان به ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ﴾ صَبَّ ﴿عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ عند فعل ما توعدنا به لثلا نرتد كفاراً ﴿وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ ثابتين على الإسلام . قيل فصلبهم من يومه .<sup>(٤)</sup>  
 وقيل عصمهم الله منه .<sup>(٥)</sup>

[١٢٧] - ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾ له ﴿أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي

(١) في «ط» : منه .

(٢) حجة القراءات : ٢٩٣ .

(٣) تفسير مجمع البيان ٢ : ٤٦٣ .

(٤) (٥) تفسير مجمع البيان ٢ : ٤٦٤ .

الْأَرْضِ ﴿بَدْعَاءِ النَّاسِ إِلَىٰ مَخَالِفَتِكَ﴾ وَيَذَرُكَ ﴿عُطْفَ عَلَىٰ﴾ يَفْسُدُوا ﴿أَوْ جَوَابِ﴾  
 «أَتَذَرُ» بِالْوَاوِ ﴿وَوَيْهِ الْهَتَكُ﴾ قِيلَ اتَّخَذَ لِقَوْمِهِ أَصْنَامًا وَأَمَرَهُمْ بِعِبَادَتِهَا تَقَرُّبًا إِلَيْهِ وَلِذَلِكَ  
 قَالَ ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ﴾<sup>(١)</sup> وَقِيلَ كَانَ يَعْبُدُ الْبَقَرِ وَيَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَتِهَا.<sup>(٢)</sup>  
 وَعَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ «وَالْهَتَكُ» أَيُّ عِبَادَتِكَ<sup>(٣)</sup> ﴿قَالَ سَنُقْتُلُ﴾ وَخَفَفَهُ «ابْنُ كَثِيرٍ»  
 وَ«نَافِعٌ»<sup>(٤)</sup> ﴿أَبْنَاءَهُمْ وَنَسَخِي نِسَاءَهُمْ﴾ كَفَعَلْنَا قَبْلَ، لَثَلَا يَظُنُّ بَنَاهُمْ، وَأَنَّهُ الْمَوْلُودُ  
 الْمَحْكُومُ بِزَوَالِ مَلِكِنَا عَلَىٰ يَدِهِ ﴿وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ مُتَسَلِّطُونَ فَفَعَلَ بِهِمْ  
 ذَلِكَ فَشَكَّوهُ.

[١٢٨] - ﴿قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا﴾ عَلَىٰ أَذَاهُ ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ يَنْقُلُهَا إِلَيْهِ نَقْلَ الْمِيرَاثِ. تَقْرِيرٌ لِمَا قَبْلَهُ ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾  
 الْمَحْمُودَةُ ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ وَعَدَ لَهُمُ الْبِنَصْرَ.

[١٢٩] - ﴿قَالُوا﴾ أَيُّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿أَوْذَيْنَا﴾ بِقَتْلِ الْأَبْنَاءِ ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾  
 بِالرِّسَالَةِ ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ قَالُوهُ اسْتَطَاءَ أَلَوْعَدُهُ إِيَّاهُمْ بِالْبِنَصْرِ، فَجَدَدَهُ لَهُمْ ﴿قَالَ﴾  
 عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿أَخِيرًا أَمْ﴾  
 شَرًّا، لِيَجَازِيَكُمْ بِهِ.

[١٣٠] - ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ بِالْقَحْطِ. غَلَبَتِ السَّنَةُ فِي عَامِ  
 الْقَحْطِ لِكثْرَةِ ذِكْرِهِ<sup>(٥)</sup> ﴿وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ بِالْأَفَاتِ ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ لِكَيْ يَتَفَكَّرُوا  
 فِي أَنَّ ذَلِكَ بِكُفْرِهِمْ فَيَتَعَذَّبُوا.

(١) تفسير البياضوي ٢: ٢٣٩ والآية في سورة النازعات: ٢٤/٧٩.

(٢) قاله السدي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٦٤.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٦٤.

(٤) حجة القراءات: ٢٩٤.

(٥) في تفسير البياضوي ٢: ٢٤٠: والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل: اسنت القوم: اذا قحطوا.



[١٣١] - ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ الخصب والرخاء ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ استحقاقاً ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ جذب وبلاء ﴿يَطِيرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ يتشاءموا بهم ويقولون: ما أصابتنا إلا بشؤمهم.

وفيه تنبيه على فرط قساوتهم وغبائهم إذ لم يتأثروا بالآيات والشدائد المرفقة للقلوب.

وذكرت الحسنة معرفة مع «إذا» لكثرة وقوعها، والسيئة منكرة مع «إن» لندروها ﴿أَلَا إِنَّمَا طَأْتَرُهُمْ﴾ أي سبب شؤمهم أو سبب نفعهم وضرهم وهو أعمالهم مكتوب ﴿عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

[١٣٢] - ﴿وَقَالُوا مَهْمَا﴾ «ما» الشرطية لحقتها «ما» الزائدة، وقلبت ألفها هاء استثقالاً وقيل «مه» بمعنى «كف» مع «ما» الشرطية، أي: أي شيء ﴿تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ﴾ بزعمك، بيان لـ «مهما» ﴿لِتَسْخَرَنَا﴾ لتموه علينا ﴿بِهَا﴾ الهاء لمعنى «ما» أو آية ﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ خبر «مهما» بحذف العائد أي فما نصدقك بها.

[١٣٣] - ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ المطر الذي طاف بهم، أو الطاعون أو الجدري ﴿وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ السوس أو الدبا أو نوع من القراد ﴿وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ﴾ قيل: <sup>(١)</sup> امطروا حتى دخل الماء بيوتهم ولم يدخل بيوت بني إسرائيل قطرة، ووقف بأرضهم فمنعهم من الحرث، ودام عليهم أسبوعاً، فقالوا لموسى: ادع ربك يكشف عنا ونؤمن بك.

فدعا فكشف عنهم ولم يؤمنوا، فسلب عليهم الجراد فأكلت زرعهم وثمارهم وأمتعتهم وأبوابهم، ففرعوا إليه.

فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت من حيث جاءت، فلم يؤمنوا، فسلب عليهم القمل فأكل ما بقى وغشي أطمعتهم، ودخل تحت ثيابهم يعضهم،

(١) ذكر قصة بني إسرائيل الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٤: ٤٦٨ والبيضاوي في تفسيره ٢: ٢٤١.

ففزعوا إليه فرجع ، فلم يؤمنوا ، فسَلَطَ عليهم الضفادع فملأت مضاجعهم وأطعمتهم وكانت تثب في قذورهم وهي تغلي ، وأفواههم إذا تكلموا ، ففزعوا إليه وعاهدوه فرجع ، فنكثوا ، فابتلوا بالدم فصارت مياههم دماً حتى كان القبطي يمص الماء من فم الإسرائيلي فيصير في فيه دماً .

وقيل : ابتلوا بالعراف<sup>(١)</sup> ﴿ءَايَاتِ﴾ حال ﴿مُقَصَّلَاتِ﴾ مبینات أو فصل بعضها عن بعض ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن الإيمان ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ .

[١٣٤] - ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ العذاب المفصل أو الطاعون بعده ﴿قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ بما عهده اليك أن تدعوه به فيجيبك ، أو بعهده عندك وهو النبوة وهو صلة «ادع» أو حال من فاعله ، أي متوسلاً بما عهده ، أو متعلق بما دلّ عليه طلبهم كـ «أسعفنا» بحق ما عهد ﴿لَئِنْ﴾ قسم ﴿كَشَفْتُ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ .

[١٣٥] - ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ﴾ حدّ من الزمان ﴿هُم بِالْغُوءِ﴾ فمهلكون فيه وهو وقت الغرق ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ جواب «لما» أي فاجثوا الى نقض العهد من دون توقف .

[١٣٦] - ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ البحر ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ معرضين حتى صاروا كالغافلين عنها ، أو عن النعمة بقرينة «فانتقمنا» .

[١٣٧] - ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ﴾ بالاستعباد وهم بنو إسرائيل ﴿مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا﴾ أرض مصر والشام ، تمكنوا في نواحيها بعد إهلاك العتاة ﴿الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ بالخصب والسعة ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ صحت بإنجاز عدته إياهم بالنصر والتمكين وهي قوله ﴿ونريد أن

(١) قاله زيد بن أسلم - كما في تفسير مجمع البيان ٤: ٤٩٦ .

نَمَنَّ ﴿١﴾ إِلَى آخِرِهِ ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ عَلَى الْأَذَى ﴿وَدَمَرْنَا﴾ أَهْلَكْنَا ﴿مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ مِنَ الْعِمَارَاتِ ﴿وَمَا كَانُوا يَغْرِشُونَ﴾ مِنَ الشَّجَرِ أَوْ يَرْفَعُونَ مِنَ الْبِنْيَانِ . وَضَمَهُ «أَبُو بَكْرٍ» وَ«ابْنُ عَامِرٍ» .<sup>(٢)</sup>

ثم قَصَّ تَعَالَى أحوال بني اسرائيل وما أحدثوه بعد تراءف نعمه عليهم فقال :

[١٣٨] - ﴿وَجَاوَزْنَا﴾ عَبْرَنَا ﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا﴾ فَمَرَوْا ﴿عَلَى قَوْمٍ﴾ مِنَ الْعِمَالِقَةِ أَوْ لَحْمٍ ﴿يَعْكُفُونَ﴾ وَكُسِرَ «حَمْزَةٌ» وَ«الْكَسَائِي»<sup>(٣)</sup> ﴿عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ يَقِيمُونَ عَلَى عِبَادَتِهَا وَكَانَتْ تَمَاثِيلُ بَقَرٍ وَهِيَ مَبْدَأُ أَمْرِ الْعَجَلِ ﴿قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ صَنَمًا نَعْبُدُهُ ﴿كَمَا لَهُمْ ءِلَٰهَةٌ﴾ مَا كَافَةٌ لِلْكَافِ ﴿قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ لِبَعْدِ مَا طَلَبْتُمْ - وَقَدْ شَاهَدْتُمُ الْآيَاتِ - عَنِ الْعَقْلِ .

[١٣٩] - ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الْقَوْمِ ﴿مُتَّبِعُونَ﴾ مَهْلِكٌ ﴿مَا هُمْ فِيهِ﴾ مِنَ الدِّينِ ﴿وَبَاطِلٌ﴾ مَضْمَحِلٌ ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مِنَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ .

[١٤٠] - ﴿قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ أَنْيَعِيكُمْ إِلَهًا﴾ أَطْلَبَ لَكُمْ مَعْبُودًا ﴿وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ فِي زَمَانِكُمْ بِنِعْمَةِ الْجِسَامِ ، فَقَابَلْتُمُوهَا بِأَنْ قَصَدْتُمْ أَنْ تَشْرِكُوا بِهِ مَخْلُوقَهُ .

[١٤١] - ﴿وَإِذْ﴾ وَادْكُرُوا إِذْ ﴿أُنْجَيْنَاكُمْ﴾ وَقَرَأَ «ابْنُ عَامِرٍ» «انْجَاكُمْ»<sup>(٤)</sup> ﴿مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ﴾ يُولُونَكُمْ وَيَذِيقُونَكُمْ ، حَالٍ مِنَ الْمَفْعُولِ أَوْ آلٍ أَوْ إِسْتِثْنَاءٍ لِبَيَانِ الْمُنْتَجَبِ مِنْهُ ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أَشَدُّهُ وَهُوَ أَنَّهُمْ ﴿يُقْتَلُونَ﴾ وَخَفَفَهُ «نَافِعٌ»<sup>(٥)</sup> ﴿أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ يَسْتَبْقُونَهُنَّ لِلْخِدْمَةِ ﴿وَفِي ذَلِكُمْ﴾ الْإِنْجَاءُ وَالْعَذَابُ ﴿بَلَاءٌ﴾

(١) الْآيَةُ (٥) مِنْ سُورَةِ الْقَصَصِ (٢٨) قَوْلُهُ تَعَالَى :

«وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ» .

(٢) أَيِ الرَّاءِ - كَمَا فِي حِجَةِ الْقَرَاءَاتِ : ٢٩٤ .

(٣) أَيِ الْكَافِ - كَمَا فِي حِجَةِ الْقَرَاءَاتِ : ٢٩٤ .

(٤) حِجَةُ الْقَرَاءَاتِ : ٢٩٤ .

(٥) حِجَةُ الْقَرَاءَاتِ : ٢٩٥ .

نعمة ومحنة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ .

[١٤٢] - ﴿وَوَاعَدْنَا﴾ وقرأ «أبو عمرو»: «ووعدنا»<sup>(١)</sup> ﴿مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ ذا القعدة ﴿وَأَتَمَّمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ من ذي الحجة ﴿فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ﴾ وقت وعده ﴿أَزِيعِينَ لَيْلَةً﴾ حال .

قيل<sup>(٢)</sup> وعد قومه أن يأتيهم بكتاب من الله فأمر بصوم ثلاثين فصامها، فاستاك لخلوق فيه، فأمر بعشر أخرى لإفساد السواك ريحه .

وقيل امر بصوم الثلاثين ثم كلمه، وأنزل عليه التوراة في العشر<sup>(٣)</sup> ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ﴾ عند خروجه الى الجبل للمناجاة ﴿اخْلُقْنِي﴾ كن خليفتي ﴿فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ﴾ أمورهم ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ولا تسلك طريقهم في المعاصي .  
[١٤٣] - ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ للوقت الذي وقتناه لتكليمنا له ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ بلا وسيط .

قيل: سمع كلامه من كل جهة<sup>(٤)</sup> وقيل من الغمام<sup>(٥)</sup> كما سمعه من الشجرة في موضع آخر<sup>(٦)</sup> ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِي﴾ نفسك ﴿أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ .

واحتج به على جواز رؤيته تعالى لاستحالة طلب المحال من الأنبياء سيما ما يوجب جهلاً بالله .

ورد بأن السؤال لتبكيته قومه إذ قالوا ﴿أَرْنَا اللهَ جَهْرَةً﴾<sup>(٧)</sup> فسأل ليمنع فيعلموا

(١) اتحاف فضلاء البشر ٢: ٦١ .

(٢) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٤٢ .

(٣) تفسير البيضاوي ٢: ٢٤٢ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٧٤ .

(٥) ورد ذلك في سورة القصص: ٣٠/٢٨ .

(٦) سورة النساء: ١٥٣/٤ .

(٧) سورة البقرة: ٥٥/٢ .

امتناعها إذ لم يرتدعوا بما عَرَفَهم من امتناعها حتى ألحوا عليه وقالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ فاحتاج إلى ما هو أبلغ في ردعهم .

وهو طريق السؤال والجواب من الله ، ولذلك سألها لنفسه دونهم ليعلموا أنه إذا مُنِعها مع علوّ قدره ، فهم أولى بالمنع ، ولئلا يقولوا لو سألها لنفسه لَرَاهُ ورأيَنا . كما سمعنا كلامه حين كلمه ﴿قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾ لن لتأييد النفي وتأكيده وإذا لم يره أبداً ، لم يره غيره إجماعاً ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ استدراك من النظر إليه الى النظر الى الجبل وما يغشاه بسبب سؤالهم العظيم الممتنع ، ليعلموا امتناع رؤيته بذلك وبتعليقها على المحال ، وهو: استقراره عقيب النظر حالة تحركه ، وامكان الإستقرار حينئذ ممنوع ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ ظهر له أمره واقتداره أو نوره أو عظمته ﴿جَعَلَهُ دَكًّا﴾ مذكوكاً أي مدقوقاً ومده «حمزة» و«الكسائي» بلا تنوين ،<sup>(١)</sup> أي مستويّاً بالأرض ﴿وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ مغشياً عليه ، لهول ما رأى ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لك عما لا يليق بك من الرؤية وغيرها ﴿تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ من طلب الرؤية أو السؤال بلا إذن ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأنك لا ترى أبداً .

[١٤٤] — ﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي﴾ وفتح «ابن كثير» و«أبو عمرو» «الياء»<sup>(٢)</sup> ﴿اضْطَفَيْتُكَ﴾ اخترتك ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ أهل زمانك ﴿بِرِسَالَتِي﴾ ووحدتها «ابن كثير» و«نافع»<sup>(٣)</sup> ﴿وَبِكَلَامِي﴾ وبتكليمي إياك ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ﴾ من النبوة والدين ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لنعمي .

[١٤٥] — ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ﴾ الألواح وكانت سبعة أو عشرة من خشب أو ياقوت أو زمرد ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه في الدين ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا﴾ تبييناً بدل

(١) حجة القراءات: ٢٩٥ .

(٢) النشر في القراءات العشر: ٢: ٢٧٥ .

(٣) حجة القراءات: ٢٩٥ .

من الجار والمجرور قبله ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا﴾ أي فقلنا خذ الألواح أو الأشياء الدال عليها «لكل شيء» ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجِدٍّ وعزيمة ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ أي بأحسن ما فيها من الفرائض والنوافل، إذ هي أحسن من المباحات أو بحسنها وكلها حسن ﴿سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ فرعون وقومه وهي مصر أو منازل عاد وثمود وأمثالهم لتعتبروا بهم، أو دارهم في الآخرة وهي جهنم.

[١٤٦] - ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ﴾ عن إبطال دلالاتي، وسكن «ابن عامر» و«حمزة» الياء<sup>(١)</sup> ﴿الَّذِينَ يَكْبَرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بإعلائها أو إهلاكهم أو منعهم اللطف، لأنهم ليسوا أهلها فلا يتفكرون فيها ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ متلبسين بالباطل وهو دينهم ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآءَةً﴾ دلالة ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ لعنادهم. ويؤذن بعله صرفهم فيؤيد الوجه الثالث ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾ الهدى، وقرأ «حمزة» و«الكسائي» بفتحيتين<sup>(٢)</sup> ﴿لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ وإن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ الضلال ﴿يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ﴾ الصرف ﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ بسبب تكذيبهم بها واعراضهم عنها.

[١٤٧] - ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ البعث وما يتبعه ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ بطلت، إذ لم تقع على الوجه المأمور به ﴿هَلْ﴾ ما ﴿يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ إلّا جزاء عملهم.

[١٤٨] - ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد ذاهبه للمناجاة ﴿مِنْ خُلِيِّهِمْ﴾ الذي استعاروه من القبط بعلّة عيد لهم، فبقى عندهم، جمع خَلِيٍّ كـ «نُدِّي ونُدِّي» وكسر الحاء «حمزة» و«الكسائي»<sup>(٣)</sup> وأفرده «يعقوب»<sup>(٤)</sup> ﴿عِبَادًا جَسَدًا﴾ بدل لحماً ودماً،

(١) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٧٥.

(٢) حجة القراءات: ٢٩٥.

(٣) حجة القراءات: ٢٩٦.

(٤) تفسير البضاوي ٢: ٢٤٤.

أو من ذهب لا روح فيه ﴿لَهُ خُورٌ﴾ صوت .

قيل لما صاغه السامري ألقى في فيه من تراب أثر فرس جبرائيل فصار حيّاً .<sup>(١)</sup>  
وقيل احتال لدخول الريح جوفه فصوت .<sup>(٢)</sup> وثاني مفعولي «اتخذ» مقدر أي إلهاً  
﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ فكيف يتخذونه إلهاً مع عجزه عن  
مقدورهم من كلام، ودلالة طريق ﴿اتَّخَذُوهُ﴾ إلهاً ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ باتخاذهم واضعين  
للعادة في غير موضعها .

[١٤٩] - ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي ندموا، إذ الندم بعض يده فتصير مسقوطاً  
فيها ﴿وَرَأَوْا﴾ علموا ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ بعبادة العجل ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا﴾  
بقبول التوبة ﴿وَيَغْفِرَ لَنَا﴾ ذنبنا، وقراهما «حمزة» و«الكسائي» بالتاء، و«ربنا»  
منادى<sup>(٣)</sup> ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ .

[١٥٠] - ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا﴾ حزناً أو شديد الغضب  
﴿قَالَ بِسْمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾ بشس خلافة خلفتمونها بعد خروجي خلافتكم،  
حيث أشركتم، وفتح «الحرميان»، و«أبو عمرو»: ياء «بعدي»<sup>(٤)</sup> ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾  
وعده الذي وعده من الأربعين فلم تصبروا وقد رتم موتي وأشركتم ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ﴾  
الواح التوراة غضباً لله فتكسرت ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ بذؤابته ولحيته ﴿يَجْرُهُ إِلَيْهِ﴾  
غضباً على قومه كما يفعل الغضبان بنفسه وكان هارون أكبر منه بثلاث سنين وأحب  
إلى بني إسرائيل للينه ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ﴾ كسره «ابن عامر» و«حمزة» و«الكسائي» و«أبو  
بكر» اكتفاءً بالكسر عن الياء تخفيفاً،<sup>(٥)</sup> وفتحها الباقون زيادة في التخفيف، أو تشبيهاً

(١) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٨٠ .

(٢) قاله الزجاج والجبائي والبلخي - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٨٠ .

(٣) حجة القراءات: ٢٩٦ .

(٤) اتحاف فضلاء البشر ٢: ٦٣ .

بـ «خمسـة عشر» وذكر الأم للترقيق وكانا لأب وأم ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ أي قهروني وقاربوا قتلي لشدة انكارى عليهم ﴿فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ﴾ لا تسرهم بأن تفعل بي ما ظاهره الإهانة ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ بعبادة العجل أي من جملتهم في إظهار الغضب عليّ.

[١٥١] - ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي﴾ قاله انقطاعاً إليه تعالى لا لذنب فعلاه لامتناعه منهما، ودفعاً للشماتة بأخيه ﴿وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾ بالإنعام علينا ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ أرحم منا بنا بأنفسنا.

[١٥٢] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ إلهاً ﴿سَيَبْأَلُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ عذاب الآخرة، أو أمرهم بقتل أنفسهم ﴿وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قتل أنفسهم، أو الجلاء، أو الجزية ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الجزاء ﴿نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ على الله بالإشراك وغيره.

[١٥٣] - ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ من اشراك وغيره ﴿ثُمَّ تَابُوا﴾ عنها ﴿مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا﴾ واستقاموا على الإيمان ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ بعد التوبة ﴿لَغَفُورٌ﴾ لهم ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم.

[١٥٤] - ﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾ سكن ﴿عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ فيه مبالغة بجعل الغضب الحامل له على ما فعل كالآمر، فعبّر عن سكونه بالسكوت ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ التي القاها ﴿وَفِي نُسَخَتِهَا﴾ وفيما نسخ أي كتب ﴿هُدًى﴾ بيان للحق ﴿وَرَحْمَةً﴾ دعاء الى الخير ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ يخشون. دخلت السلام على المفعول لضعف الفعل بتأخيره.

[١٥٥] - ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ أي من قومه، حذف «من» فنصبه الفعل ﴿سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ قيل <sup>(١)</sup> أمرهم تعالى أن يختارهم ليكلّمه

(١) قاله ابو علي الجبائي وأبو مسلم وجماعة من المفسرين ورواه علي بن ابراهيم في تفسيره - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٨٤.



بحضرتهم ويشهدوا له عند بني إسرائيل، فلما سمعوا كلامه قالوا ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾<sup>(١)</sup> ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ﴾ أي الصاعقة أو الزلزلة، فصعقوا ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتُ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ قبل خروجي ﴿وَأَيَّائِي﴾ لئلا يتهمني بنو اسرائيل ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ استفهام استعطاف، أي لا تأخذنا بذنب غيرنا من طلب الممتنع وهو الرؤية فيكون الطالب بعضهم وقيل: عبادة العجل<sup>(٢)</sup> ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ ما الرجفة إلا ابتلاؤك لتمييز الصابر من غيره، أو عذابك ﴿تُضَلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ﴾ تركه وشأنه فلا يوفق للصبر عليها ﴿وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ بلطفك فيصبر ويثبت على الإيمان ﴿أَنْتَ وَلِيِّنَا﴾ متولي أمرنا ﴿فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ تغفر الذنب وتولي النعم.

[١٥٦] - ﴿وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ نعمة وتوفيق طاعة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ الجنة ﴿إِنَّا هُذُنَا﴾ تبنا ﴿إِلَيْكَ﴾ من هاده: أماله ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾ من العصاة وفتح «الياء» «نافع»<sup>(٣)</sup> ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ في الدنيا البر والفاجر وغير المكلف ﴿فَسَأَلْتُهَا﴾ أثبتها في الآخرة ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الشرك والمعاصي ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ خصت بالذكر لفضلها أو لأنها أشق ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾.

[١٥٧] - ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ خبره «يأمرهم» أو خبر محذوف أي هم الذين ﴿يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ﴾ محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ﴿الْأُمِّيَّ﴾ الذي لا يكتب ولا يقرأ ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ باسمه ونعته ﴿يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ مما حرم في شرعهم ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ كالميتة ونحوها ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ يخفف عنهم التكليف الشاق

(١) سورة البقرة: ٢/٥٥.

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٨٥ وتفسير البيضاوي ٢: ٢٤٥.

(٣) اتحاف فضلاء البشر ٢: ٦٤.

كقتل أنفسهم بالتوبة وقرض موضع النجاسة وتعين القصاص في العمد والخطاء .  
وأصل الإصر: الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه مكانه وقرأ «ابن عامر»: «إصارهم»<sup>(١)</sup> ﴿وَالْأَغْلَالُ﴾ العهود ﴿الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ بالعمل بما في التوراة ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ﴾ وقروه ﴿وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ أي مع رسالته وهو أمير المؤمنين عليه السلام، أو هو القرآن ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الظافرون بالمراد .

[١٥٨] - ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ حال من «إليكم» بعث صلى الله عليه وآله وسلم إلى الثقلين وسائر الرسل إلى قومهم ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة الله أو مبتدأ خبره ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وهو على الاول بيان لما قبله، إذ من ملك العالم اختص بالألوهية ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ تقرير لاختصاصه بها ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾ القرآن والوحي والكتب المتقدمة ﴿وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ إلى الثواب والجنة .

[١٥٩] - ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ﴾ جماعة ﴿يَهْدُونَ﴾ الناس ﴿بِالْحَقِّ﴾ بكلمة الحق ﴿وَبِهِ يَعدِلُونَ﴾ في الحكم وهم الثابتون على الإيمان من أهل زمانه .  
أو قوم وراء الصين رآهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة معجازه فآمنوا به، أو مؤمنو أهل الكتاب .

[١٦٠] - ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ﴾ فرقنا بني إسرائيل ﴿اثنَتَيْ عَشْرَةَ﴾ حال وتأنيشه للحمل على الفرقة أو الأمة ﴿أَسْبَاطًا﴾ بدل منه أي قبائل ﴿أُمَمًا﴾ صفة «أسباطاً» ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ﴾ في التيه ﴿أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ فضربه ﴿فَانْبَجَسَتْ﴾ انفجرت ﴿مِنْهُ اثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ كل سبط ﴿مَشْرَبُهُمْ﴾ وظللنا عليهم الغمام ﴿يَقِيهِمُ الشَّمْسُ﴾ وأنزلنا عليهم المن والسلوى ﴿وقلنا لهم:

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ فسر في البقرة. <sup>(١)</sup>

[١٦١] - ﴿وَإِذْ﴾ واذكر إذ ﴿قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ بيت المقدس ﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ﴾ وقرأ «نافع» و«ابن عامر» «تغفر» بـالتاء بصيغة المجهول، <sup>(٢)</sup> و«نافع» خطيئاتكم بالهمز والرفع جمعاً، <sup>(٣)</sup> و«ابن عامر» خطيئتكُم كذلك مفرداً، <sup>(٤)</sup> و«أبو عمرو» خطاياكم كقضاياكم <sup>(٥)</sup> ﴿سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ثواباً بالإمتثال كما جعلناه توبة للمسيء.

[١٦٢] - ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ فسر ثمة. <sup>(٦)</sup>

[١٦٣] - ﴿وَسَأَلَهُمْ﴾ توبيخاً ﴿عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ عن أهلها وما وقع بهم ﴿الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ بقرية وهي «ايلة» بين مدين والطور، وقيل: مدين <sup>(٧)</sup> ﴿إِذْ يَعْدُونَ﴾ يتجاوزون الحد بصيد السمك ﴿فِي السَّبْتِ﴾ و«إذ» ظرف لـ«كانت» أو «حاضرة» ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ﴾ ظرف لـ«يعدون» ﴿يَوْمَ سَبْتِهِمْ﴾ مصدر سبت اليهود، أي عظمت سبتها، أو اسم اليوم وإضافته لا اختصاصهم فيه بأحكام ﴿شُرْعًا﴾ ظاهرة على الماء ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ﴾ لا يعظمون للسبت، أي سائر الأيام ﴿لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ﴾ البلاء ﴿نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ بفسقهم.

(١) في سورة البقرة: ٥٧/٢.

(٢) اتحاف فضلاء البشر: ٢: ٦٥.

(٣) تفسير مجمع البيان: ٢: ٤٩٠ واتحاف فضلاء البشر: ٢: ٦٥.

(٤) تفسير مجمع البيان: ٢: ٤٩٠ واتحاف فضلاء البشر: ٢: ٦٦.

(٥) في سورة البقرة: ٥٩/٢.

(٦) تفسير مجمع البيان: ٢: ٤٩١.

[١٦٤] - ﴿وَإِذْ قَالَتْ﴾ عطف على «إِذ» قبله <sup>(١)</sup> ﴿أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾ جماعة من أهل القرية وكانوا ثلاث فرق، فرقة صادوا وفرقة نهوهم، وفرقة أمسكوا عن الصيد والنهي، فقالت الماسكة للناحية: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ﴾ في الدنيا ﴿أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في الآخرة ﴿قَالُوا﴾ جواباً لسؤالهم ﴿مُعَذِّرَةٌ﴾ <sup>(٢)</sup> أي موعظتنا معذرة. ونصبها «حفص» مصدراً <sup>(٣)</sup> أي نعتذر معذرة ﴿إِلَى رَبِّكُمْ﴾ لئلا ننسب الى ترك النهي عن المنكر ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الله فلا يعصونه.

[١٦٥] - ﴿فَلَمَّا نَسُوا﴾ تركوا ﴿مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ من الوعظ فلم ينتهوا ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بتعدي الحد ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ شديد، فعيل من بؤس بؤس بأساً: <sup>(٤)</sup> اشتد. وكسر «ابن عامر» الباء وسكن الهمزة على انه كـ «حذر» <sup>(٥)</sup> فخفف عينه بنقل حركتها الى الفاء، وقلب «نافع» الهمزة ياء كـ «ذيب في ذئب» <sup>(٦)</sup> و«أبو بكر» على فيعل كـ «ضيغم» <sup>(٧)</sup> ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ بفسقهم.

[١٦٦] - ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهُوا عَنْهُ﴾ تكبروا عن تركه ﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ مطرودين. وأريد بـ «كونوا» سرعة التكوين لا الأمر وظاهره تأخر المسخ عن العذاب وقيل: هذا تفصيل لما قبله. <sup>(٨)</sup>

قيل لما عتوا اعتزلهم الناهون فأصبحوا يوماً فلم يخرج من العاصين أحد،

(١) أي «إِذْ يَعدون».

(٢) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «مُعَذِّرَةٌ» - كما يشير اليه المؤلف.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٩١ وحجة القراءات: ٣٠٠.

(٤) كذا في النسخ والصحيح بؤساً - كما في تفسير البضاوي ٢: ٢٤٨.

(٥) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٩٢ وحجة القراءات: ٣٠٠.

(٦) حجة القراءات: ٣٠٠.

(٧) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٩٢ وحجة القراءات: ٣٠٠.

(٨) قاله البضاوي في تفسيره ٢: ٢٤٨.

فدخلوا عليهم فإذا هم قردة تعرفهم وهم لا يعرفونها فجعلت تأتيهم تبكي وتشم ثيابهم فماتوا بعد ثلاث. <sup>(١)</sup>

[١٦٧] - ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ بمعنى آذن، أي: أعلم، أجري مجرى القسم كـ«علم الله» فأجيب بجوابه وهو ﴿لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ﴾ لیسّلطن على اليهود ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ يوليهم شدته بالذل وأخذ الجزية فبعث عليهم سليمان، ثم بخت نصر، فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم فأذلّهم وضرب عليهم الجزية، فهم كذلك الى يوم القيامة ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ﴾ لمن آمن ﴿رَحِيمٌ﴾ به.

[١٦٨] - ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ﴾ فرقناهم ﴿فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾ فرقاً، مفعول ثانٍ أو حال، فلا شوكة لهم ولا يتناصرون ﴿مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ﴾ صفة «أممًا» وهم من آمنوا ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ أي ناس منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم ﴿وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ بالمنح والمحن ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ عمّا هم عليه.

[١٦٩] - ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ مصدر نُعت به، فيأتي للواحد والجمع، وقيل: جمع، <sup>(٢)</sup> وشاع في الشر، وبالفتح في الخير، وأريد به معاصرو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ التوراة عن أسلافهم يتلونها ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذْنَى﴾ حطام هذا الشيء الدنيء أي الدنيا من الحرام كالرشى وغيرها. والجملة حال من الواو ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ لا يؤاخذنا الله بذلك. والفعل مسند الى «لنا» أو مصدر «ياخذون» ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ﴾ حال من المستكن في «لنا» أي يرجون المغفرة، مصرّين على ذنبهم، عائدین إليه ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ﴾ تقرير ﴿عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ أي في الكتاب ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ متعلق بالميثاق أي بـ«أن

لا يقولوا» أو عطف بيان له ﴿وَدَرَسُوا﴾ عطف على «يؤخذ» أو على «ورثوا» وهو اعتراض، قرأوا ﴿مَا فِيهِ﴾ أو تركوه حتى صار دارساً وليس فيه وعد بالمغفرة مع الإصرار فَلَمْ خالفوا الميثاق بالكذب على الله بنسبة المغفرة إليه تعالى مع الإصرار ﴿وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ من عرض الدنيا ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الحرام ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>(١)</sup> ذلك، فيؤثرون النعيم الباقي على الدني الفاني المؤدي الى العقاب. وقرأ «نافع» و«ابن عامر» بالتاء.<sup>(٢)</sup>

[١٧٠] - ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ عطف على «الذين يتقون» و«أفلا يعقلون» اعتراض، أو مبتدأ خبره ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُضْلِحِينَ﴾ بتقدير منهم. وضع الظاهر موضع المضممر وخفف «أبو بكر» «يمسكون».<sup>(٣)</sup>

[١٧١] - ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ﴾ رفعناه ﴿فَوَقَّعَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ هي ما أظلك من غمامة أو سقيفة<sup>(٤)</sup> ﴿وَوَطَّنُوا﴾ أيقنوا، أو قوي في نفوسهم ﴿أَنَّهُ وَقَّعَ بِهِمْ﴾ ساقط عليهم إذ وعدهم الله بوقوعه إن لم يقبلوا أحكام التوراة، وكانوا أبوها لثقلها فقبلوها ﴿خُذُوا﴾ أي وقلنا لهم: خذوا ﴿مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من التوراة ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجَد وعزم، حال من الواو ﴿وَإِذْ كُرُوا مَا فِيهِ﴾ بالعمل به ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ المعاصي.

[١٧٢] - ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بدل اشتغال مما قبله بتكرار من ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ وجمعه «نافع» و«أبو عمرو» و«ابن عامر»،<sup>(٥)</sup> أي أخرج من أصلابهم على نحو توالدهم نسلاً بعد نسل ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي وركب

(١) في المصحف الشريف بقراءة حفص: «تعقلون».

(٢) حجة القراءات: ٣٠١.

(٣) تفسير مجمع البيان ٤: ٤٩٥ - حجة القراءات: ٣٠١.

(٤) في «ط»: من الغمام أو السقيفة.

(٥) حجة القراءات: ٣٠١.

فيهم عقلاً ونصب<sup>(١)</sup> لهم دلائل تدعوهم الى الإقرار بربوبيته حتى صاروا بمنزلة من استشهدوا وأقروا فكأنه قيل لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ أنت ربنا ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ كراهة أن تقولوا ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ لم ننبه له بحجة .  
 [١٧٣] - ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ وقرأ «أبو عمرو» بالياء - فيهما - ﴿إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فاقترعنا بهم إذ لا يسع التقليد مع التمكن من العلم بالحجة ﴿أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ من آبائنا بتأسيس الشرك .  
 وقيل : أخرج الله ذرية آدم من ظهره وجعلهم أحياء عقلاء ناطقين ، وألهمهم ذلك .<sup>(٢)</sup>

وردّ بأنه يأباه الظاهر ، لكن في أخبار أئمتنا عليهم السلام ما يعضده .<sup>(٤)</sup>  
 [١٧٤] - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ التفصيل والبيان للميثاق العام والخاص باليهود ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ نبينها ليستدلوا بها ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ عن الباطل الى الحق .  
 [١٧٥] - ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي اليهود ﴿نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا﴾ «بلعم بن باعورا» من الكنعانيين ، كان عنده اسم الله الأعظم ، فسئل أن يدعو على موسى فدعا فانقلب عليه .

وقيل : أمية بن أبي الصلت كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله مرسل رسولاً في ذلك الوقت ورجا أن يكون هو ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم حسده وكفر به<sup>(٥)</sup> ﴿فَانسَلَخْ﴾ خرج ﴿مِنْهَا﴾ بكفره بها كالشيء ينسلخ من جلده ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾

(١) في «ط» : وجعل .

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٩٦ وحجة القراءات: ٣٠٢ .

(٣) رواه البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٥٠ .

(٤) تفسير مجمع البيان ٢: ٤٩٧ وتفسير البرهان ٢: ٤٦ - ٥١ وتفسير نور الثقلين ٢: ٩٣ - ١٠١ .

(٥) قاله أبو حمزة - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٤٦٩ - ونقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٥١ .

فلحقه ﴿فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ فصار من الهالكين .

[١٧٦] - ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ الى منازل العلماء ﴿بِهَا﴾ بسبب الآيات قبل كفره لكن بقيناه <sup>(١)</sup> اختباراً له <sup>(٢)</sup> فكفر ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ركن الى الدنيا ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إثارها فوضعناه ﴿فَمَثَلُهُ﴾ فصفته ﴿كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ كصفته ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ﴾ بالطرد والزجر ﴿يَلْهَثْ﴾ يدلع لسانه ﴿أَوْ تَتْرَكْهُ﴾ شأنه ﴿يَلْهَثْ﴾ والشرطية حال أي لاهثاً في الحالين بخلاف سائر الحيوانات والمراد التشبيه في الوضع والخسة .

وقيل لما دعا على موسى اندلع لسانه على صدره <sup>(٣)</sup> ﴿ذَلِكَ﴾ المثل ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ﴾ على اليهود ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ يتدبرونها فيعتبرون .

[١٧٧] - ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ﴾ أي مثل القوم ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بعد علمهم بها ﴿وَأَنفُسُهُمْ﴾ لا غيرها ﴿كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ بالتكذيب إذ وباله لا يتعداهم .

[١٧٨] - ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ الى الإيمان بلطفه ، لعلمه أنه أهل للطف ، أو الى الجنة بسبب إيمانه ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ الفائز بالنعيم الباقي ﴿وَمَنْ يَضِلَّ﴾ بالتخلية بينه وبين ما اختاره من الضلال ، أو عن الجنة بسبب كفره ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

ورعاية اللفظ بالافراد في الأول ، والمعنى بالجمع بالثاني تشعر بأن المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين .

[١٧٩] - ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ خلقنا ﴿لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ ممن علم الله أن عاقبتهم النار لاختيارهم الكفر فكانه خلقهم لها ، فاللام للعاقبة لا للعلة بدليل ﴿وما

(١) في «ط» لكن ابقيناه .

(٢) في «الف» و«ب» : اختباراً له .

(٣) تفسير البياضوي ٢ : ٢٥١ .



خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴿١﴾ ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الحق لتركهم تدبر دلائله ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ آيات قدرة الله تعالى بصر اعتبار ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ مواعظ القرآن سماع اتعاط ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ﴾ في عدم الفقه والإبصار والاستماع ﴿بَلْ هُمْ أَصْلٌ﴾ لأنها لا تدع ما فيه صلاحها من جلب منفعة ودفع مضرة، وهؤلاء يقدمون على النار عناداً ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ إذ لم ينتبهوا<sup>(٢)</sup> بالحجج.

[١٨٠] - ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ مؤنثة أحسن، لدلائلها على أحسن المعاني ﴿فَادْعُوهُ﴾ سمّوه ﴿بِهَا وَذُرُّوْا﴾ واركبوا ﴿الَّذِينَ يُلْحِدُونَ﴾ يميلون. وفتح «حمزة». <sup>(٣)</sup> يقال: لحد لحداً أي مال عن القصد ﴿فِي أَسْمَائِهِ﴾ فيطلقونها على الأصنام ويشتقون اسماءها منها كالكالات من الله والعزى من العزيز، ومناة من المَنّان.

أو يسمونه بما لا يليق به، أي ذروهم والحادهم فيها، أو ذروا تسميتهم. ويفيد أن أسماءه تعالى توقيفيّة ﴿سَيُجْزَوْنَ﴾ في الآخرة ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [١٨١] - ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ في الحكم.

قال البيضاوي: استدل به على حجية الإجماع، لان المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه السلام: «لا تزال من أمتي طائفة على الحق حتى يأتي أمر الله». <sup>(٤)</sup>

ولا يخفى أن مفاد ذلك أن حجّيته انما هي باعتبار دخول قول تلك الطائفة وهو انما يناسب طريقنا في حجّيته من اشتراط دخول المعصوم. وعن الصادقين عليهم السلام: «نحن هم». <sup>(٥)</sup>

(١) سورة الذاريات: ٥١/٥٦.

(٢) في «ج» و«ط»: ينتهوا.

(٣) تفسير مجمع البيان ٥١٠: ٢ - وحجة القراءات: ٣٠٣.

(٤) تفسير البيضاوي ٢: ٢٥٢.

(٥) تفسير مجمع البيان ٢: ٥٠٣.

[١٨٢]- ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ سنقرّبهم الى الهلاك درجة درجة ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك بأن نواتر عليهم النعم وهم يزدادون غياً حتى يحل بهم العذاب .

[١٨٣]- ﴿وَأْمَلِي لَهُمْ﴾ وأمهلهم ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ بطشي شديد، سماه كيداً لمجيئه من حيث لا يشعرون .

[١٨٤]- ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ فيعلموا ﴿مَا بِصَاحِبِهِمْ﴾ محمد صلى الله عليه وآله وسلم ﴿مِنْ جَنَّةٍ﴾ قيل : صعد صلى الله عليه وآله وسلم الصفا فحذرهم بأس الله ، فقال بعضهم «ان صاحبكم جنّ حتى بات يصوت الى الصباح» فنزلت <sup>(١)</sup> ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ موضح للإنذار .

[١٨٥]- ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ نظر <sup>(٢)</sup> اعتبار ﴿فِي مَلَكُوتٍ﴾ ملك ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ بيان لـ «ما» فيستدلوا به على قدرة صانعه ووحدانيته ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ عطف على «ملكوت» و«أن» مصدرية أو مخففة واسمها ضمير الشأن كـ «يكون» أي أو لم ينظروا في اقتراب موتهم فيبادروا [الى] <sup>(٣)</sup> الإيمان لئلا يموتوا كفاراً فيصيروا الى النار ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ مع وضوح دلالته .

[١٨٦]- ﴿مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ بتركه وسوء اختياره ﴿فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾ يقسره على الإيمان ﴿وَنَذَرُهُمْ﴾ <sup>(٤)</sup> في طغيانهم ﴿بِالرُّفَعِ﴾ على الاستئناف وقرأ «أبو عمرو» و«عاصم» بالياء <sup>(٥)</sup>

(١) ذكره البياضاي في تفسيره ٢: ٢٥٢ - وفيه : يهوت ، وذكر معناه الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٥٠٥: ٢ .

(٢) في «ط» : نظرة .

(٣) الزيادة اقتضاها السياق .

(٤) في المصحف الشريف بقراءة حفص : «يذرهم» .

(٥) حجة القراءة: ٣٠٣ .

و«حمزة» و«الكسائي» بها وبالجزم عطفاً على محل الجزء<sup>(١)</sup> ﴿يَعْمَهُونَ﴾ متحيرين .  
[١٨٧] - ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ يوم القيامة أو وقت موت الخلق ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ متى إرساؤها، اثباتها .

ورسا الشيء : ثبت واستقر . وأصل «أَيَّانَ» أيّ ، إذ معناها أي وقت ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ لم يُطلع عليه أحداً ﴿لَا يُجَلِّئُهَا لَوَفَّتِهَا﴾ لا يظهرها في وقتها ﴿إِلَّا هُوَ﴾ فلا يعلمها غيره حتى يجلبها ﴿نُقِلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ عظمت على أهلها لهولها ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ فجأة ، فتكون أعظم وأهول ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ﴾ مستقص في السؤال ﴿عَنْهَا﴾ حتى علمتها ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ كرر تأكيداً ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ان علمها عند الله استأثر به .

[١٨٨] - ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا﴾ بجلب ﴿وَلَا ضَرًّا﴾ بدفع ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يملكه من ذلك بإلهامه ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ من المنافع ﴿وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْءُ﴾ من فقر وغيره لاحترازي من أسبابه ﴿إِن أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ لا أعدو ، ذلك الى علم الغيب ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ فإنهم المتشفعون بالإنذار والبشارة أو يتعلق بـ «بشير» ومتعلق «نذير» مقدر .

[١٨٩] - ﴿هُوَ﴾ أي الله ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ آدم ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا﴾ من ضلعها أو فضل طبيعتها أو جنسها ﴿زَوْجَهَا﴾ حواء ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ ليأنس بها . ذُكِرَ نظراً الى المعنى ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ جامعها ﴿حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا﴾ هو النطفة ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ فاستمرت به تجيء وتذهب لخفته ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ صارت ذات ثقل بكبر الحمل في بطنها ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْنَا صَالِحًا﴾ ولدًا سوياً ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لك على ذلك .

[١٩٠] - ﴿فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾ أي جعل أولادهما

له شركاء فيما أتى أولادهما فسمّوه «عبد اللات» و«عبد العزى» على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه بقريظة ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

وقيل : ضمير «جعلاً» للنسل الصالح السوي. <sup>(١)</sup> وثني لأن حواء كانت تلد توأماً.

وقيل المعنى : خلق كل واحد منكم من نفس واحدة وجعل زوجها من جنسها.

وضمير «جعلاً» للنفس، وزوجها من ولد آدم، <sup>(٢)</sup> وضمير «يشركون» للجميع. وقرأ «نافع» و«أبو بكر» شركاً <sup>(٣)</sup> أي ذوي شرك أي شركاء.

[١٩١] - ﴿أَيُشْرِكُونَ﴾ توبيخ ﴿مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي الأصنام التي

سموها آلهة. وأُفرد للفظ «ما» وجمع لمعناها.

[١٩٢] - ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ﴾ أي لعبدتهم ﴿نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾

بدفع ما يعترىها.

[١٩٣] - ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ﴾ أي المشركين ﴿إِلَى الْهُدَى﴾ الإيمان ﴿لَا يَتَّبِعُكُمْ﴾

وخففه «نافع»، <sup>(٤)</sup> أو الخطاب للمشركين والضمير للأصنام، أي إن تدعوهم إلى أن

يهدوكم لا يجيبوكم ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ لم يقل صمتُّم

مبالغة في عدم إفادة الدعاء من حيث تسويته بالثبات على الصمت.

[١٩٤] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ تعبدونهم ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ﴾ مملوكة مذللّة <sup>(٥)</sup>

﴿أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ﴾ في مهامكم ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ انهم آلهة.

[١٩٥] - ﴿أَلَهُمْ أَزْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا﴾ وضَمَّ «الطاء»

(١) تفسير مجمع البيان ٥٠٩:٢.

(٢) قاله الحسن وقتادة - كما في تفسير مجمع البيان ٥٠٩:٢ هـ.

(٣) حجة القراءات: ٣٠٤.

(٤) تفسير مجمع البيان ٥٠٨:٢ وحجة القراءات: ٣٠٥.

(٥) في «ط»: مملوكون مذللون.

«أبوجعفر»<sup>(١)</sup> ﴿أَمْ لَهُمْ أَغْنَىٰ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الهمزة للإنكار، و«أم» منقطعة أي ليس لهم شيء من ذلك مما هو لكم، فأنتم أفضل وأتمّ منهم، ولم يستحق بعضكم عبادة بعض فكيف يستحقون عبادتكم وهم انقص منكم ﴿قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ وتظاهروا بهم عليّ ﴿ثُمَّ كِيدُوا﴾ فاجتهدوا انتم وهم في هلاكي ﴿فَلَا تُنْظِرُونِ﴾ فلا تمهلوني فإنني لا أبا لي بكم.

[١٩٦] - ﴿إِنَّ وَلِيِّيَ﴾ متولي أموري وناصري ﴿اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ القرآن، حجة لي عليكم ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ ينصرهم بالدفع عنهم والحجة.  
[١٩٧] - ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ فكيف أبا لي.

[١٩٨] - ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا﴾ أي الأصنام ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ كالناظرين ﴿إِلَيْكَ﴾ إذا قابلت صورهم ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾.  
[١٩٩] - ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ ما عفا وتسهل من أخلاق الناس أو من أموالهم. ونسخ بآية الزكاة، أو اعف عن المذنب ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ ما حسن عقلاً وشرعاً ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فقابل سفههم بالحلم.

[٢٠٠] - ﴿وَإِمَّا﴾ «ان» الشرطية ادغمت في «ما» الزائدة ﴿يَنْزِعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ ينخسك منه نخس، أي وسوسة تزعجك ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ يكفكه ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ لدعائك ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يصلحك فيفعله.

[٢٠١] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ﴾ خاطر ولمم،<sup>(٢)</sup> اسم فاعل من طاف يطوف، أو طاف يطيف طيفاً وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو» و«الكسائي» «طيفٌ»

(١) تفسير مجمع البيان ٥١١:٢.

(٢) اللَّمَم هي صغار الذنوب، ويقال مقارنة الذنب من غير مواقة.

مصدر. <sup>(١)</sup> ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي جنسه بقرينة جمع ضميره ﴿تَذَكَّرُوا﴾ عقاب الله وثوابه ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ للرشد فيرجعون إليه بسبب التذكّر.

[٢٠٢] - ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ﴾ أي إخوان الشياطين من الكفار يمدّهم الشياطين، أو إخوان الكفار من الشياطين يمدون الكفار ﴿فِي الْغَيِّ﴾ بتزيينه لهم. وقرأ «نافع»: «يُمدُّونهم» من أمد <sup>(٢)</sup> ﴿ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ لا يكفون عن اغوائهم، أو لا يكف الاخوان عن الغي كما يكف المتقون.

[٢٠٣] - ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَآيَةٌ﴾ مما اقترحوا، أو من القرآن ﴿قَالُوا لَوْ لَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ هلا تقولتها من نفسك كسائر ما تقولته، أو هلا طلبتها من ربك ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنْزِلَ يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ لست بمتقول ولا مقترح للآيات ﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿بَصَائِرُ﴾ دلائل تبصر القلوب بها الحق ﴿مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ فسر. <sup>(٣)</sup>

[٢٠٤] - ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ قيل: نزلت في الصلاة كانوا يتكلمون فيها، فامروا بالاستماع والإنصات لقراءة الإمام، <sup>(٤)</sup> وروى ذلك عن الباقر عليه السلام <sup>(٥)</sup> وقيل فيها وفي الخطبة <sup>(٦)</sup> وظهرها وجوبهما لقراءة القرآن مطلقاً وبه اخبار. <sup>(٧)</sup>

وتحمل على تأكد الاستحباب إن ثبت الإجماع على عدم الوجوب في غير

(١) اتحاف فضلاء البشر ٧٣/٢.

(٢) حجة القراءات: ٣٠٦.

(٣) قد مر مثله في الآية ٥٢ من هذه السورة.

(٤) تفسير البضاوي: ٢: ٢٥٦.

(٥) تفسير البرهان ٢: ٥٦ ونقله الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٥١٥.

(٦) قاله الحسن - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٥١٥.

(٧) تفسير البرهان ٢: ٥٧ وتفسير مجمع البيان ٢: ٥١٥.

الصلاة كما ادعي. <sup>(١)</sup>

[٢٠٥] - ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ يعم كل ذكر. وعن «زرارة» عن أحدهما عليهما السلام، معناه: «إذا كنت خلف امام تأتم به فانصت وسبح في نفسك» <sup>(٢)</sup> يعني فيما لا يجهر الإمام فيه بالقراءة ﴿تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ متضرعاً وخائفاً ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ ولا فظاً دون الجهر وفوق السر ﴿بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ بالبكر والعشيات ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ عن ذكر ربك.

[٢٠٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي الملائكة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ﴾ ينزهونه ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ يخصونه بالخضوع والتذلل. تعريض بمن ليس كذلك.

وسجود التلاوة هنا مستحب عندنا، وعند الشافعي، وأوجه أبو حنيفة. <sup>(٣)</sup>

---

(١) نقل الطبرسي في تفسير مجمع البيان ٢: ٥١٥، قول الشيخ الطوسي قدس سره: «واقوى الأقول، الاول: لانه لاحال يجب فيها الانصات لقراءة القرآن الاحالة قراءة الإمام في الصلاة فإن على المأموم الانصات والاستماع، فاما خارج الصلاة فلا خلاف ان الانصات والاستماع غير واجب».

(٢) تفسير مجمع البيان ٢: ٥١٥.

(٣) تفسير مجمع البيان ٢: ٥١٦.

## سورة الأنفال

[٨]

سَتَّ وسبعون آية مدنية وقيل : إلّا من «واذ بمكر» الى آخر سبع<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] - ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ عن الغنائم لمن هي . نزلت حين اختلف

المسلمون في غنائم بدر فقال الشَّبان : هي لنا لبما شرتنا القتال ، وقال الشيوخ كنا تحت الرايات رداءً لكم تنحازون إلينا .

أو عن الأشياء المختصة به صلى الله عليه وآله وسلم كما روى عن أهل البيت عليهم السلام انها ما أخذ من دار الحرب بلا قتال ، والآجام والموات وغيرهما ، فإنَّها لله ولرسوله ، وبعده لمن قام مقامه يصرفه حيث شاء من مصالحه<sup>(٢)</sup> وان غنائم بدر كانت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة فقسّمها بينهم تفضلاً منه ، فالمراد بالسؤال عنها طلبهم إياها منه صلى الله عليه وآله وسلم .

(١) قاله ابن عباس وقتادة - كما في تفسير الصافي ٢: ٢٦٦.

(٢) راجع الأحاديث الواردة في ذلك في تفسير البرهان ٢/ ٥٩ وتفسير الصافي ٢: ٢٦٦.



ويعضده قراءة أهل البيت عليهم السلام «يسألونك الأنفال»<sup>(١)</sup> ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي أمرها مختص بهما يجعلها الرسول حيث أمره الله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الاختلاف والخلاف ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ الحال بينكم، أو حقيقة وصلكم، بالمواصلة وترك الشقاق ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في أوامرها ونواهيها ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ كاملي الإيمان، فإن كماله بتقوى الله والإنقياد له ولرسوله واصلاح ذات البين.

[٢] - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي الكاملون الإيمان ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ خافت لذكره تعظيماً له، أو إذا ذكر وعيده تركوا المعاصي خوفاً من عقابه ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ تصديقاً لرسوخ اليقين بتظاهر الحجج ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ به، يثقون وإياه يرجون ويخشون لا غيره.

[٣] - ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ فسر في البقرة.<sup>(٢)</sup>

[٤] - ﴿أُولَئِكَ﴾ المستجمعون لهذه الخصال ﴿هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي إيماناً حقاً لا يشوبه شك، أو حق ذلك حقاً ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة يرتقونها بأعمالهم ﴿وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ دائم كثير في الجنة.

[٥] - ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ «كما» متعلق بما دلّ عليه «الأنفال» لله والرسول، أي جعلها لك وإن كرهوا ولم يعلموا انها صالح لهم كإخراجك من وطنك المدينة للحرب وإن كرهوه.

أو خبر محذوف أي هذه الحال في كراحتهم لها كإخراجك في كراحتهم له ﴿وَإِنَّ قَرِيْبًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ﴾ حال أي أخرجك في حال كراحتهم، وذلك «أن غير قريش أقبلت من الشام وفيها أبو سفيان وجماعة، فعلم بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) جوامع الجامع ٢/١ وتفسير البرهان ٢/٥٩.

(٢) سورة البقرة: ٢/٤.

فانتدب أصحابه ليغنموها، فخرجوا هم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فعلمت قريش فخرج أبو جهل بأهل مكة ليزبوا عنها وهم النفير، فأخذت العير الساحل فنجت، فأشير على أبي جهل بالرجوع فأبى، وسار الى «بدر» وقد وعد الله نبيه إحدى الطائفتين فاستشار أصحابه، فكره بعضهم قتال النفير، وقالوا لم نتأهب له، انما خرجنا للعير، فقال: العير مضت، وهذا أبو جهل قد أقبل، فرادوه، فغضب النبي صلى الله عليه وآله.

فقال «سعد بن عباد» و«المقداد» و«سعد بن معاذ»: إِمض لما أردت فإننا معك لم يتخلف منا أحد عنك، فسر بذلك وقال: سيروا على بركة الله.

[٦] - ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾ أي القتال، إذ قالوا هلا أخبرتنا لنستعد له ﴿بَعْدَ مَا بَيَّنَّ﴾ ظهر وعرفوا صوابه ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي هم في كراحتهم له كمن يساق الى الموت وهو يعاين أسبابه.

[٧] - ﴿وَإِذْ﴾ واذكروا إذ ﴿يَعِدُّكُمْ﴾ الله إحدى الطائفتين العير أو النفير. و«احدى» ثاني مفعولى «يعدكم» ﴿أَنَّهُا لَكُمْ﴾ بدل اشتمال منه ﴿وَيَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونَ لَكُمْ﴾ أي تريدون العير لقلّة الناس والسلاح فيها دون النفير لكثرة عددهم. (١)

والشوك: الحدة، كني بها عن الحرب ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَدَّ﴾ يشته ويظهره ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ السابقة بالوعد بظهور الإسلام ﴿وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ آخرهم أي يستأصلهم بظفركم بالنفير.

[٨] - ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ أي أمركم بقتال النفير ليظهر الإسلام ويمحق الكفر ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ ذلك.

[٩] - ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ متعلق بـ«ليحق» أو بمضمر أي أذكروا إذ تطلبون منه

(١) وفي تفسير البيضاوي: والشوك: الحدة، مستعار من واحدة الشوك.

الغوث بنصركم عليهم ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ﴾ أني معينكم، قيل: كسرهما «أبو عمرو»<sup>(١)</sup> على ارادة القول أو لأن الإستجابة منه ﴿بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ متبعين بعضهم بعضاً، من أردفته جئت بعده، أو متبعين أنفسهم المؤمنين من أردفته الشيء اتبعته آياه فردفه، وفتح «نافع» الدال<sup>(٢)</sup> أي متبعين أمدهم أولاً بها ثم صارت ثلاثة آلاف ثم خمسة كما في «آل عمران»<sup>(٣)</sup>.

[١٠] - ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي الإمداد ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ بشارة لكم بالنصر ﴿وَلِتُطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾ تسكن إليه من الروع ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من العدد والعدد والملائكة، وإنما أمدهم بشارة وتقوية لقلوبهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يغالب ﴿حَكِيمٌ﴾ يفعل المصلحة.

[١١] - ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ﴾ بدل من «إذ تستغيثون» أو متعلق بـ«جعل» أو بالنصر، أو بإضمار «اذكر» وخففه نافع<sup>(٤)</sup> من «أغشيته الشيء» أي غشيته إياه، وقرأ «ابن كثير» و«أبو عمرو»: «يغشاكم»<sup>(٥)</sup> النعاس بالرفع ﴿أَمَنَّا مِنْهُ﴾ أماناً من الله، مفعول له لـ«يغشيكُم النعاس» و«يغشاكم» لأنهما بمعنى تنعسون.

والأمنة فعلهم، أو يراد بها الأمان فهي فعل المغشي ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ من الجنابة والحدث أو منهما ومن الخبث ﴿وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾ الجنابة، لأنها من تخييله أو وسوسته لكم.

قيل نزلوا على تل رمل تسوخ فيه أقدامهم فباتوا على غير ماء فاحتلم أكثرهم،

(١) تفسير الكشاف ٦: ٢.

(٢) حجة القراءات: ٣٠٧.

(٣) آل عمران: ٢/ ٢٤ و ١٢٥.

(٤) حجة القراءات: ٣٠٩.

(٥) حجة القراءات: ٣٠٨.

وقد غلب المشركون على الماء فتمثل لهم إبليس وقال : تزعمون انكم على الحق وقد سبقتم الى الماء ، وتصلّون بالجنابة والحدث وأنتم ظماء ، فامطروا وتلبد الرمل لتثبت عليه أقدامهم ، فصنعوا الحياض واغتسلوا وتوضّؤوا اطمأنوا وزالت الوسوسة ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ باليقين والثقة بالنصر ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ أي بالمطر بتبليده الرمل ، أو بالربط .

[١٢] - ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ﴾ بدل ثاني ، أو متعلق بـ «يثبت» ﴿إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ بالنصر في إعانتهم ﴿فَتَجِبُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالتبشير بالنصر ، أو بقتل أعدائهم ، فيؤيد القول بأنهم قاتلوا ، ويكون ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ كالبيان لـ «أني معكم» فثبتوا ، ومن منع قتالهم جعله خطاباً للمؤمنين على تغيير الخطاب ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ أي الرؤوس ﴿وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ أطراف أيديهم وأرجلهم .

[١٣] - ﴿ذَلِكَ﴾ الضرب ﴿بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي بسبب مخالفتهم لهما ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ بالإملاك في الدنيا وبالنار في الآخرة .

[١٤] - ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي الأمر ذلكم ﴿فَذُوقُوهُ﴾ أيها الكفار في الدنيا ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ﴾ عطف على «ذلكم» ﴿عَذَابَ النَّارِ﴾ في الآخرة .

[١٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا﴾ متدائنين لقتالكم ، كأنهم لكثرتهم يزحفون ، أو يدنون اليكم وتدنون اليهم ﴿فَلَا تُولُّوهُمْ الْأَدْبَارَ﴾ منهزمين .

[١٦] - ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم لقائهم ﴿دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ﴾ منعطفاً يريهم الفرّ وهو يريد الكرّ مكيدة ﴿أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ منحازاً الى جماعة من المسلمين يستعين بها . ونصب «متحرفاً» و«متحيزاً» حالاً ، أو على الإستثناء أي إلا رجلاً متحرفاً أو متحيزاً ﴿فَقَدْ بَاءَ﴾ رجع ﴿يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾

المرجع هي ، هذا إذا لم يزد العدو على الضعف .

[١٧] - ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ﴾ يبدّر بقوتكم ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ بنصره لكم وإرعابهم .

قيل : <sup>(١)</sup> لما التقى الجمعان رماهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقبضة من الحصى ، فلم يبق مشرك إلا دخل في عينيه شيء منها فهزموا ، وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ، ثم رجعوا يتفاخرون بقتلهم فنزلت . والفاء جواب شرط مقدر أي إن افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوههم ولكن الله قتلهم ﴿ وَمَا رَمَيْتُ ﴾ وما بلغت أعينهم الحصى يا محمد ﴿ إِذْ رَمَيْتُ ﴾ بها نحوهم ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ بلغ ، إذ لا قدرة لبشر أن يبلغ كفاً من الحصى أعين الجيش الكثير . وخفف « ابن عامر » و « حمزة » و « الكسائي » « لكن » في الموضعين <sup>(٢)</sup> ورفعوا ما بعدها ﴿ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ﴾ أي فعل ذلك ليقهر المشركين ولينعم على المؤمنين نعمه بالنصر والغنيمه ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ لدعائهم ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بأحوالهم .

[١٨] - ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي الأمر ذلكم الإيلاء ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴾ عطف على « ذلكم » وشدد « ابن كثير » و « نافع » « موهن » منونا ، وخففه الباقون ونوّنوه ، إلا « حفصاً » <sup>(٣)</sup> إضافة .

[١٩] - ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا ﴾ تطلبوا الفتح أي النصر ، أو الحكم أيها الكفار ، إذ قال أبو جهل يوم بدر : اللهم من كان أقطعنا للرحم وآتانا بما لا يعرف فانصر عليه أو فأهلكه ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ نصر - محمد صلى الله عليه وآله وسلم - عليكم ، أو الحكم بهلاك أبي جهل وقتلاكهم ﴿ وَإِنْ تَنْتَهُوا ﴾ عن الكفر وحرب الرسول ﴿ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾

(١) وردت في ذلك احاديث راجع تفسير البرهان ٢: ٧٠ وعليه جماعة من المفسرين ومنهم ابن

عباس - كما في تفسير مجمع البيان ٢: ٥٣٠ .

(٢) حجة القراءات : ٣٠٩ .

(٣) حجة القراءات : ٣٠٩ - ٣١٠ .

عاجلاً وَّاجْلاً ﴿وَإِنْ تَعُوذُوا﴾ لحربه ﴿تُعَذِّبْ﴾ لنصره ﴿وَلَنْ تُغْنِيَّ﴾ تدفع ﴿عَنْكُمْ فَتُكْثِمُ﴾ جماعتكم ﴿شَيْئاً﴾ من العذاب ﴿وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصر وفتح «إِنَّ» «نافع» و«ابن عامر» وحفص «على تقدير اللام»<sup>(١)</sup>

[٢٠] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا﴾ تعرضوا ﴿عَنْهُ﴾ عن الرسول ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ القرآن والمواعظ .

[٢١] - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ كالكفرة في دعواهم السماع ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ سماع قبول ، فكأنهم لم يسمعوا .

[٢٢] - ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ ما دب على وجه الأرض ﴿عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ﴾ عن سماع الحق ﴿الْبُكْمُ﴾ عن قوله ﴿الَّذِينَ لَا يَغْقِلُونَ﴾ جعلوا شراً من البهائم لإبطالهما ميزوا به .

[٢٣] - ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ انتفاعاً باللفظ ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ للطف بهم حتى يسمعوا الحق ويقبلوه ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ وقد علم أن لا خير فيهم ﴿لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ عن قبوله عناداً .

[٢٤] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ بالطاعة ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ الرسول ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ من العقائد والأعمال الموروثة للحياة الباقية أو العلم لأنه حياة ، والجهل موت ، أو الجهاد لأنه يمنع عن غلبة العدو ، أو الشهادة لقوله ﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ بالموت ونحوه ، فلا يمكنه تلافي ما فات فبادروا الى الطاعات قبل الحيلولة ، أو أنه أقرب إليه من قلبه فاحذروه نظير ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾<sup>(٣)</sup> أو أنه يتملك عليه قلبه فيفسخ عزائمه ففوضوا أموركم إليه ﴿وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ فيجزىكم بأعمالكم .

(١) حجة القراءات : ٣١٠ .

(٢) سورة آل عمران : ١٦٩/٣ .

(٣) سورة ق : ٥٠/١٦ .

[٢٥] - ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً﴾ عذاباً أي موجه كإقرار المنكر بين أظهركم، وترك الأمر بالمعروف ﴿لَّا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ جواب الأمر، أي إن إصابتكم لاتخص الظالمين بل تعمهم وغيرهم.

وسوغ التوكيد مع منافرته لجواب الشرط تضمنه النهي، ك﴿ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم﴾<sup>(١)</sup> أو صفة لـ «فتنة» و«لا» للنهي بتقدير القول، لا للنفي، لشذوذ النون فيه في غير القسم، أو نهى بعد أمر كأنه قيل اتقوا عذاباً ولا يخصن العذاب الظالمين، أي لاتظلموا فإن وبال الظلم يخص الظالم ويؤيده قراءة أمير المؤمنين والباقر عليهما السلام: «لتصين»<sup>(٢)</sup> ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ للعصاة.

[٢٦] — ﴿وَاذْكُرُوا﴾ معشر المهاجرين ﴿إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ قبل الهجرة ﴿مُسْتَضْعِفُونَ﴾ لقريش ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مكة ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ﴾ يأخذونكم بسرعة كفار قريش أو غيرهم ﴿فَأَوَّكُم﴾ إلى المدينة ﴿وَأَيَّدَكُم﴾ قواكم ﴿بِنَصْرِهِ﴾ يوم بدر بالملائكة أو بالأنصار ﴿وَوَزَّقَكُم مِّنَ الطَّيَّاتِ﴾ الغنائم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نعمه.

[٢٧] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ بترك الفرائض والسنن، أو بترك شيء من الدين.

قيل: حاصر صلى الله عليه وآله وسلم «قريظة» أياماً، فسألوه الصلح كما صالح «النضير» على أن يسيروا إلى إخوانهم بالشام، فأبى إلا أنزلهم على حكم «سعد» فأبوا، وقالوا ابعث إلينا «أبا لبابة» وكان عياله وماله فيهم، فبعثه فاستشاروه، فأشار لهم انه الذبيح.

قال فما زالت قدماي حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله، فنزلت، فشدّ نفسه

(١) سورة النمل: ١٨/ ٢٧.

(٢) تفسير الصافي ٢: ٢٩٠.

على سارية في المسجد، والى لا يذوق شيئاً حتى يموت أو يتاب عليه، فمكث سبعة حتى غشى عليه، ثم تاب الله عليه فقبل له: تَبَّ عَلَيْكَ، فحلّ نفسك، فألى لا يحلها حتى يحله النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجاءه فحلّه<sup>(١)</sup> ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ ما آمنتُم عليه من الدين وغيره. جزم عطفاً على النهي، أو نصب جواباً له ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ انها أمانة أو قبح الخيانة.

[٢٨] - ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ بليّة من الله ليلوكم فيهم فلا تعصوه لأجلهم كـ «أبي لبابة» ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ من أطاعه فيهم وآثر رضاه عليهم فالتمسوه.

[٢٩] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ﴾ بطاعته وترك معاصيه ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ هداية في قلوبكم، تفرقون بها بين الحق والباطل، أو نصراً يفرق بينكم وبين أعدائكم بإعزازكم وإذلالهم.

أو نجاة مما تخافون في الدارين ﴿وَيُكَفِّرْ﴾ يستر ﴿عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ بالعفو عن ذنوبكم ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ يبتدىء بالنعم قبل استحقاقها فلا يمنعها مستحقاً بتقواه.

[٣٠] - ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ واذكر إذ يحتالون بمكة في أمرك ﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ ليحبسوك ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة وذلك انهم تشاوروا في أمره بدار الندوة، فقال بعضهم: احبسوه في بيت حتى يموت، وآخر قال: احملوه على جمل واخرجوه على وجهه.

وقال أبو جهل اقتلوه بأن يجتمع عليه من كل بطن رجل فتضربوه ضربة واحدة، فيتفرق دمه في القبائل، فلا يقوى بنو هاشم على حرب الكل، فيرضوا بالدية، فصبوب ابليس رأيه، وكان قد أتاهم بصورة شيخ نجديّ - وخطأ الأولين، فأجمعوا

(١) روي معناه عن الباقر والصادق عليهم السلام في تفسير البرهان ٧٣: ٣.



على ذلك .

فأخبر جبرائيل النبي صلى الله عليه وآله وأمره بالهجرة ، فبيت علياً عليه السلام في فراشه وخرج الى الغار ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ بمجازاتهم بمكرهم أو برده عليهم ، أو بمعاملة الماكر بهم بمبيت علي عليه السلام في الفراش ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أعلمهم بالتدبير .

[٣١] - ﴿وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ القرآن ﴿قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ قاله : «النضر بن الحارث» وأسند الى الجمع لأنه رئيسهم وقاضيههم أو التأمرون في شأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، قالوه مع ظهور عجزهم عن معارضة سورة بعد التحدي مكابرة وعناداً ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ما سطروه من القصص .

[٣٢] - ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا﴾ الذي يتلوه محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو قوله في علي عليه السلام : من كنت مولاه فعلي مولاه<sup>(١)</sup> ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت تنزيله ﴿مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ على حجوده .

قاله النضر أو أبو جهل أو أبو النعمان بن الحارث تهكماً واطهاراً للجزم ببطلانه . [٣٣] - ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ بيان لسبب إمهالهم عما سألوه وهو كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرهم إذ لم يستأصل الله أمة ونبياً مقيماً فيها . واللام لتوكيد النفي ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ حيث يقولون : ﴿غفرانك ربنا﴾<sup>(٢)</sup> أو فرضاً أي لو استغفروا لم يعذبوا أو وهم يستغفر فيهم بقية المؤمنين الذين لم يهاجروا عجزاً .

[٣٤] - ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ وأي شيء لهم يمنع تعذيبهم بعد خروجك وخروج البقية وقد عذبهم بالسيف ببدر وغيره ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ يمنعون النبي صلى الله

(١) اتفق على نقله العامة والخاصة للتفصيل انظر «عمدة عيون صحاح الأخبار» الفصل الرابع عشر .

(٢) سورة البقرة : ٢/٢٨٥ .

عليه وآله وسلم والمؤمنين ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ يالجبائهم الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ كما زعموا أنهم ولاية البيت الحرام ﴿إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ لا المشركون ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن لا ولاية لهم عليه . ويفيد ان بعضهم يعلم ويعاند إن لم يرد بالأكثر الكل .

[٢٥] - ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً﴾ صغيراً من مكاء يمكن: صفر ﴿وَتَضِيدَةً﴾ تصفيقاً من الصدى ، أي وضعوا ذلك مكان الدعاء ، أو الصلاة التي أمروا بها ، فمن كانت هذه صلاته لا يصلح لولاية السجدة .

قيل كانوا يفعلون ذلك في طوافهم عراة رجالاً ونساءً ،<sup>(١)</sup> وقيل يفعلونه إذا صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخطوا عليه<sup>(٢)</sup> ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أي القتل ببدر ، أو عذاب الآخرة ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بكفركم .

[٢٦] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ في حرب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ليصرفوا الناس عن دينه .

قيل نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر ، كل يوم يطعم واحد منهم عشر جزر ،<sup>(٣)</sup> أو في «أبي سفيان» استأجر يوم أحد ألفين من الأحابيش سوى من احتاش من العرب ، وانفق عليهم أربعين أوقية ، أو في أهل العير أعانوا بمالهم الثائرين بقتلى بدر ﴿فَسَيَنْفِقُونَهَا﴾ بآجمعها ﴿ثُمَّ تَكُونُ﴾ تصير في العاقبة ﴿عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ غماً لفواتها وفوات مقصودهم ﴿ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ في الحرب ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي من ثبتوا على الكفر منهم ﴿إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ يساقون .

[٢٧] - ﴿لِيَمِيزَ﴾ وشده «حمزة» و«الكسائي» :<sup>(٤)</sup> من التمييز أي ليفصل ﴿اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ الكافر من المؤمن أو نفقة الكافرين في حرب رسول الله صلى الله

(٣٨) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٦٥ .

(٤) تفسير البيضاوي ٢: ٢٦٥ .

عليه وآله وسلم ونفقة المؤمنين في نصره . ومتعلق اللام «يحشرون» أو «تكون» ﴿وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا﴾ يجمعه حتى يتراكب بعضه على بعض لاذحامهم ، أو يضم ما انفقوه اليهم ليعذبوا به كالكانزين ﴿فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ﴾ المنفقون ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أنفسهم إذا اشتروا لها العذاب بأموالهم .

[٣٨] - ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لأجلهم كأبي سفيان وأصحابه ﴿إِنْ يَنْتَهُوا﴾ عن الكفر وحرب الرسول ﴿يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ من ذنوبهم ﴿وَإِنْ يَعُودُوا﴾ الى حربه ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي دأب الله فيهم بالتدمير إذا حاربوا أنبياءهم فيجري فيهم .

[٣٩] - ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ لا يوجد شرك ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ بالاجتماع على الدين الحق ﴿فَإِنْ انْتَهُوا﴾ عن الكفر ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا يضيع أجرهم .

[٤٠] - ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن دين الله ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ متولي أمركم وناصركم ﴿نِعَمَ الْمَوْلَى﴾ يحفظ من تولاه ﴿وَنِعَمَ النَّصِيرِ﴾ لا يخذل من نصره .

[٤١] - ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ الذي أخذتم من الكفار قهراً ، وقد يعمم في كل ما فيه الخمس ، إذ الغنيمة الفائدة ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ وان قل ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ خبر محذوف أو مبتدأ حذف خبره أي فالحكم ، أو فواجب أن لله خمسه ﴿وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ وهو الإمام عند أكثرنا ، وبه أخبار .<sup>(١)</sup>

وقال بعضنا ؛ «بنو هاشم» لظاهر الآية وبعض الله أخبارا وعليه بعض العامة<sup>(٢)</sup>

(١) راجع احاديثه في تفسير البرهان ٢: ٨٣ وتفسير نور الثقلين ٢: ١٥٥ .

(٢) تفسير ابوالفتح ٥: ٩٠ ، وانظر تفسير البيضاوي ٢: ٢٦٦ .

وقال، بعضهم. بنو هاشم والمطلب، <sup>(١)</sup> وبعضهم جميع قريش. <sup>(٢)</sup> ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ من بني هاشم عند جلّ أصحابنا وبه اخبار. ومنا من عمم الحكم في الأصناف الثلاثة من جميع المسلمين <sup>(٣)</sup> لظاهر الآية واخبار وعليه الجمهور.

ثم إن مقتضى العطف بالواو أن يقسم الخمس ستة سهام: سهم الله، وسهم رسوله، وسهم ذي القربى للرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وبعده للإمام والثلاثة الآخر لأصناف الثلاثة ويدلّ عليه اخبار، <sup>(٤)</sup> وعليه أكثرنا وبعض العامة، إلّا أنه قال سهم الله للكعبة والباقي لمن ذكره الله. <sup>(٥)</sup>

ومنا من قال: يقسم خمسة <sup>(٦)</sup> إذا لمعنى فان للرسول صلى الله عليه وآله وسلم وما عطف عليه خمسة، وذكر الله للتعظيم كأنه قيل: فإن لله خمسة، يصرف الى هؤلاء ويعضده اخبار، وعليه جمهورهم.

واختلفوا في سهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد وفاته ف قيل يصرف في المصالح، <sup>(٧)</sup> وقيل للإمام، <sup>(٨)</sup> وقيل للأصناف الأربع <sup>(٩)</sup> وقيل: يسقط هو وسهم ذي القربى بموته، ويصير الكل للثلاثة الآخر <sup>(١٠)</sup> ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللّٰهِ﴾ جوابه محذوف دل عليه «واعلموا» أي إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا حكمه في الخمس واعملوا به ﴿وَمَا

(١) تفسير الكشاف ٢: ١٦ - وتفسير البيضاوي ٢: ٢٦٦.

(٢) تفسير البيضاوي ٢: ٢٦٦.

(٤) تفسير البرهان ٢: ٨٤ الحديث ٦.

(٥) رواه البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٦٧.

(٦) تفسير ابو الفتح ٥: ٨٩.

(٧) تفسير الصافي ٢: ٢٠٤ - وتفسير البيضاوي ٢: ٢٦٧.

(٨) تفسير الصافي ٢: ٢٠٤.

(١٠) نقله البيضاوي في تفسيره ٢: ٢٦٧.

أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴿ مِنْ الْفَتْحِ وَالْآيَاتِ ﴾ يَوْمَ الْقُرْآنِ ﴿ يَوْمَ بَدْرٍ، إِذْ فَرَّقَ فِيهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ﴾ يَوْمَ اتَّقَى الْجَمْعَانِ ﴿ الْمُسْلِمُونَ وَالْكَافِرَ ﴾ ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ وَمَنْهُ نَصْرُكُمْ وَأَنْتُمْ أَقَلُ مِنْهُمْ .

[٤٢] - ﴿إِذْ﴾ بدل «يوم الفرقان» ﴿أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا﴾ جانب الوادي الأدنى من المدينة، وكسر عينها «ابن كثير» و«أبو عمرو»<sup>(١)</sup>، وضمها الباقون ﴿وَهُمْ﴾ أي النفير ﴿بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾ جانبه الأبعد منها ﴿وَالرَّكْبُ﴾ العير بمكان ﴿أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ خبرٌ نصب ظرفاً، والجملة حال عن الظرف قبلها ﴿وَلَوْ تَوَدَّ عَدُوُّكُمْ﴾ أنتم والنفير للقتال ثم علمتم ضعفكم وقوتهم ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ﴾ أنتم ﴿فِي الْمِيعَادِ﴾ رهبة منهم ﴿وَلَكِنْ﴾ جمعكم بلا ميعاد ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ واجباً كونه، وهو نصركم وقهرهم .  
أشير الى ضعفهم وقوة عدوهم بذكر مركزهم، إذ العدة الدنيا تسوخ فيها الأقدام، وليس بها ماء بخلاف القصوى، وباستظهار النفير بالعين وتصميمهم على الثبات في المقاتلة عنها، وبتخلفهم عن الميعاد رهبة منهم ليعلم ان نصرهم معجز من الله تعالى ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ متعلق بـ«مفعولاً» أي ليموت من مات، أو ليكفر من كفر بعد حجة واضحة قامت عليه وهي وقعة بدر، فإنها آية بينة ﴿وَيَخْشَى مَنْ خِئَّةٍ﴾ وفكّه «نافع» و«ابن كثير» و«أبو بكر»<sup>(٢)</sup> ﴿عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ أي ويعيش من عاش، أو ويؤمن من آمن عن حجة واضحة ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ﴾ للأقوال ﴿عَلِيمٌ﴾ بالعقائد والأعمال .

[٤٣] - ﴿إِذْ﴾ اذكر إذ ﴿يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ أي يقللهم في عينك في نومك لتخبر أصحابك، ليجتروا عليهم ﴿وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ﴾ جبتهم ﴿وَلَتَنَارَعَنَّ فِي الْأَمْرِ﴾ أمر القتال من الأقدام والاحجام ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ﴾ سلمكم من الفشل والتنازع ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بما يحدث في القلوب .

[٤٤] - ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿إِذِ التَّقِيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ سبعين أو

(١) حجة القراءات: ٣١١ .

(٢) تفسير البضاوي ٢: ٢٦٧ .

مائة وهم نحو الف لتبثوا لهم ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ ليجتروا عليكم ولا يتهيبوا لكم ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ كرر لأن المراد بالأمر هناك الالتقاء على تلك الصفة وهنا إعزاز الإسلام وإذلال الشرك ﴿وَالِإِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ .

[٤٥] - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ فالتسم جماعة كافرة ﴿فَانْهَبُوا﴾ لقتالهم ولا تنهزموا ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ مستعينين بذكره ودعائه على قتالهم ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ تظفرون بالنصر والثواب .

[٤٦] - ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا﴾ باختلاف كلمتكم ﴿فَتَفْشَلُوا﴾ فتجبنوا : جواب النهي ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ دولتكم . استعير لها الريح لمشابهتها لها في نفاذ الأمر ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والحفظ .  
[٤٧] - ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي قريش ، خرجوا من «مكة» لمنع غيرهم ﴿بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ﴾ حالان أو مفعولان له .

قبل بعث اليهم أبو سفيان : ارجعوا فقد نجت غيركم ، فقال أبو جهل : لا نرجع حتى نرد بدران ونحرق الخبز ونشرب الخمر ، وتعرف لنا القيان ، وتسمع بنا الناس ، فوافقوها ولقوا ما لقوا ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عطفاً على «بطراً» ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطٌ﴾ علماً فيجازيهم به .

[٤٨] - ﴿وَإِذْ﴾ واذكر إذ ﴿زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ من حرب الرسول وغيره بوسوسته اليهم ﴿وَقَالَ﴾ بتخييله لهم ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ لكثرة عددكم وعُددكم . ولكم «خبر» غالب أو صفته لا صلته وإلا لنصب ﴿وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾ مجيركم ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ﴾ تلاقى الجمعان ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ رجع هارباً أي بطل كيده ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ﴾ رجعت عن جواركم ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ من الملائكة ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أن يهلكني بأيديهم .

وقيل : <sup>(١)</sup> لما قصدت قريش المسير خافوا «كنانة» لحرب بينهم ، فجنبوا فأناسهم ابليس بصورة «سراقه بن مالك الكناني» وقال : لا غالب لكم واني مجيركم من «كنانة»

(١) قاله عبدالله بن عباس ومحمد بن اسحاق والسدي والكلبي - كما في تفسير ابي الفتوح ٥ : ٩٦ -

فلما رأى الملائكة نكص، فقالوا له أتخذ لنا على هذه الحال؟ فقال إني أرى ما لا ترون، وانطلق وانهمزموا، فقدموا مكة وقالوا هزم الناس «سراقة» فبلغه ذلك فقام: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم، فلما اسلموا علموا أنه إبليس، وروي<sup>(١)</sup> ذلك عن الصادقين عليهما السلام. وفتح «الحرميان» و«أبو عمرو»: ياء «إني أرى» وياء «إني أخاف»<sup>(٢)</sup> ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ من كلامه أو مستأنف.<sup>(٣)</sup>

[٤٩] - ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك في الإسلام مع إظهاره ﴿عَرَهُوْا﴾ أي المسلمين ﴿دِينُهُمْ﴾ اخرجوا مع قتلهم الى قتال الجيش الكثير طائنين النصر بسببه فاجبوا ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يغلب حزه وان قل ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره.

[٥٠] - ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾ ببدر ومفعول «ترى» مقدر أي الكفرة حين تتوفاهم الملائكة. وقرأ<sup>(٤)</sup> «ابن عامر» بالتاء ﴿يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ﴾ حال منهم، أو من «الملائكة» أو منهما ﴿وَأَذْبَارُهُمْ﴾ ظهورهم أو أستاذهم ﴿وَذُوقُوا﴾ أي يقولون لهم ذوقوا ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي نار الآخرة، أو مقامع حديد، كلما ضربوا التهب ناراً. وجواب «لو» حذف تهويلاً.

[٥١] - ﴿ذَلِكَ﴾ العقاب ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيكُمْ﴾ أي بسبب ما فعلتم ﴿وَأَنَّ﴾ وبسبب أن ﴿اللَّهُ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ بتعذيبهم بغير ذنب لا بتركه من مستحقه، إذ العفو لا يسمى ظلماً.

[٥٢] - ﴿كَذَابٍ﴾ أي دأب هؤلاء وهو عاداتهم مثل دأب ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الامم ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بيان لدأبهم ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ بالعقاب ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾ كأخذه هؤلاء ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ لا يمنع ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمستحقه.

(١) تفسير الصافي ٢: ٣٠٨.

(٢) النشر في القراءات العشر ٢: ٢٧٧.

(٣) في تفسير البضاوي ٢: ٣٦٩: والله شديد العقاب يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفاً.

(٤) حجة القراءات: ٣١١.

[٥٣] - ﴿ذَلِكَ﴾ التعذيب لهم ﴿بِأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿اللَّهُ لَمَّ بِكَ﴾ حذف نونه تخفيفاً ﴿مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾ مبدلاً لها بنفقة ﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا﴾ يبدلوا ﴿مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ من النعم بكفرها كتبديل قریش بعث الرسول منهم اليهم وإطعامهم وأمنهم غب جوع وخوف بالكفر ومعاداة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين وقتالهم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بأفعالهم .

[٥٤] - ﴿كَذَّابٌ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾ كرر تأكيداً ﴿وَكُلٌّ﴾ من الأمم المكذبة ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ أنفسهم بالكفر .

[٥٥] - ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لإصرارهم على الكفر .

[٥٦] - ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ بدل البعض من «الذين كفروا» للتخصيص و«من» لتضمين المعاهدة معنى الأخذ ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ﴾ عاهدوا فيها وهم «قريظة» عاهدهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يعينوا المشركين عليه بالسلاح فأعانوهم وقالوا نسينا ، ثم عاهدهم فأعانوهم يوم الخندق ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ الله في نقض العهد .

[٥٧] - ﴿فَإِمَّا﴾ «إن» الشرطية أدغمت في «ما» الزائدة ﴿تَتَّقَنَّهُمْ﴾ تدركنهم ﴿فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ﴾ ففرق ونكل بقتلهم ومعاقتهم ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ من الكفرة ﴿لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾ لعل من خلفهم يتعظون بهم .

[٥٨] - ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ﴾ عاهدوك ﴿خِيَانَةً﴾ نقض عهد بإمارة تجدها ﴿فَانْبِذْ﴾ فاطرح عهدهم ﴿إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ أي مستوياً أنت وهم في العلم بنقض العهد ، بأن تعلمهم به قبل حربك لهم لئلا يتهموك بالخيانة ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ استئناف يعلل الامر بالنبذ على سواء .

[٥٩] - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ <sup>(١)</sup> يا محمد ، ومفعولاه ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ فاتوا الله . وقرأ

(١) في المصحف الشريف حفص : «ولا يحسبن» - كما يشير اليه المؤلف - .



«ابن عامر» و«حمزة» و«حفص»: بالياء<sup>(١)</sup> بجعل فاعله «الذين كفروا» والمفعول الاول محذوف أي أنفسهم ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ استئناف يعلل النهي، وفتحها «ابن عامر»<sup>(٢)</sup> بتقدير اللام، أي لا تحسبهم فأتوا الله لأنهم لا يفوتونه. نزلت فيمن أفلت «ببدر» من المشركين.

[٦٠] - ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ لحربهم ﴿مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ مما يتقوى به في الحرب، وروى<sup>(٣)</sup> أنها الرمي ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ «فعال» بمعنى مفعول، أي التي تربط في سبيل الله، أو مصدر، أي ربطها وجسها فيه ﴿تُزْهِبُونَ﴾ تخوفون ﴿بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿وَوَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ من غيرهم من اليهود أو المنافقين أو الفرس ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾ بأعيانهم ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ أجره ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ بنقص شيء منه.

[٦١] - ﴿وَإِنْ جَنَحُوا﴾ مالوا. يعدى باللام وإلى ﴿لِلسَّلَامِ﴾ للصلح، وكسره «أبو بكر»<sup>(٤)</sup> ﴿فَاجْتَحَّ لَهَا﴾ وهو منسوخ بآية السيف، أو خاص بأهل الكتاب ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ثق به فإنه يكفيك ما تخافه منهم ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأسرارهم.

[٦٢] - ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ بالصلح ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ﴾ كافيك ﴿اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ جميعاً.

[٦٣] - ﴿وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ مع حميتهم وتضاغنهم في أدنى شيء، حتى صاروا كنفس واحدة أو بالانصار: الاوس والخزرج، كانت بينهم ترات وإحن، فألف بينهم وصيرهم اخواناً ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من المال لتألف بينهم ﴿مَا أَلَفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ لشدة عداوتهم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ بقدرته معجزة لك ﴿إِنَّهُ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يعجزه شيء ﴿حَكِيمٌ﴾ في صنعه.

(٢٥١) حجة القراءات: ٣١٢.

(٣) تفسير الصافي ٢: ٣١١.

(٤) حجة القراءات: ٣١٢.

[٦٤] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ «من» عطف على «الله» أي كافيك الله والمؤمنون، أو على «الكاف» على رأي، أو مفعول معه.

[٦٥] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حثهم ﴿عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبر معناه الأمر بمقاومة الواحد للعشرة، والوعد بالغلبة ان صبروا. وقرأ «نافع» و«ابن كثير» و«ابن عامر»<sup>(١)</sup> «تكن منكم مائة» بالياء في الآيتين ومثلهم «أبو عمرو» في الثانية<sup>(٢)</sup> ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ انهم مغالبون الله، ومغالبه مغلوب، أو يجهلون الآخرة فلا يرجون ثوابها فلا يشبتون لكم.

[٦٦] - ﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ عن مقاومة الواحد للعشرة، وفتح «عاصم» و«حمزة» وضمه الباقون<sup>(٣)</sup> ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ نسخ عنهم مقاومة عشرة أمثالهم لما ثقلت عليهم، أو كثروا بمقاومة مثليهم تخفيفاً عنهم ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالعون والحفظ.

[٦٧] - ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ﴾ وقرأ «أبو عمرو» بالياء<sup>(٤)</sup> ﴿لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَنْخِرَ فِي الْأَرْضِ﴾ يكثر قتل الكفار ويذلهم ﴿تُرِيدُونَ﴾ أيها المؤمنون ﴿عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ حطامها بأخذ الفداء ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي ثوابها بقتلهم وقهرهم ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يغالب ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره.

روى<sup>(٥)</sup> انه صلى الله عليه وآله وسلم شاور أصحابه في أسارى بدر، فاختلفوا بين مشير بأخذ فدائهم ومشير بقتلهم، ثم خيّرهم فأخذوا الفداء وهو صلى الله عليه وآله وسلم كاره لأخذه، فنزلت عتاباً لهم دونه، فلا تدلّ على أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجتهد ويخطيء، ويجوز أيضاً انه كان مخيراً بين القتل والفداء وكان القتل أولى والعتاب على تركه.

(٢٥١) حجة القراءات: ٣١٣.

(٤٣) حجة القراءات: ٣١٣.

(٥) رواه عبدالله بن مسعود - كما في تفسير أبي الفتح ١١: ٥.

قال<sup>(١)</sup> ابن عباس: كان انكار الفداء حال قلة المسلمين، فلما كثروا خيروا بينه وبين المنّ بقوله: ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً﴾.<sup>(٢)</sup>

[٦٨] - ﴿لَوْ لَا كِتَابٌ﴾ حكم ﴿مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ وهو أنه لا يعذب بما لم ينه عنه صريحاً، أو لا يعاقب من أخطأ في اجتهاده، أو سيحل لكم الفداء ﴿لَمَسَّكُمْ﴾ لأصابتكم ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ من الفداء ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ والخطاب لغيره صلى الله عليه وآله وسلم لعصمته وكرامته الفداء.

[٦٩] - ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ من الغنائم. قيل امسكوا عنها فتزلت، أو من الفداء فإنه من الغنائم ﴿حَلَالًا﴾ حال من «ما» أو أكلاً حلالاً وكذا ﴿طَيِّبًا وَانْفِقُوا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ غفر ذنوبكم ﴿رَّحِيمٌ﴾ أباحكم ما غنمتم.

[٧٠] - ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾ وقرأ «أبو عمرو» «الأسارى»<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ إيماناً خالصاً ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ نزلت في العباس كلفه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يفدى نفسه وابني أخويه عقيل ابن أبي طالب، ونوفل بن الحارث، فأظهر الفقر، فقال له: أين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل حين خرجت وقلت لها: إن حدث في حدث فهو لك ولأولادي؟ فقال ما يدريك، فقال: أخبرني ربي به، فقال أشهد أنك صادق وأن لا إله إلا الله وإنك رسوله، لم يطلع عليه إلا الله، قال فابدلني الله منها عشرين عبداً، ادناهم يضرب بعشرين ألفاً، وأعطاني «زمزم» وأنا انتظر المغفرة من ربي.

[٧١] - ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ أي الأسرى ﴿خِيَانَتَكَ﴾ بإظهار الإيمان ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ﴾ بالكفر ﴿مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ المؤمنين ببدر، فإن عادوا فسيمكن منهم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بنياتهم ﴿حَكِيمٌ﴾ في صنعه بهم.

(١) نقل القرطبي معناه عن ابن عباس في تفسيره الجامع ٨: ٤٨.

(٢) سورة النساء: ٤٧/٤.

(٣) تفسير البيضاوي ٢: ٢٧٣.

[٧٢] - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ ديارهم ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ﴾ بالإنفاق ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ بالقتال ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهم المهاجرون ﴿وَالَّذِينَ ءَاوُوا﴾ النبي والمهاجرين ﴿وَنَصَرُوا﴾ المذكورين على اعدائهم وهم الأنصار ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في النصرة أو الميراث.

كان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة دون الأقارب ففسخه ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَا يَتَبَهُمُ﴾ وكسرهما «حمزة»<sup>(٢)</sup> ﴿مِّنْ شَيْءٍ﴾ فلا توارث بينكم وبينهم ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ﴾ فواجب عليكم ﴿النَّصْرُ﴾ على الكفار ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ﴾ عهد، فلا تنصروهم عليهم وتنقضوه ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

[٧٣] - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في النصرة أو الميراث ومفهومه نفى الولاية بينهم وبين المؤمنين ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ أي تولى بعضكم بعضاً أيها المؤمنون وقطع الكفار ﴿تَكُنْ﴾ تحصل ﴿فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ﴾ قوة الكفر ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ ضعف الإسلام.

[٧٤] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي حق ايمانهم حقاً وهم الكاملون في الإيمان ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ في الجنة.

[٧٥] - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾ أي بعد السابقين بالإيمان والهجرة ﴿وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾ أيها المهاجرون والأنصار ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ﴾ ذوا القربات ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في الميراث من الأجانب ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في حكمه أو اللوح أو القرآن ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ومنه مصلحة الميراث.

(١) سورة الأنفال: ٨/ ٧٥.

(٢) تفسير البيضاوي ٢: ٢٧٣.

## الفهرست

|     |                        |
|-----|------------------------|
| ٥   | كلمة دار القرآن الكريم |
| ٩   | المقدمة                |
| ٢٧  | مقدمة الطبعة السابقة   |
| ٢٢  | ترجمة المؤلف           |
| ٤٥  | مقدمة المؤلف           |
| ٤٧  | تفسير سورة الفاتحة     |
| ٦١  | = سورة البقرة          |
| ٢٢٣ | = سورة آل عمران        |
| ٢٩٣ | = سورة النساء          |
| ٣٥٩ | = سورة المائدة         |
| ٤٠٩ | = سورة الأنعام         |
| ٤٥٥ | = سورة الأعراف         |
| ٥٠٧ | = سورة الأنفال         |